

ముముక్షు ధర్మము



గ్రంథకర్త :
పరమహంస శ్రీ సాధురామమూర్తి
యం. అగ్రహారం (కర్నూలు జిల్లా)

వెల: రూ. 50/-

53754

ముముక్షు ధర్మము



విషయము :

ముముక్షు ధర్మము అను అధ్యాత్మిక గ్రంథము
తిరుమల తిరుపతి దేవస్థానము వారి అర్చిత సహాయంతో
ముద్రింపబడినది.

పర్వస్వాధ్యాయములు : పోకాకనులవి

ప్రతులు : 1000

ఈశ్వరనామ సం॥ చై శ్రీమానం

ప్రతులుకు :

టి. హనుమంతు

ఆం. ప్ర. జంతుసంక్షేమబోర్డు సభ్యులు

మద్దికెర అగ్రహారం - 513 385.

కర్నూలు జిల్లా.

ముద్రణ :

శ్రీ గామత్రీ ప్రింటర్స్, గుంటూరు - 515 801.



పరమహంస శ్రీ సాధురామమూర్తి

జీవిత చరిత్ర

ధర్మానుష్ఠానమును తమ ప్రవృత్తులపై నిగ్రహమును స్థాపించు కొని జగన్నాథుని మంగళాభిప్రాయమును నెరవేర్చుటకు మహాత్ములు అవతరించుచుందురు. శ్రీ రామకృష్ణపరమహంస, స్వామి వివేకానంద, శ్రీ వీర బ్రహ్మం, శ్రీ శంకర భగత్పాదులు వంటి ఎందరో మహాత్ములు లోకకళ్యాణ కారకులై నారు. ఈ గ్రంథకర్త శ్రీ సాధురామమూర్తిగారు ఈ కోవకు చెందిన వారు.

ఆదిశంకరాచార్యుల వారు పసితనమందే సన్న్యసించి ఆధ్వైత మత ప్రచారమును ధారవోసిన త్యాగి. అటువంటి అవతారపురుషుడు, శ్రీ సాధు రామమూర్తిగారు శ్రీమంతుల కుటుంబములో జన్మించియుండియు, 12 యేండ్ల పసితనమున భౌతిక ప్రాపంచిక సుఖాలను త్రోసి సర్వసంగ పరిత్యాగియై దేశ సంచారము చేయుచు కర్నూలు జిల్లాలోని యం. అగ్రహారము సమీపమున నున్న పాడుపడిన శివాలయమునందు ప్రవేశించి సమీపముననున్న బావినుండి మృన్మయ పాత్రతో జలమునుగొని పాళిశాకాలమందు శివుని అభిషేకించుచు దేవాలయ పాత్రంతములోనున్న పిచ్చిమొక్కలు గడ్డి గాదము తొలగించుచు నిరంతరము కటిక చీకటిని లెక్కచేయక వెరువక ధ్యానస్థితుడై రోజులను గడిపినారు. దేవాలయము చుట్టుప్రక్కలనున్న మాగాణి భూమిలో పైరు కోసిన తరువాత రాలిన గింజలను ఏరుకొని అన్నము చేసికొని కొంత పశు పక్ష్యదులకు పెడుతూ కొద్దిగా తానుతినేవారు. బ్రహ్మముహూర్తమున స్నాన ధ్యానాదులనంతరము సూర్యోదయాత్పూర్వమే గ్రామములో భగవన్నామము జపించుచు వీధులలో సంచరించెడివారు.

కొన్ని నెలలు గడిచిన తరువాత ఈ బాల పరివ్రాజకుని గాంచిన వారిలో నాగమ్మ, నారాయణమ్మ తల్లికూతుర్లు ఆయన దర్శనార్థమై కొన్ని తినుబండారములతో దేవాలయమునకు వెళ్లెడివారు. వచ్చినవారికి భగద్భక్తుల కథలు వినిపించుచు భగదీశాసారము నందించుచు బాగవత కథలను వినిపించు చుండెడివారు. ఆయన వాక్పటిమ ఎటువంటిదో ఆ తపస్సంపన్నుని శక్తి ఎటు వంటిదోగాని శ్రవణము జరుగుచున్నంతసేపు చీమ చిటక్కుచున్నా పెద్దశబ్ద ముగా వినుపించినట్లుండెడిది.

శ్రీ స్వామిలవారు చక్కని ధృఢశరీరి. చూపరులకతనియెడ పూజ్య భావము. అవ్యాజానురాగమును స్ఫురించు వ్యక్తిత్వమును, కనుల కరుణా సుధారసభావమును తొణికిసలాడు చుండెడిది. ఆయన ముఖమున రాజ కళలుట్టిపడుచుండెడివి. ఆయనను చూచినవారు శుకమహర్షి యే ఈ అవతారము దాలైనా అనిపించకమానదు. సోమరులకు, నాస్తికులకు, పశుపాయులకు స్వామి సింహస్వప్నము. అటువంటి వారిని మెల్లగా మందలించెడివారు.

ఆయనొక అహింసామూర్తి సర్వపాపిణులయందు దయగలిగిన ప్రేమమూర్తి. అప్పటిపరిస్థితుల్లో అక్కడ జంతుబలులు జరుపుచుండెడివారు. బలులవల్ల భగవంతుని తృప్తి పరచడం అవివేకం. సర్వభూతజలమును తనలో సమముగా చూడనివాడు చేయు యజ్ఞాలు, దానాలు, తపస్సులు వ్యర్థము. భూతదయ అతని తపః ఫలము అని బోధించుచు అటువంటి దురాచారమును పూర్తిగా మాన్పించెను.

ప్రతి సంవత్సరము శ్రావణమాసమందు భాగవత సప్తాహము జరుపు చుండెడివారు. నేటికిని అదిసాంప్రదాయసిద్ధముగా జరుగుచునేయున్నది భాగవతములోని ప్రహ్లాదచరిత్రము చదువుచున్నప్పుడు గజేంద్రమోక్షములోని “సిరికింజెప్పడు” అనే పద్యానికి పూర్తి అర్థము చెప్పిన తరువాత ఆహా! భగవద్భక్తులయెడ భగవంతుని తొందరపాటును గూర్చి చెబుతూ కంటికి రెప్పకు అంతరముండవచ్చుగాని భక్తులయెడ భగవంతుడు అంతకంటే సామీప్యమున నుండగలడని కన్నులుమూసికొని ధ్యానించుటకుముందు బొటబొట కన్నీటి ధారలు దుమికెడివి. అలా కొంతసమయము బాహ్యస్మృతి లేకయుండెడిది. శ్రోతలకు ఆ సమయంలో టిక్కు టిక్కు మన్న చిన్నగడియారము శబ్దము మాత్రము వినిపించుచుండెడిది. కొంతనేపయిన పిదప శ్రీ స్వామికి బాహ్య స్మృతి కలగడానికి భక్తులు రామనామ సంకీర్తన గావించెడివారు.

ఒక్కో సమయంలో ఆయన విశ్రాంతి తీసుకొనునప్పుడు చదువరులను పిలిచి భాగవతము చదివించెడివారు. ఆయన యెదుట పండితులు చదవడానికి జంకు చూపెడివారు. ఆసమయంలో ఉద్ధండపండితులు నైతము తబ్బిబ్బు కావలసినదే. ఏ అక్షరమైనా తప్పుగా పలికిన యెడల అన్ని పొరపాట్లుగూడ శ్రీవారి మనోఫలకముపై ముద్రితమయి యుండెడివి. శ్రవణాంతరము పిలిచి, చూడు నాయనా ఫలనా వాక్యము ఇలా పలకాలి అలా చెప్పాలి. అని అన్నిటికిని సమాధానములు చెప్పచుండెడివారు. అంతటి గ్రాహ్య సంపన్నులు ఆ మహానుభావుడు.

శ్రవణం ముగిసిన వెంటనే అందరిని ఇళ్లకు వెళ్ళి మీపనులు సక్రమంగా చేసికొనుదు సోమరులుగా నుండకూడదు. తీరిక సమయాల్లో భగవంతుని గూర్చి చింతింపుడు. కాలము చాలా విలువైనది. నూరు సంవత్సరములు ఒక రెక్కకు రానివి. ఆ మాటలు చెబుతూ కర్మయోగి రహస్యాన్ని వివరంగా చెప్పేదివారు.

దేవాలయ ప్రాంగణములోనున్న పెద్దపెద్ద బండరాళ్లను కొట్టించి చుట్టూ ప్రాకారమును కట్టించెను. ఆ పనిలో పనివారితోపాటు మట్టిని రాళ్లను అందించి వారికి సహాయ పడెడివారు తూర్పున సింహద్వారమును ఉత్తరమున ఒక ద్వారమును నిర్మించెను. ఆలయ ప్రాంగణములో తనే స్వయముగా బిల్వ వృక్షములు నాటి నీరుపోసి పెంచెను. అవి భక్తులకు చల్లని నీడతోపాటు శివార్చనకు బిల్వదళముల కొరత లేకుండా చేసెను.

వాయువ్య మూలనొక చిన్నగదిని నిర్మించుకొని నిర్మానుష్య సమయమందును. రాత్రి సమయమునను ఏల్లవేళల బాహ్యస్మృతిలేక ధ్యాన విమగ్నులై యుండెడివారు. అట్టి సమయమునందు అనేక దివ్యానుభూతులు పొంది వాటిని ఆక్షరరూపమున వ్రాయుచుండెడివారు. వాటిలో ముముక్షుధర్మము జీవితము. మానవ జీవితరహస్యము. గీతాసారము. ఇంకను అనేకము గ్రంథ రూపమున వెలువడినవి. రోజు సాయం సమయమున అక్కడికిచేరినముముక్షువులతో భగవద్గీత శ్లోకములను పఠించెడివారు. అదేమి చిత్రమోగాని ఒక్కసారి ఆయన నోటినుండి వెలువడిన శ్లోకము శ్రోతల మనోఫలకముపై ముద్రింపబడెడిది. అన్ని యోగములందును ఆరితేరిన యోగీశ్వరులు. శారీరక మానసిక రోగములు బాపెడి అపర ధన్వంతరి. ఆయన చరిత్రయే ఒక మహాగ్రంథము కాగలదు. గ్రంథ విస్తరణ భీతిచే వ్రాయవలనుపడదు.

ఎంతకాలము ఆ మహానుభావుడటనుండెనో అక్కడికి చేరిన వారి హృదయక్షేత్రమున భక్తి బీజములు నాటబడినవి. ఆ చుట్టుప్రక్కల ప్రాంతములందు పాడి పంటలకు కొదవలేక సర్వజనులు ఆనందమున నోలలాడుచుండిరి. శ్రీ స్వాములవారికి అందరు అత్యంత ప్రీతిపాత్రులే.

తాను రచించిన గ్రంథములను ఆయన తన ముఖ్య శిష్యులచేతికందించెను. పవిత్ర భారతమున అవతరించిన మహాత్ములందరు ఏదోఒక సమయమున అసూయాపరుల దృష్టిలో పడినవారే. భగవంతుడే ఒకప్పుడు పరీక్షార్థమై అలా కావించుచుండెనేమో యనిపించును.

శ్రీ స్వాములవారిపట్ల గూడ కాలాంతరమున అటువంటి పరిస్థితి కలిగినది. శ్రీవారి ధ్యానమందిరమున ఆపరిశుద్ధులు కొందరు చేరినందున అది మొదలు ఆయన ధ్యానమందిరమున అడుగిడలేదు.

మహా తేజస్వి, తపస్వి అయిన శుద్ధ చైతన్యలవారొకప్పుడా ఆశ్రమమునకువేంచేసి అచ్చట పవిత్రతను, వాతావరణమును బిల్వవృక్షసముదాయమును చూచి హర్షించి ఇచ్చట మారేడు చెట్టుమొదలున కూర్చుండి రామనామమును జపించిన పవిత్రులౌదురని చెప్పిరి.

అంతటి పవిత్రస్థలము కలుషితమాయెనని శ్రీ స్వాములవారి మనస్సు కలత నొందెను. ఇక అచ్చట ఒక్కక్షణమైనను నిలువకూడదని శ్రీస్వాముల వారు నిశ్చయించుకొనిరేమో! ఎవరికి తెలుసు ఈవిషయము తెలిసికొనిన ముఖ్య శిష్యులయిన వారు పాలెం నాగమ్మ, నారాయణమ్మ యం. సుబ్బన్న అనువారలు ఆందోళన చెందిరి. శ్రీవారికి గుంతకల్లులో ప్రీతి పాత్రులయిన వారిలో ముఖ్యులు చిత్రాల వేంకటపతి దంపతులు తమ గ్రామమునకు విచ్చేయవలసిందని వేడుకొనిరి. సర్వసంగపరిత్యాగులైన తపోధనులొకచోట నుండగలరా?

గుంతకల్లు సమీపముననున్న దాసులునికి అనుగ్రామమునకు అప్పుడప్పుడు పోయివచ్చుచుండిరి. స్వామీ తమరీమధ్య దాసులుడికి పోవుచున్నారేల యని ఒకశిష్యుడడిగిన ప్రశ్నకు స్వాములవారి సమాధానమిట్లు చెప్పిరి. అదే 'దాసులుడకి' భగవద్దాసులకునికి పట్టయిన స్థలము గనుక అది దాసులునికి అని చెప్పిరి.

దాసులునికి దాసులుడికిగా మారి నవీన సంప్రదాయ సిద్ధంగా 'దోసలుడికి'గా మారి అర్థం లేని పేరు రూపొందింది.

గురుదేవులు తమ ఆశ్రమం గురించి విచారించలేదు. అవసానకాలం ఆసన్నమైనదని తెలిసికొన్న స్వామి అగ్రహారం వదలి దోసలుడికి చేరిరి. ఆగ్రామములో శ్రీవారికి ముఖ్యశిష్యులయిన డి.బిసెరెడ్డి అంపమ్మ దంపతులు శ్రీ స్వామివారికి సేవలు చేయుచుండిరి. స్వామివారి దేహత్యాగానికి ఎనిమిది రోజులు ముందునుండి సరిగా ఎవరితోను మాట్లాడుట మానివేసిరి. అన్నపానాదులునుమానివేసి నిరంతరము ఓంకారోపాసనతో సమాధిస్థితి నొందుచుండిరి. స్వామివారి మౌనప్రతము శిష్యులకి ఆందోళన కలిగించుచుండెను, అట్లనివారిని ప్రశ్నించు ధైర్యము ఎవరికి లేకపోయెను.

1964 సంవత్సరము డిసెంబరు నెల 8వ తేదీ ప్రాతఃకాల సమయమున స్నానధ్యానాదుల ముగించి శ్రీ కాశిరెడ్డిగారు నిర్మించిన మఠమునందు వీదోమిషతో శిష్యులను బయటికి పంపి గడియ బిగించుకొని దర్శానసముపై ధ్యాన నిముగ్నుడై ఓంకారమును జపించుచు కాశ్వత సమాధిస్థితులైరి. ఎంత సేపటికి స్వామి తలుపు తీయవందున అందోళన చెందిన శిష్యులు తలుపు తీసికొని వెళ్ళిచూచిరి. స్వామి నిశ్చలసమాధిస్థితి యందుండుట చూచి తాకుటకు సాహసంపరైరి. కొంతసేపటికి తలవాల్చిన గురుదేవులను చూచి అత్యంత దుఃఖభరితులైరి. స్వామి భౌతిక ప్రపంచమును వీడి శివైఖ్యము నొందిరి. ఊరికి ఉత్తర దిశను ఒకశిష్యుడు కొంతస్థలమును ఇవ్వగా అక్కడనే స్వామిని సమాధిస్థితుని గావించిరి. ఎక్కడనో జన్మించి ఎక్కడనో చరించి తమ పాద స్పర్శతో అగ్రహారం. దాసులునికి గ్రామాలను పునీతం గావించిన మహనీయులు అవతార పురుషుడు స్వామి రామదాసు.

ప్రతి సంవత్సరం డిసెంబరు నెలలో దాసులునికి గ్రామములో శ్రీ స్వాముల వారిఆరాధన భక్తిశ్రద్ధలతో జరుపుచున్నారు.

ఓం శాంతి:

విద్వాన్ టి. రామన్న

తెలుగు పండితులు

యం. అగ్రహారం, కర్నూలు జిల్లా



ధ్యాన యోగ దండకం

శ్రీమన్మహాకాళ మధ్యంబునన్. భాజమాన ప్రభాశోభనంబై. లనల్లక్ష్య విధాత సద్యోజనా యామమయి పూర్ణమైనట్టి. భాస్వన్మహా. మండలాంతః ప్రదేశంబునన్. లోకభాతాచ్యుతేకున్. సువర్ణాభమూర్తిన్. హిరణ్యాభ భాస్వన్నఖ శ్మశ్రుతేకున్. మహాదేవదేవు శిరోభూష వక్త్రన్. శివునీలకంఠున్. మహాలోహితుండౌ. సదా గోపబాల పసిగిడ్డున్. మహాసిద్ధునం. భార్గదేహున్ విభున్. సోఽహమంచెప్పడున్. సంద్యంబన్ ధ్యానముంజేయగానొప్పు. సద్వైదికంబై. విశుద్ధంబునౌ. నగ్నిహోత్రాది. మధ్యంబునందాత్మమూర్తిన్. జగత్కౌటి కాధారమౌవావి. నానంద బోధానుభూతిన్. విరూపాక్షి గంగాధరున్. విశ్వరూపున్. వృషాధీశతేకున్. చతుర్భుజ చంద్రార్థ మౌళిం. గపర్థిన్సదాక్షుద్రుద్రాక్షమాలాలసత్కంఠు. గోక్షీరఘేన ప్రకాశున్. మహిభాగ్రితృజాధీశుగుహ్యోతి గుహ్యున్. వినిర్జ్వం ద్యునాశీన్. అత్యద్భుతున్. శంకరుండన్నుగా ధ్యానముంజేయుటొప్పురు. కాకున్న సర్వజ్ఞుడై. తాపహాస్రాక్ష. శీర్షాఘ్రియై. విశ్వమై యక్షంరుడై. మహావిష్ణువైనట్టి. నారాయణుండేన యంచున్. హృదంబోజ మధ్యంబునందే. దృఢధ్యానయౌటొప్పు. కాకున్న దాట్రాణ సంరోధవృత్తిన్. స్ఫుటంబై. శివావాసమై. విద్యయుంగేసరంబుల్. మహేశ్వర్య పత్రంబులున్. జ్ఞాననాశంబి సత్కాండముంగల్గి. యోంకార సద్బోధ్యమౌ. స్వాంతకంజాత మధ్యంనందుండ. విశ్వార్చియై వహ్నియై. విశ్వతో వక్త్రమై. లోకయోనిత్వంముంజెంది వైశ్వానరుండై. శిఖాతన్వియై. యీశుడై. స్వాంగ మాపాదశీర్షంబు. తాపంబునొందిచి. నిర్వాత దీపంబు చందంబునన్. నీలమేఘస్థ విద్యుత్ప్రభారూఢి. నీవారికూకాభ. రూపంబునుం. భీతవర్ణంబునౌ. నమ్మహావహ్నిధ్యానించి. తద్వివ్యతేజశ్శిఖా మధ్యదేశంబునందా. పరానంద రూపాత్మతేజంబు దానపరాకాశమై. సత్యమై బ్రహ్మమౌ. నమ్మహాపూరుషున్. గృష్ణపీతాకృతున్. సాంబు సంసారరోగచ్ఛిదున్. విశ్వరూపున్. మహేశున్. విరూపాక్షుడౌ. సూర్యరేతస్కునిన్. నీలకంఠుండనుండా వీక్షించు. బాపఘ్ను. బ్రహ్మోచ్యుతేశాన. సంపూజ్య దేహాతిరిక్తున్. శివున్ సోఽహమంచెంతయున్ యోగిరాద్వేయు. ధ్యానంబునేయంగ. నీమార్గమే ముఖ్యమయాగమాంతై క సంసిద్ధమైయొప్పు. కాకున్న లోకేకుడౌ బ్రహ్మనేనంచు. జింతింపగానొప్పు.

కాకున్న స్వస్వాంతమధ్యంబునందున్. శివున్ సాక్షిసంసారవేద్యున్, జగత్కారణున్. సాంబు నేనన్నబుద్ధిన్, విముక్త్యర్థమే. ధ్యానముజేసి. యీశానున వ్యక్తు. నానాంతమూర్తిన్, లసత్స్ఫూర్తియౌ. నాదిమధ్యాంత కూన్యన్, సదా ధారుణాధారు. కూన్యాకృతిన్, సూక్ష్మినిన్. శబ్దమున్, స్పర్శమున్, రూపమిం పౌరసంబునన్. లసద్గంధముంగాక. సామ్యాంబు లేకంతయున్. దానయై. విశ్వ రూపుండునై. మూర్తియై, మూర్తి గాకుండి. తాదృశ్యుడయ్యున్న దృశ్యతప్తి ముంజెంది. యంతర్బహిర్వాప్తుడై, సర్వతోవక్తృడై. సర్వతః పాణిపాదుండునై. సర్వసంవేదియౌ, శ్రీమన్మహాదేవుడేనంచు. ధ్యానంబు గావించు నీ మార్గమే ఘోరసంసార మాయావినాశ ప్రకాశంబు గాకున్న దానచ్చిదానందమై. ధ్యానగమ్యంబు గాకుండు తద్రూపమేనంచు. జింతింప ముక్తుండగున్, దీని నొకప్పుడైనన్ మదినిల్చి ధ్యానింపగా బ్రహ్మసాయజ్యముం గాంచునంచున్ శ్రీతులువల్కు సత్యంతమున్. ధ్యానముంజేయ సాక్షాచ్చిక్షుడవును. లొకంబు లో దీనితో సాటిలేదెందు. పాపాత్ములొవారి కీవార్తలన్నన్ మహాసహ్యమౌ. పుణ్యులొవారికిన్. ధ్యానుముంజ్ఞాన మింకొకరీతిన్. మహావిష్ణు నవ్యక్తు. నారాధ్యు సర్వప్రదున్ శంఖచక్రాబ్జహస్తున్, సునేత్రున్, గిరిటాంగదశేష్ట హారాభిరామున్, లసత్పీత వాస్త్రునిన్, హరిన్. పూర్ణచంద్రాననున్. దేవుశ్రీ వత్సవతున్. సరోజాత నేత్రుంబ్రినన్నున్. మందస్మితున్. స్పృటికాచ్చ చ్చవింజక్రినేనంచు జింతింపగా. ముఖ్యమీధ్యానమౌనంచు యోగిండుగ్రలత్యంత ముంజెప్పగానొప్పు ఇంకొక్కరీతిన్ సుపర్యాది నాధున్. విపరించిన్ పరాభీతి హస్తున్. లసత్కుండికాహస్తు నయ్యక్షమాలా ధరుం. గుండపంద్రప్రభాకరు వాణిసమానక్తు. నద్దేవు నేనంచు జింతింప నగ్నగృహ. చంద్రాశి. వేదోక్త మార్గంబుచే దన్నుగా జింతినేయదగున్. నిత్యమ లీల నభ్యాస యుక్తుడౌ యోగి కింద్రగమంబొప్పుగా వేదవేదాంత విజ్ఞానమగ్గులు. సందేహమున్లేడు. జ్ఞానం బుచేగాక యజ్ఞానముంబోవ. దజ్ఞాన విచ్ఛిత్తియే ముక్తియౌ. నీకు వేదాంత సారంబు సర్వమునుంజెప్పితిన్. మత్ప్రసాదంబునన్. సందియంబొందకానం దివై చెందుమాడెందమందీ. పరానంద బోధంబు వాచస్పతియంచు బల్కెన్. మహాదేవుడానందియై॥

శ్రీ లలితాంబికా

ముముక్షుధర్మము - పీఠిక

శ్లో॥ అబ్రహ్మభువనాల్లోకాః, పునరావర్తినోఽర్జునః।

మాముపేత్యతు కౌన్తేయా పునర్జన్మ నవిద్యతే॥

అర్జునా! బ్రహ్మలోకాది సమస్త లోకములను పొందినవారు పునర్జన్మ నొందుదురు. నన్ను పొందినవారు పునరావృత్తి నొందరవి స్మృతి వాక్యము.

గానుగకు కట్టబడిన పశువు మోయలేని భారము మోయుచు, దానిచుట్టూ తిరుగుచూ, కళ్ళకు గంతలు కట్టబడి యుండుట చేత తెలియక తానెంతోదూరం పయనించినట్లు భావించును. అట్లే అజ్ఞానాంధకారములో అలమటించే మానవుడు జననమరణరూప సంసార చక్రమున బడి భవబంధములనుండి విడుదలనొందలేక తానేదో సాధించితి ననుకొనుచున్నాడు.

ఫలాపేక్షతో చేసిన పుణ్యపాపకర్మలకు ఫలితములైన సుఖదుఃఖాది అనుభవమునకు జీవుడు దేహధారియగుచున్నాడు పాపకర్మ ఫలితమైన దుఃఖానుభవమును ఎవ్వరును కోరరు. ఇక పుణ్యకర్మ సంతకమును సుఖము తదనుభవముతో తరిగి పోవును. కావున కాశ్యపముకాదు. “క్షీణేపుణ్యేమర్త్య లోకం విశని” స్వర్గలోక సౌఖ్యములు పుణ్యము క్షీణించినంతనే తరిగిపోయి జీవుడు మర్త్యలోకమునకు విసరివేయబడును. “చెప్పకుమిట్టి అచ్చ సుఖము శ్రీసాలపైతేనియర్” అన్నట్లు స్వర్గలోకాది సౌఖ్యములు అఖండ కాలగమనములో క్షణికములే.

దేహము కారాగేహము

మోహము నిగళంబు రాగముఖరములురిపు

వ్యాసములు భక్తిలోని

న్నూహింపని యంతతడవునో కమలాజ్ఞ!

రాగాదులను శత్రువులచేత వ్యామోహమును గొలుసులతో దేహమును కారాగారములో బంధింపబడినాడు జీవుడు. కారాగారములో బంధింపబడినవాడు తానే పుట్టు విడుదల పొందుదునోయని సంతతము తపించుచుండును. కాని జైలు గోడల అందమును వర్ణించుచు “నాకిదియే బాగున్నది. దీనిని వదిలివెళ్ళనుగాక” యని యనుకొనడు. అట్లే దేహధారి వ్యామోహమును సంకెళ్ళను ఛేదించుకొని రాగాది శత్రువులను అంతమొందించి స్వస్వరూపమును పొందినపుడే జన్మజరాక్షిత్తిసాసాది మాలిన్యములనంటక భవసాగరమును తరించును. చక్కెర శుద్ధజలములో కరిగిపోయి జలమే ఐనట్లు జీవాత్మ పరమాత్మయై పునరావృత్తి నొందదు.

సముద్రమధ్యమున పయనించుచున్న ఓడపైనున్న పక్షి విహారార్థము వేరొకచోటికి ఎగిరిపోయినను, అలసిన రెక్కలుగల ఆ పక్షి సముద్రజలమున నిలువ వీలులేకుండుటచే తిరిగి ఓడను ఆశ్రయించక తప్పదు. అట్లే జీవుడు దేహాభిమానియై ఫలాపేక్షతో చేసిన కర్మఫలానుభవమునకు ఎన్నిదేహములు ధరించినను కడకు పరమాత్మయను ఓడను ఆశ్రయించక తప్పదు.

అజ్ఞానముతో జీవుడు చావుపుట్టుకలను కోటలో ప్రవేశించి భగవంతుడను గోడను పట్టుకొని ముందుకు సాగుచున్నాడు. ఇప్పుడు మోక్షద్వారమును సమీపించినాడు. మానవశరీరమే మోక్షద్వారము. పరమ పురుషార్థ సాధనము మానవశరీరమే సంస్కర్మజ్ఞా భోగములనుండి మనస్సును మరల్చి ప్రజ్ఞానరూపమైన బుద్ధితో భవబంధములనుండి విముక్తుడుకావచ్చును. ఐతే ఈ మహోన్నతమైన మోక్షద్వారమును సమీపించిన తరుణములోనే దేహ విషయలంపట్టడై పరమాత్మయనుగోడనువదలి మానవజన్మను వ్యర్థంచేసుకొనుచున్నాడు.

ఆత్మ సచ్చిదానంద స్వరూపము దానికి దుఃఖములేదు. శరీరపరిగ్రహముతో అది దుఃఖమునొందుచున్నది. కర్మచేత శరీరము పొందుచున్నది. రాగాదులచేతకర్మ, వ్యామోహముచేత రాగాదులు, అజ్ఞానముచేత-వ్యామోహము ఇట్లు కార్యకారణ సంబంధముచేత ఆత్మదుఃఖితయగుచున్నది. దీనికంతటికీ మూలము అజ్ఞానమేయని తెలియుచున్నది. ఇది యెట్లు కలిగినదియని విచారించుట చేత ప్రయోజనములేదు. అజ్ఞాన ఆవరణాన్ని తొలగించుటకు ప్రయత్నించవలెను. జ్ఞానాన్ని దగ్ధకర్మడై మోక్షగామి కావలెను.

ఇంద్రియ సుఖములను దూరముననేవదిలి భూమధ్యమున మనస్సును నిలిపి, ప్రాణాపానములను సమముగా ప్రసరించునట్లు చేసి ఇంద్రియములను బుద్ధిని, మనస్సును స్వాధీనమొనర్చుకొని, మోక్షపేక్ష తప్ప అన్యాసకి ఏమియులేక సర్వకాల సర్వఆవస్థలయందును యోగయుక్తుడు కావలెనని శ్రీకృష్ణ పరమాత్మ అర్జునునకు గీతోపదేశము చేసినాడు.

మలవిర్మోచనమునకు సబ్బు అనరమే. జలములేనిదే సబ్బుతో ప్రయోజనములేదు. అట్లే భక్తియను శుద్ధజలముతో జ్ఞానమును సబ్బుతో జన్మ, జరాక్షిత్ విపాస శోకమోహములను మాలిన్యములను తొలగించుకొనవలెనని గ్రంథకర్త పూజ్యపాద శ్రీశ్రీశ్రీ సాధురామమూర్తి యోగింద్ర శ్రీచరణులు పరమ కారుణ్య భావముతో సంకల్పించి ఈ యాధ్యాత్మిక గ్రంథమును ముముక్షువులకు అందించినారు.

శ్రీ లలితాంభికా ప్రేరణతో జీవనేపకుడు.

పెండేకల్లు R.S.

ఈశ్వరనామ సం॥

వసంత పౌర్ణమి

తుమ్మాటి రామన్న

యం. అగ్రహారం - 518385.

కర్నూలు జిల్లా.

ము ము క్షు ధ ర్మ ము

సర్వమానవులును ప్రతినిత్యము, ప్రతిక్షణముగూడ విచారించి దెలియ
దగిన యంశము సర్వవిలక్షణమైన ముఖ్యాతిముఖ్యమైన స్వయం జ్యోతి
స్వరూప, స్వస్వరూప, పరబ్రహ్మమైయున్నది, ఆ పరబ్రహ్మము ఏకము,
నిత్యము, అద్వితీయము, సచ్చిదానందము, స్వప్రకాశము ఇత్యాది విశేషఫల
లక్షణములచే విశేషించి యున్నదని, వేదాంతములు వచించుచున్నవి. అట్టి
స్వస్వరూప పరబ్రహ్మనుదెలిసి సకలాసర్థముల నీవర్తించి నిత్యానందప్రాప్తిని
పొందుటయే ముక్తియనియు, సందులకై యీ మానవజన్మము వచ్చినదనియు
సకల శాస్త్రములు పేర్కొనుచున్నవి. కావున పరమార్థ చత్వముకొఱకు సన్నే
షించుటయే ముముక్షుజనుల ముఖ్యకర్తవ్యమై యున్నది. కరుణామయుడగు
భగవంతుడు జగత్సృష్టితోబాటు జనులవిజ్ఞానమునకై వేదముల నొసంగి
యున్నాడు. ఆవేదములయొక్క సారములే వేదాంతములనబడుచున్నవి. ఆ
యుపనిషత్తులయందు ప్రతి పాశ్యాంశము ముఖ్యముగా జ్ఞానమైయున్నది.
జ్ఞానమనునదియే లేకుండిన లోకమంతయు నంధప్రాయమై, ఇతి కర్తవ్యతా
జ్ఞానవిమూఢమగును. కావుననే భగవత్స్వరూపులయిన సాధుమూర్తులు
(చత్వర్ణులు) జ్ఞానమునుబోధించుటకై పుట్టుచున్నారు. శ్రీసర్వేశ్వరుని కరుణా
మయదృష్టియొక్క పారము నెవడుచూడనోపు కనుక భగవంతునిదయచే నంద
ఱును భక్తులుగను, విషయ విరక్తులుగను, జ్ఞానులుగను, యోగులునగు
చున్నారు. ఆత్మానాత్మవివేకవిచారణాజన్యజ్ఞానముచేతనే కైవల్యప్రాప్తిని
బడసి, నిత్యానందస్వరూపులగుచున్నారు. ఆత్మజ్ఞానమువలననే నిత్యానంద
పదవియగు కైవల్యప్రాప్తమగుచున్నదని శ్రుతి స్మృతి పురాణములు, సకల
వేదాంత శాస్త్రములు దెలుపుచున్నవి. చూడుడు:-

జ్ఞానాదేవహికై వల్యం తమేవం విద్యానమృత ఇహభవతి (సృసింహ పూర్వ
తాపి సుపనిషత్తు) నాన్యః పంథాః విద్యతేఽయనాయ (శేతాశ్వరరోపనిషత్తు)
నచేదిహావేదీనమహతో విసష్టిః (కేనోపనిషత్తు) నిచాయతనస్మత్స్వ
ముఖాత్ప్రముచ్యతే (కతోపనిషత్తు) జ్ఞానమువల్లనే కైవల్యమునిధించు
చున్నది. స్వాత్మరూప పరబ్రహ్మమును దెలిసి విద్వాంసుడు ఇచ్చోటనే
అమృత స్వరూపుడగుచున్నాడు ఇట్లు ఉపనిషత్తులన్నియు ఆత్మజ్ఞాన
విషయమునుద్ఘోషించుచున్నవి. జనులు అజ్ఞానముతరించుటకై, కన్నతల్లివలె

పేనోళ్ల హితమును వేదాంతములు బోధించుచున్నవి. ఇక సిద్ధార్థమేమనగా, కేవలం జ్ఞానమే మోక్షసాధనమని వచింప సాధ్యముగాదు. ఏలయనగా, ఇదిర సులగు సాధనములును నావశ్యకములై యున్నవి. ఇచ్చోట కొంత విజ్ఞాన దృష్టితో సూక్ష్మబుద్ధిచే విచారింపదగియున్నది. కొందఱు కేవలారజజ్ఞానమునే పరమసాధనమని తలంచి, సర్వ ప్రకృతి దోషములను త్యజించి దేహోభిమాన దూరమై, ముక్తులై యున్నారు. మరికొందఱు కేవలమనన్యధర్మ చేసిన అనుగా ఈశ్వరునికన్యముగా పరమాణువై నను లేదని ఏటింగి మోక్షమును తెచ్చి యున్నారు. మరికొందఱు కేవల జీవబ్రహ్మైశ్వర్య యోగముచేసిన అనుగా జ్ఞానముచే కూడియున్నంతవరకు జీవుడనియు తదజ్ఞానమును జ్ఞానముచే కొలగిసి పిమ్మట జ్ఞానరూపమగు బ్రహ్మమనియు తలంచి రైచల్యప్రాప్తిని బడసి యున్నారు. మఱియు నితరులు నిష్కామ కర్మయోగముచేసిన ధర్మపాపాల హృదయులై ముక్తిని జెందియున్నారు. ఇందులకు శ్రీ వసిష్ఠాది మహాత్ములు ఆత్మజ్ఞానసంపన్నులై కేవలం బ్రహ్మజ్ఞానము చేసిన శ్రీ నారాయణ మహర్షులనన్యధా భరితులై కేవలం పరమధర్మ చేసిన, శ్రీవశిష్ఠ వచనజలార్చ యోగీశ్వరులు యోగసిద్ధిగలవారై పరమాత్మైశ్వరూపయోగముచేసిన, శ్రీ జనక చక్రవర్తి, అశ్వపతి, ఇక్ష్వకాది రాజయువులు నిష్కామకర్మానుష్ఠానములై భగవద్దర్శిత నిరపేక్ష కర్మాచరణచర్మరర్పణముచేసిన మహాత్ములు, దుర్లంఘనీయమగు భవసాగరమునుదాటి ముక్తులై శాశ్వతానందమును బడసిరి. ఇట్లే నాలుగు యోగములును ముక్తికి సాధనములని చేసినాత్ములు వచించుచున్నవి. అష్టాదశయోగములను చెలుబ్బ శ్రీభగవద్గీతాశాస్త్రమునందు భక్తి, జ్ఞాన, యోగ, నిష్కామకర్మలను చతుర్విధ సాధనములనే ముముక్షుగ ప్రతిపాదించుచున్నది. శ్రీభగవద్గీత శాస్త్రమందు సాధనములను కర్మయోగము, జ్ఞానయోగము, భక్తియోగము, ఆత్మ సంయమ యోగము లని నాలుగు గలవు. తదితర సాధనములన్నియు నీచతుర్విధయోగములలో ముహూర్తము లగుచున్నవి.

శ్రీ భగవద్గీతయందు

శ్లో॥ భక్త్యామామభిజానాతి—యావాన్యథాచింతిత్సవీరి
తతోమాంతత్వతోజ్ఞాత్వా—విశతేరదదనంపరిహమ్॥

అని అనన్యభక్తి ని గూర్చియు చెప్పియున్నది.

శ్లో॥ తపస్విభ్యోఽధికోయోగీ జానిభ్యోఽపిమతోఽధికః
కర్మిభశ్చాధికోయోగతస్మాద్యోగీభవార్జున॥

అని యోగమును గూర్చియు చెప్పుచున్నది.

శ్లో॥ సహజ్ఞానేన సదృశం పవిత్రమిహవిద్యతే
తత్స్వయం యోగసంసిద్ధ కాలేనాత్మని తిందతి॥

అని జ్ఞానమును గూర్చియు కొనియాడుచున్నది,

శ్లో॥ కర్మణై వహిసంసిద్ధి మాస్థితాజనకాదయః
లోకసంగ్రహమేవాపి సంపశ్యన్కర్తు మర్హసి॥

అని నిష్కామ కర్మయోగమును గూర్చియు సమానముగా చెప్పియున్నారు.

శ్లో॥ ధ్యానేనాత్మనిపశ్యంతి కేచిదాత్మానమాత్మన
అన్వేసాంభ్యేనయోగేన కర్మయోగేనచాపరే॥
అన్వేత్యేవమజ్ఞానంతః శృత్వాఽన్వేభ్యఉపాసతే
తేఽపిచాతి తరన్వేవ మృత్యుంశృతిపరాయణః॥

ఈ విధముగా భగవద్గీతలోనే నాలుగు యోగమార్గములును ముఖ్యమని దెలుపుచు ఈ నాల్గింటిని సనుష్ఠింప శక్తిలేనివారు, బ్రహ్మస్వరూపమెఱింగిన మహాత్ముల వలన నొకఅక్షరమును చెప్పించుకొని, తత్ప్రకారమునాచరించి మృత్యురూప సంసారమును తరింపవచ్చు ననియు, కడుసులభమైన ఐదవదియైన, ఉపాయమునుగూడ శ్రీ కృష్ణభగవానులు తెలిపియున్నారు. విచారించి చూచిన నాలుగు సాధనలును ముఖ్యములై యుండగా కేవలజ్ఞానముచేతనే మోక్షము సిద్ధించుచున్నదనుట సాహసముగానున్నది. అనన్యభక్తి, నిష్కామ కర్మ, యోగాదులచేతను మృత్యువునుతరించి అమృతత్వమును పొందినవారు చెప్పియున్న శాస్త్రములును అనత్యములగునా? కనుక నిచ్చోట నీలాగున యథార్థమును దెలియవలయును. జ్ఞానముచేతనే మోక్షమని చెప్పుచున్నారో వారలు జ్ఞానమును మాత్రము ముఖ్యముగాను. తదితరములను గౌణములను తీసికొనిరనిగ్రహించవలయును. ఇటులనే అనన్యభక్తి ఖ్యమైనప్పుడు మిగిలిన యోగములు గౌణములని తెలియవలయును. లేనిచో మహాత్ముల దూషణము ప్రసక్తమగును. శ్రీవసిష్టాది మునీశ్వరులు జ్ఞానముచేతనే ముక్తిని జెందిరను

సప్పుడు వారికి భక్తి యోగములు లేవని వచింపసాధ్యముగాదు. అట్లే శ్రీనారదాది మహామునులు కేవలసన్యభక్తి చేతనే భగవత్స్వరూపతత్త్వమును గనుగొనిరనిన నామహాత్ములకు జ్ఞానములేదని వచించుటకుసాధ్యమగునా? శ్రీకపిలపతంజలాది మహాయోగీశ్వరులు, కేవలయోగసిద్ధిచేతనే విముక్తులయిరనిన నామహానీయులకు భక్తిజ్ఞానములు లేవనుటకుసాధ్యమగునా? అతీరున శ్రీజనకచక్రవర్తులగు రాజర్షులు నిష్కామకర్మయోగముచే బంధముక్తిని బడసిరనిన నావిదేహముక్తులకు జ్ఞానము, భక్తి యోగములు, శూన్యములని వచింప వీలగునా? కావునపైన నిరూపింపబడిన రీతిగా నేడేని ఒకసాధనము ముఖ్యముగా తీసికొనినప్పుడు తదితరసాధనములును సహాయముగానుండున్నవి.

ఈతత్త్వమును గనుగొనియే, శ్రీభగవద్గీతయు సకలయోగములకును ప్రాధాన్యముగా నొసగుచు “విమృశ్యై తదశేషేణ యథేచ్ఛసి తథాచరు” అనువాక్యముచే నిష్టము వచ్చినదానిని గైకొనుడని ప్రతిపాదించుచున్నది. యథార్థముగా విచారించిన నీనాలుగు జ్ఞానము, భక్తి, యోగము, నిష్కామకర్మములును పరస్పర సంబంధములయియే యున్నవి. జ్ఞానమనగా స్వస్వరూపమును దెలియుటయేయగును. పరబ్రహ్మమిట్టిదని దెలియుట యను జ్ఞానము ఆత్మయందు అధికప్రీతియును, భక్తియు, చిత్తైక్యగ్రహణయు, నిష్కామ కర్మానుష్ఠానము లేకగలుగదు.

ఆవిధముననే పరమాత్మయందలి అసన్యభక్తియు పరమాత్మ స్వరూపమును దెలియకగలుగదు. అతీరున యోగనిష్కామములు లేకను పరబ్రహ్మమందు చిత్తములయింపజేయుటయును, పరమయోగము పరమాత్మయిట్టిదని తెలియకను, విశుద్ధమగు ప్రీతిలేకను, తదర్థమై నిష్కామయోగానుష్ఠానము లేకను సిద్ధించదు. నిష్కామ కర్మయోగానుష్ఠానము సకల కర్మలను భగవదర్పితమను బుద్ధితో గావించుటయు, భక్తి జ్ఞానము యోగములు లేక సంభవింపదు. కనుక విశాలదృష్టితో మమత్వమును వదలి జూచిన నీ నాలుగు యోగములును ముఖ్యముగానే యున్నవి. వానిలో సఖిమరమగుదానియందు ముఖ్యముగాను తదితరములయిన వానియందు గౌణబుద్ధి గలిగి ప్రవర్తింపవచ్చును.

పై ననిరూపింపబడిన నాలుగుసాధనములకు ముఖ్యాభిప్రాయము దేహము నేనను అధ్యాసను నిరోధము చేసికొని స్వస్వరూపమగు ఆత్మస్వరూపము తానని యెఱింగి తదేకనిష్ఠయందుండుటే ముక్తియని మహాత్ములు చెప్పుచు

న్నారు, కావున మానవుడు ముక్తినిపొందుటకు తనకవసరమైన నిష్కామకర్మ యోగముగాని, అనన్యధక్తి యోగముగాని, జ్ఞానయోగమునుగాని, అంతఃకరణ నిరోధమును. అనగా ఆత్మసంయమయోగమునుగాని, అవలంబించి శ్రద్ధచే అసత్పదార్థములగు అనాత్మదేహేంద్రియాదులయందు వస్తుత్వబుద్ధిచే యిది నాది, ఇదినేను, అనునీ విధమయినయభిప్రాయమేదిగలదో అదియే అధ్యాసము.

అసత్పదార్థములయెడ ఆరప్తబుద్ధి, ఆత్మత్వబుద్ధి రెండును అధ్వస్తము లగుటచే దేహేంద్రియాదులనేననుట అవి నావనుట అజ్ఞానజన్యారోపము. ఇట్టి అహంకారమమకారస్థితియే ఛాంతియను అధ్యాసము. కాన ఆత్మజ్ఞానిచే తన యాత్మాను సంధానమును నిష్ఠారూపమున నాయధ్యాసనిరసంపదగినది, స్వాత్మ నిష్ఠచేతనే స్వస్వరూపమును దెలిసి ఛాంతిరహితుడు గావలయును.

బుద్ధికి తద్వ్యాపారములను ప్రత్యగాత్మసాక్షిగా నున్నది. బుద్ధియందున్న సకలవిషయములను కనుగొనుచు కూటస్థాత్మనిర్వికారమై సాక్షియై యున్నది. ఆ చైతన్యరూప అంతరాత్మయే తనస్వరూపము అనిదెలిసి ఆ పర బ్రహ్మము నేనను నిశ్చయముతో, బ్రహ్మకారవృత్తితో నుండవలయు. అప్పుడు తనకన్న వేరు పదార్థము తోచుట లేదు. అట్టి ధ్యేయాకారవృత్తితో అనాత్మపదార్థములయందు ఆత్మబుద్ధిని విడనాడవలయు. నేను, నాదియను అహంకార మమకారములను త్యజించవలయు. అప్పుడే ఆకర్తృత్వ, అభో క్తృత్వ రూపపరమాత్మ స్వరూపస్థితి తనకు గలుగును. ఇదియే స్వస్వరూప ప్రకాశకవృత్తి జ్ఞానము. ఇదియేయోగము. ||వృత్తి హీనం మనః కృత్వా క్షేత్ర జ్ఞం పరమాత్మని ఏకీకృత్య విముచ్యేతయోగోఽయం ముఖ్యఉచ్యతే|| అనగా మనస్సును, వృత్తి రహితముగానుండుటయే జీవబ్రహ్మైక్య యోగము. కావున అనాత్మ పదార్థములు సత్యములు గావు-దుఃఖదాయకములు, ప్రతిబంధకములు, మనశ్శాంతి ప్రభంజకములు, వీటిని తాననిదలంచిన నిత్యాసంపదస్వరూపమును వదలి చరించుట యగును. అనగా తాను రాజై భిక్షకుడననితలించి భిక్షమెత్తుట యగును. ||యాదృశీభావనాయత్ర సిద్ధిర్భవతితాదృశీ యామతిస్సాగతిర్భవేత్|| అనగా ఎట్టిభావమో అట్టిస్థితియేగలుగును. ఎట్టిబుద్ధియో అట్టి గతియేగలుగును. గాన తాను పరబ్రహ్మమని యెఱింగి అనాత్మను దూరముజేసి, సోఽహం భావనతోనుండవలయును. దేహోదులయందలి అహంకారము అజ్ఞానమగును. బంధమునిచ్చును. పరమాత్మయందున్న అహంకారము జ్ఞానము బంధరహితము.

తనకు గలిగిన అనాత్మబుద్ధియను అధ్యాసము స్వయం విచారముచేతనే దూరీకరింపదగియున్నది. శాస్త్రములుగూడ సహాయములు చేయజాలవు. కావున శ్రద్ధచే స్వప్రయత్నదురంధరుడై స్వస్వరూపజ్ఞానమును బడయవలయు. అట్లుగాక ఇది మా దేశాచారము ఇది మా కులాచారము కావున నిటులనే చేయు వాడను అనులోకాచారమును విడిచిపెట్టి ఇటులజేసితేని నాదేహమెప్పుడు ఇట్టైన నా దేహమునకుపడదు. అనుదేహానువర్తనము బరిత్యజించి, ఇంక ఇది మా శాస్త్ర సమ్మతము అనునీరీతి విధినిషేధరూపమగు శాస్త్రవర్తనమును గట్టిపెట్టి దేహాదులయందున్న ఆత్మబుద్ధిరూప అధ్యాస పాఞ్డ్రోలుటనుజేయవలయు. సాధారణముగా లోకమేరీతి పోవుచున్నదో దానిని ప్రమాణీకరించి జనులు ప్రవర్తింతురు. ఆవిషయమున విచారణకూడయుండదు.

కొన్ని దేశములలో కొన్ని విరుద్ధాచారములుగలవు. అవిశాస్త్రవిరుద్ధములై నీతిపాహ్యములై యుంటున్నవి. పరంపరగా వచ్చినందున వాటిని విడనాడ లోకములో ఈ సంసారమనునది సహజసిద్ధమై యున్నది.

పుట్టుకతోనే అవిద్య కామ్యకర్మ వాసనల కూడికతో జీవాత్మడుండుచున్నందున వీడు నావాడు, వాడు వానివాడు ఇత్యాదివ్యవహారములు సిద్ధమగుచున్నవి. అందువలన విచారణగూడ ప్రయోజనకారిగాదు. ఇది అనాది సంస్కారముగా నున్నది. దానిననుసరించియే కొంత వివేకము, విచారణ బుద్ధిగలవారుగూడ సంసారము నిజమనియే నమ్మిదానికి లోనగుచున్నారు. లోకానువర్తనమిటుల యున్నది.

ఒక గొట్టె నదిలోబడిన మిగిలినగొట్టెలన్నియు, అటులనేజేయుచున్నవి విచారణలేశముగూడ వాటికి లేదు. దీనిని “గద్దాలికా ప్రవాహపతిత” న్యాయమ నెదరు. లోకానువర్తనముచే నెక్కుడు సంఘీభావమున్నందుచేత అనేకదురాచారములు పెచ్చుపెరుగుచున్నవి. కాన లోకానువర్తనము సత్యముగాదు. జనులందరు సామాన్యముగా నీసంసారమే నిజమనియు సుఖప్రదమనియు విశ్వసించి దేహేంద్రియాదులను నేను, నావి అనుచున్నారు. జగత్తు సత్యమనియే వారితలంపు. కాన వారిమార్గము బుద్ధిమంతుడనుసరింపక సత్యమును కనుగొనవలయు, మఱియు లోకమార్గము నెట్టిదనగా

శ్లో॥ గతాను గతికో లోకః నలోకః పారమార్థికః

వాలుకాలింగ మాత్రేణ గతం మేతామ్రభాజనమ్॥

రా॥ అనగా ఒక మహాత్ముడు గంగాస్నానమునకు పోయినప్పుడు తన సంధ్యా వందనానుష్ఠాన సమయమున తన రాగిపాత్రను ఎవరై నను తీసికొనిపోదు రని తలంపుతో నిసుకలో ఆపాత్రను వూడ్చివేసి, ఎత్తుగా మణికొంతయిసుక గుర్తునకు పోసియుండెను, అది లింగాకారముగా కనబడెను, తరువాత స్నాన మునకు వచ్చినవారందరు అదిచూచి యిటులజేసిన పుణ్యమేమోయని యిసుకతో అనేక లింగాకారముల నేర్పరచిరి. స్నానానుష్ఠానానంతరము ఆమహాత్ముడు తన రాగి పాత్రను కనుగొనలేక పోయెను. కనుక లోకము ఒకరుపోయిన దారినే పోవును. విచారించినచో లోకస్థితి యిట్టిది. లోకులవలె అజ్ఞాన జన్యాధ్యానము నకు లోనుగాకూడదని ముఖ్యార్థము. కావున లోకానువర్తనము సత్యముగాదు. దానిని విడనాడవలయు. అటులనే దేహానువర్తనము నిజముగాదు. దేహసౌఖ్య మునేగోరి దానికి దగిన పనులను జేయుచుందురు. ఈ దేహమును అనుసరించి తనధర్మకర్తవ్యమును మరిచిపోవలసియుండును. ఈదేహమే నేననెడి బ్రాంతి అనేక దుఃఖములను గలుగజేయుచున్నది, అసత్యమగు దేహముననుసరించిన అసత్యమైన అభిమానరూపమగు అధ్యానదోలగదు. దేహానువర్తనమనగా దేహమే నేననెడి బుద్ధితో దేహసౌఖ్యమునేగోరి దానినే పోషించుచు తదను గుణ కార్యములందే ప్రవర్తించుచు, దేహము చిక్కిన నేను చిక్కినానను దుఃఖము దేహముబలిసియున్న నేనుబలిసినాను బలవంతుడైనానని సంతోషము నొందుచు కేవలబ్రాంతితో గూడికొని యుండుట కనుక దేహము ననుసరించిన అజ్ఞానము వృద్ధియగునేగాని నశించదు. కావున శరీరానువర్తనమున అభిమా నము విడువవలయు. ఇకశాస్త్రానువర్తనము తొలగద్రోయవలయు. శాస్త్రము విధి నిషేధముల బోధించుచుండును ఈకార్యములజేయవలయు, ఇవిచేయదగని వని బోధించును. లోకదేహానువర్తనములకన్న ఇదియెంతయో శ్రేష్ఠము. అయినను శాస్త్రధ్యయనము. అజ్ఞానమును, అధ్యానను దూరీకరింపజాలదు. స్వర్గాది ప్రాప్తి గలుగజేయును. వేదాంత శాస్త్రములు శ్రవణము చేయదగినవి. ఇవి వస్తుతత్వము నిర్ణయించును. అంతమాత్రమే పరోక్ష జ్ఞానమును మాత్రం గలుగజేయును. అంతమాత్రముచే అధ్యానపోజాలదు. శాస్త్రాధ్యయనమందు కాలము గడపిన జ్ఞానము గలుగదు. పరబ్రహ్మ ప్రాప్తిని గలుగజేయజాలవు. నిరంతరం సుఖశాంతులు వాటిచే లభింపవు, దీపమని యుచ్చరించిన చీకటి దొల గునా? అన్నవర్ణనచే ఆకలిదీరునా? శాస్త్రప్రయోజనమిట్టిదేయగును. వ్యవహా

రమునకు వస్తు తత్వమునకు శాస్త్రములెంతయో యవసరము, భూగోళశాస్త్రము వంటి రైల్వేగైడువలె మార్గమును దెలుపును, కావున అనాత్మబుద్ధి నిరంతర స్వానుష్ఠానముచేతను, తనలోనే జనించిన ఆత్మవిచారణచేతను నిరసంపబడును. కావున శాస్త్రాభిమానము శాస్త్రవర్తనము వదలవలయు అనగా తన బ్రహ్మ విద్యకు, తన శాశ్వతసుఖమునకు, అఖండానుభవమునకు విరుద్ధమగు దానిసంత యుఁడునుమాడవలయు. స్వయముగా విచారించి సత్యమగు దానినే గ్రహించి అనుష్ఠానపరుడుగావలయు. అప్పుడే తన అధ్యాసతొలగును, లోకశాస్త్రదేహము లనుమూడింటియందుండు అధ్యాస దొలగించుకొనవలయును. నిరంతరము బ్రహ్మమే నేనను దృఢభావనను వదలకుండ యుండవలయు.

శ్లో॥ నగచ్ఛతివిసాపానం వ్యాధిరోషధ శబ్దతః

విసాపరోక్షానుభవం బ్రహ్మశబ్దైర్నముచ్యతే॥

తా॥ ఔషధమును నేవింపకయే ఔషధము ఔషధము అని యుచ్చరించిన మాత్రాన వ్యాధిపోనటుల ముక్తియు అపరోక్షానుభవములేకపోయిన శాస్త్రములో చెప్పబడిన నేను బ్రహ్మము నేను బ్రహ్మమను శబ్దముల పఠించినంత మాత్ర మునగలుగదు, అజ్ఞానము దొలగదు, కావున శాస్త్రవాసనయుగూడ పరిత్యజించ వలయు. ఆత్మనిష్ఠచేతనే అనాత్మబుద్ధిని తొలగగొట్టవలయు.

వేదాంతశాస్త్రమున వాసనారాహిత్యమే మోక్షమని చెప్పబడి యున్నది. కాన లోకవాసన, శాస్త్రవాసన, దేహవాసనలచేత నెన్నటికిని అపరోక్షజ్ఞానము గలుగజాలదు. ఇకలోకవాసనయనగా ఈలోకమున తనకు సంబంధించిన వస్తువులయెడ ప్రీతి, వాటిని విడిచిపోవ బుద్ధివుట్టదు. ధన, వనితాది విషయముల యందు రాగము, స్వగుణప్రకటనయందు ప్రీతి, పరగుణవిషయమున ద్వేషం. నను నీమొదలగునవి లోకవాసన యనబడును. దేహవాసనయనగా దేహపేక్ష రాగ పూర్వక పోషణాశక్తి. ఇక శాస్త్రమునందలి ప్రీతిచే శాస్త్రములోనే వాద ప్రతివాదములతో కాలము గడుపుట శాస్త్రవాసన యగును. ఈవాసనాత్రయము అపరోక్షజ్ఞానమునకు అధ్యాసనివృత్తికి, ప్రతిబంధకములు. కనుకవానిని విడువ వలయు.

శ్లో॥ వాసనాయేవసంసార ఇతీసర్వావిముంచతః

రత్త్వాగో వాసనా త్యాగాత్ స్థితిరద్వయభాతథా ॥

తా॥ అనగా వాసనలేసంసారము. వాటనన్నిటిని వదలవలయు. అదియే సంసార త్యాగము. ఆలాగున వాసనాత్యాగము వల్లనే ఇట్టి పరమశాంతియు గలుగును.

కాన వాసనాత్రయమును త్యజించిన అధ్యాస పోవును.

శ్లో॥ అంతస్థి మిరనాశాయ శబ్దబోధానిరర్థకః

ససశ్యతి తమోనామ కృతయాదీపవార్తయా॥

తా॥ అనగా లోపలయున్న అజ్ఞాన నాశమునకు శబ్దబోధ శబ్దజ్ఞానము వ్యర్థము. దీపవార్తచేత చీకటి నశించునా? అటులనే అనుభవమునకై శాస్త్రజ్ఞానము వ్యర్థము. మరియు హృదయకూటమున అనాదిగా దేహేంద్రియాదులకు సంబంధించిన నేను నావి అను అనాత్మసంస్కారములు (అనగా ఆనందమయ పరమాత్మజ్ఞానము) గలవు. ఇట్టి సంస్కారములున్నందుచేతనే కొందఱు అజ్ఞానులుగను, మరికొందఱు జ్ఞానులుగను కన్పడుచున్నారు. ఇందులకు కారణము విచారింపగా అనాత్మసంస్కారములు, అవిద్యాజన్యములు, ఆత్మసంస్కారము విద్యాజన్యము, ఈ అనాత్మవాసనలు దేహమునాది, వస్తుసంజయమునాది, దేహేంద్రియాదులు నేను, అనుమలినసంస్కారములు, అకాత్మనాపనలు జన్మజన్మాంతరముల నుండి ప్రబలియున్నందున అయాజన్మాంతరములందున మహాత్ముల సాంగత్యము భగవద్భక్తి ఆత్మవిచారము ఆత్మచింతన మొదలగు పవిత్రసాధనలు చేయనందున, ఆత్మబుద్ధి స్థిరపడనందున, ఆత్మవాసన జన్మజన్మాంతరముల నుండి స్వల్పముగా నేర్పడినందువలన మరుగు పరచుచున్నవి. అందుచే జనుడు అజ్ఞాని. ఇతప్రయత్నపరుడై ఆత్మవివేక రహస్యమును దెలిసి దృఢతరములై బలవత్తరములైనను ఆ అనాత్మ వాసనలన్నింటిని నిరంతరము ఆత్మానుసంధానముచేత, తనలో తనను చూచుకొనుటచేత, ఆత్మవిచారముచేత ఆత్మను పరమాత్మలో నైక్యపరచుటచేత, నిశ్చలధ్యాన సమాధులచేత నశింపజేయుచున్నాడు. అప్పుడు బ్రహ్మకారవృత్తిరూపశుద్ధవాసన విరాజిల్లుచున్నది అందుచేతనే అత్మరూపము నిరాపరణమై స్వయముగా ప్రకాశించుచున్నది. అనగా స్వయంజ్యోతి బయలుపడుచున్నది. ఇదియే విద్యచే అవిద్యనశించుననునది కావున ఆత్మభావనచే అనాత్మభావనల దరిజేరసేయక నిరంతరము దూరము చేయుచుండిన యెడల మలిన సంస్కార రహితమగు హృదయమున యాత్మవస్తువు స్వయముగా ప్రకటనమగును, ఇదియే విజ్ఞానావస్థ తురీయము పరమాత్మప్రాప్తి. కావున ఎంతవరకు మలిన వాసనలను, వృత్తులను, సంకల్పములను, గుణములను త్రోసిపుచ్చి ఆత్మవిచారణ ధ్యానాదులను ముముక్షువు బలపరచుచున్నాడో అంతకు దైవమును జేరుచున్నాడని తెలియవలయు. మరియు

మేఘాచ్ఛాదనము మెల్ల మెల్ల గా తొలగుచుండిన సూర్యకిరణములు బయలుపడుచుండును. అలాగున మలినవాసనాజాలమేఘావరణము హృదయాకాశమందు దూరమగుచుండగా పరమాత్మయను సూర్యుని జ్ఞానకిరణములు ప్రకటములగుచుండును. పూర్తిగా మేఘావరణము తొలగిపోయిన పిమ్మట పరిపూర్ణభానుడు సకల కిరణములతో వెలుగొందుచున్నాడు. అతీరున అవిద్యాచ్ఛాదనము నశించగా పరిపూర్ణ పరమాత్మజ్యోతిభాసిల్లును. రాహువుచేగ్రహింపబడిన చంద్రుని మాడ్కి యీ ఆత్మ అవిద్యచే మ్రింగబడియున్నది, రాహుగ్రహము తొలగుచుండగా చంద్రుడు మెల్ల మెల్ల గా బయట పడుచుండును, అమాడ్కి శుద్ధవాసనలు నశించుచుండగా ఆత్మప్రసన్నమై ప్రకాశోన్ముఖమగు చుండును. తరువాత రాహునిర్ముక్త శీతభానుని పగిది పరాంతరాత్మయు, అజ్ఞాననిర్ముక్తమై సతతము తేజరిల్లును. అదియే ఆత్మశాంతి. నేత్రమునకు పటలమున్నప్పుడు చూపుమనకగా మందముగా నుండును. అంజనముచేత పటలమునశించగా నయసము శుద్ధమై సమస్త వస్తువులను జూడగలుగును. అచోప్పున జ్ఞాననేత్రము అజ్ఞాన పటలముచే గ్రమ్మికొనగా అంధమై ఆత్మవిషయగ్రహణమున కుతితమైయున్నది. నిరంతరాత్మనిష్ఠయు జ్ఞానవిచారణయను కాటుకచే ఆయవిద్యాపటలము తొలగిపోగా జ్ఞాననేత్రము స్ఫుటముగా తెరువబడుచున్నది.

శ్లో॥ అనాదిమాయయాసుప్తో యథాజీవః ప్రబుద్ధ్యతే।

అనిద్రమజమస్వప్నమద్వైతం బుద్ధ్య తేతథా॥

తా॥ అనగా అనాదిమాయయగు నిద్రయందు శయనించు జీవుడు, ఎప్పుడు ప్రబుద్ధుడు అగునో జనన, నిద్ర, స్వప్నములు లేని అద్వితీయ పరమాత్మ తత్త్వమెఱుంగబడుచున్నది. కనుక అశుద్ధవాసనాజన్యప్రతిబంధముల నశింపజేయవలయు. అదియే విముక్తి. అప్పుడే స్వస్వరూప దర్శనము. మఱియు మనస్సును పరమాత్మయందై కృపరచుటయే విషయవాసనల నశింపజేయుట కుపాయము. అనగా వాసనల సముదాయమేమనస్సు, జలములో ఉప్పువలె పరిమాత్యయందు, చిత్తము పరమాత్మమయమై స్వరూపము లేనిదగుచున్నది. ఎంతకెంతకు మనస్సు పరమాత్మయందు దృఢముగా నిలుచునో అంతవరకు ప్రపంచవాసనలు విషయ సంస్కారములు నాశనమగుచునే యుండును. అనగా సూర్యుడుదయించుకొలది చీకటిదూరమగుచున్నది. అలాగున పరమాత్మ సన్నిధికి అంతఃకరణము నమీపించుకొలది అజ్ఞానమను చీకటి రహితమగుచున్నది.

పరిపూర్ణముగా పరమాత్మయందై కృతను మనస్సునుపొందిన అజ్ఞానవాసనలే పొడసూపవు. ఎప్పుడు పరమాత్మాకారముచే నిశ్శేషముగా వాసనలు దొలగుచున్నవో అప్పుడే పరమాత్మానుభవము ప్రతిబంధరహితమగుచున్నది. అనగా వాసనా జాలములు పరమాత్మ ఐక్యత అను ఖడ్గముచే తుత్తునియలుకాగా పరమాత్మ నిరావరణమై సాక్షాదనుభవగోచరమగుచున్నది. ఇదియే అపరోక్ష జ్ఞానము. అవిద్యాజనితమగు హృదయక్షేత్రమున జీవుడను చిలుక జన్మజన్మాంతరకృతవాసనాజాలపంజరములో నివసించుచున్నది. జీవస్థానమగు ఈపంజరమునకు వాసనాయుత సంకల్పములు పుల్లలుగా నున్నవి. సంకల్ప వికల్పములు అను శలాకల్పములను (పుల్లలు) విజ్ఞానఖడ్గముచే తెగగొట్టిన పిమ్మట వాసనాపంజరము నశించిపోవుచున్నది. తరువాత జీవుడు బంధవిముక్తుడై స్వేచ్ఛగా విహరించును. అనగా స్వానుభవ ఆత్మసాక్షాత్కారముచే అవిద్యా గ్రంథి తొలగిపోవుచున్నది. అప్పుడు జీవుడు ఉపనిషత్తులసారమగు పరమాత్మయందు విహరించును, శేముషీపటిమచే అడ్డులేక ఆనందమయుడై యుండును. కనుక వాసనావిముక్తిలేనిదే ఆత్మానుభవము గలుగజాలదు. “వాసనావర్జితాయేన వక్తవ్యంచ నిరామయమ్” అనగా వాసనలు పడలిన మహానుభావుడే నిరామయుడు. ఇక పరమాత్మ నిరావరణము. ఇక చిలుక పంజరము చిన్న చిన్న పుల్లలచే నమర్చబడియుండును, ఆపుల్లలన్నియు నూడబెరికిన పంజరమే లేకపోవుచున్నది.

అలాగున మనస్సున వాసనాజాలము సంస్కారములు వేరు, మనస్సు వేరుగాదు. సూక్ష్మసూక్ష్మతర సంస్కారములు చేరి సూక్ష్మ సంస్కారరూప మనస్సు తయారగుచున్నది. ఇట్టియంతఃకరణము స్థూలావస్థకు వచ్చినప్పుడే బాహ్యపదార్థముంతోచేరి జీవుని కనుభవగోచరమై ఆమనస్సు సుఖదుఃఖముల నొసంగుచున్నది. కావున వాసనలు నశించుట యనగా: మనోనాశమని యర్థము. ఇదియే ఆమనస్కము. ఇట్లెఱింగి ముముక్షువగువాడు నిరంతరము స్వలక్ష్యమగు స్వస్వరూపమందే మనస్సును దృఢముగా నెలకొల్పిన మనస్సు నశించుచున్నది. ఆత్మ ధ్యానయోగి. కార్యమేమనగా మనస్సును స్వరూపము లేకుండా జేయడమే. మనస్సే సకలార్థములకు హేతువు. తన నిత్యసుఖరూపమోక్షమునకు మనస్సే ప్రతిబంధకము. ఇటుల సకలోపనిషత్తులు జెప్పుచున్నవి. మహాత్ములు జెప్పుచూయున్నారు, కావున మనోనాశనము గావింపవలయు. విజ్ఞాన

యోగి నిరంతరము మనస్సుయొక్క రహస్యమెఱింగి యేయనాత్మపదార్థమును చొరసీయక తనరూపమును తానుభావించుచు కనుగొనుచుండును. తన ఆత్మను పరమాత్మతో నై క్యపరచుచుండును. ఇదియే ఆత్మానుసంధానము, మనోరాహిత్యమునకు పరమోపాయము. స్వరూపమును గుర్తెఱుంగుటయే సోఽహం భావరహస్యమగుచున్నది. “శ్రీభగవద్గీతయు యస్త్యాత్మరతిరేవస్యాదాత్మ తృప్తశ్చమానవః” జ్ఞాని ఆత్మయందే రమించును, లేక తృప్తుడగును, సంతుష్టుడగును అని చెప్పుచున్నది. గనుక నదా మనస్సు పరమాత్మయందే నిలుపవలయును, లేనిచో అజ్ఞానము అనగా తనను తాను తెలియకపోవుట యను ప్రమాదము సంభవించును. ఈ హేతువుచే అవిచ్ఛిన్నముగా స్వరూపస్థితి దృఢమగునటుల చేయవలయును. అందుచే మనస్సు స్థూలాకారమును వదలి సూక్ష్మమై బ్రహ్మాకారమునొందుచున్నది. ఇదియే విజ్ఞానస్వానుభావస్థ. గ్రీష్మకాలమున భాస్కరుని వేడిమికి వెన్నముద్ద కరిగి దానిస్వరూపమే లేకపోవుచున్నది. ఆవెన్న సూర్యుని కిరణములలో నై క్యమగుచున్నదిగదా! ఆతీరున స్వస్వరూప జ్యోతి వెలుగొందుచుండిన మనస్సు వెన్నవలెకరిగి స్వరూపసత్త లేనిదై పరమాత్మ స్వరూపము నొందుచున్నది, నవనీతము మాడ్కియున్నది శుద్ధమనస్సు. అశుద్ధమనస్సు రాగివలె నుండునది, రాగిని బాగుగా ప్రజ్వలించుచున్న యగ్నితోకరగించవలయును. అప్పుడు ఘనీభూతమగు రాగిగూడ ద్రవముగా మారును. ఈ ప్రకారము అశుద్ధమనస్సుగూడ శమదమాది ధ్యానాదులచే దీర్ఘతరధ్యానాగ్నిలో ద్రవీభూతముగా జేసిన అతిశుద్ధమై సూక్ష్మైతిసూక్ష్మమై పరమాత్మతో కలియుచున్నది. ఇట్టిమనస్సు రజోగుణభూయిష్ఠము ఉక్కువలె ఉక్కువలె నుండునది ఆత్మశుద్ధ మనస్సు.

ఉక్కుగూడ ప్రజ్వల్యమాన వహ్నితోవైచి కొట్టికొట్టి కరగించి కరగించి నీరుజేయుచున్నారు. అలాగున తమోగుణముతో గూడిన మనస్సును శ్రద్ధగలిగి తీవ్రతర వ్రతములనాచరించి జప తపాదులు సల్పి కాయశోషణములగావించి సూక్ష్మైవస్థను పొందింపవలయును. ఈ త్రివిధరూప మనస్సుల పరిశుద్ధితై కర్మయోగము, ఉపాసనామోగము, జ్ఞానయోగములత్యాగపశ్యములు.

శ్లో॥ కర్మాణిచిత్త శుద్ధ్యర్థం ఐక్యాగ్ర్యర్థముపాసనమ్

మోక్షార్థం బ్రహ్మజ్ఞానా ఇతివేదాంతడిండిమః

అనగా కర్మయోగము చిత్త శుద్ధికిని, భక్తియోగము చిత్తై కాగ్రతకును.

జ్ఞానయోగము మోక్షముకొఱకుఆచరింపవలయు. ఈ ప్రకారము మనోనాశమును జేయవలయు. స్వస్వరూపస్థితిచే “ఏకాక్రియాద్య్వర్థి కరీబభావ” అనగా ఒకేక్రియ రెండర్థములు జేయును అనుప్రకారము మనోనాశమున్ను, వాసనాక్షయమున్ను గలుగుచున్నది. చీకటి తొలగగా కనబడకుండుట యనునది వెంటబడిపోవుచున్నది. అప్రకారము మనోనాశము కాగా వాసనలన్నియునశించును. అప్పుడు సర్వవస్తు ప్రకటనకారణమగు ప్రకాశమువలె జ్ఞానజ్యోతి వెలుగును. అట్టి జ్ఞానముచే దేహాదులయందలి ఆత్మభ్రాంతి దూరమగును. ఆత్మను పరమాత్మగా దెలిసి సర్వదా ఆత్మానుసంధానము జేయుచుండిన దేహాదులయందు నేననుభ్రాంతి, వస్తువుకాని అనాత్మపదార్థములయందు నిజమను బుద్ధితొలగును. సకల వాసనలు నిర్మూలించి యేలాటి కోరికలు లేకయుండవలయును. అధ్యాసనశింపవలయునన్న స్వస్వరూపసాక్షాత్కారస్థితిలో నెల్లప్పుడు మునుంగవలయు. అప్పుడు తనంతటతానే అనాత్మబుద్ధియు, అజ్ఞానము, దేహాధ్యాసయను భ్రాంతి నశించును. కావున నీరంతరము విరామములేకుండ మననము చేయవలయు. అందుచే సమస్తము చేకూరును. ఇక అధ్యాసయనగా మహదాది శరీర పర్యంతముగల యనాత్మపదార్థములయెడ ఆత్మభ్రాంతియేయగును. అట్టి అనాత్మవస్తువులనుండి మనస్సును మరల్చి పరమాత్మయందు లయముచేయవలయు మనోలయమనగా

శ్లో॥ లయోలయ ఇతిప్రాహుః కీదృశం లయక్షణం

అవునర్వాసనోత్థానాల్ల యోవిషయ విస్మృతిః

తా॥ చిత్తలయమనగా ఏవిధమైన వాసనలులేక శబ్దాదివిషయములను అనగా సకలేంద్రియార్థములను మరచుటయేయగును.

శ్లో॥ జ్ఞేయవస్తు పరిత్యాగాద్విలయం యాతిమానసం

మనసోవిలయేజ్ఞాతే కైవల్యమవశిష్యతే

తా॥ జ్ఞేయములగు సకల అనాత్మ పదార్థముల వదలుటచే నేదేది మనస్సు సకు గోచరించునో అద్దానినంతయు తలంపకుండుటచే మనస్సు స్వయముగా సువశమించును. తరువాత మిగులునది పరమాత్మయను కైవల్యమే గనుక ఎంతవరకు చిత్తము చిద్రూపమందు లీనముగాలేదో అంతవరకు వాసనాక్షయముగాదు. వాసనలు ఎంతవరకు శమించలేదో అంతవరకు చిత్తమువశమించదు. ఎంతవరకు పరమాత్మ విషయక జ్ఞానము కలుగలేదో అంతవరకు చిత్తశాంతి

గలుగదు, చిత్త శాంతి ఎంతవరకు జనించలేదో అంతవరకు ఆత్మతత్త్వమును తెలిసికొనుట లేదు. అనగా మనస్సు ఎంతవరకు విషయాలనుండిమరలి ఆత్మ ధ్యానమందు నిలువలేదో అంతవరకు పరమాత్మ ప్రాప్తి గలుగదు,

మఱియు దేహధ్యాన తొలగుటకు త్రిగుణములను తొలగించవలయు. అనగా తమోగుణము నిద్రాలస్యాది స్వభావములతో గూడినది. ఇదిరణోగుణ సత్త్వగుణ ప్రయుక్తములగు అమందత్వ ప్రసన్నత్వాదిగుణములచే నశించును. దంభమాత్సర్యాది స్వభావవిశిష్ట రణోగుణము అధాంభికత్వ యధార్థప్రవచనాది స్వభావోపేతమగుసత్త్వగుణముచేనశించును. అట్టిసత్త్వగుణముగూడ స్వాత్మానుభవరూపవిశుద్ధసత్త్వముచే నాశనమొందును. ఈప్రకారము త్రిగుణములు నశించి శుద్ధసత్త్వమే మిగులుటవలన అట్టిశుద్ధసత్త్వమునే ఆశ్రయించి అనాత్మ బుద్ధిరూపభ్రాంతిని బుద్ధిమంతుడు త్యజింపవలయు. ఎప్పుడు తన ఆత్మానుభవముతోగూడి ప్రశాంతమై యుండుటయే విశుద్ధసత్త్వము. ఇట్టి స్థితియుండిన ఎప్పుడును మాయాభ్రాంతి గలుగనేరదు. ఇచ్చోట సత్త్వగుణము త్రిగుణముల భంజకమై గుణాతీతావస్థయగు పరమాత్మవిజ్ఞానమునకు నెంతగనో ఆధారమై మిగుల దగ్గఱగా నున్నది. ఇది అత్యంత సూక్ష్మమైనది. ఇది శరీరోపాధి యున్నంతవరకుండును. అదిలేకపోయిన వ్యవహారము జరుగదు. ఇట్టి విశుద్ధ త్వముచేతనే మహాత్ములు వ్యవహరింతురు. త్రిగుణాతీతావస్థలో ఉన్నవారును ఇట్టివిశుద్ధ సత్త్వమనదగు సూక్ష్మతీతిసూక్ష్మబుద్ధిచేతనే ప్రకృతినంటర ప్రజ్వల మగు ఆత్మతత్త్వమందు అన్యులై యుందురు. ఈవిశుద్ధసత్త్వము బిసతంతువు వరె అతిసూక్ష్మముగా నుండును. దీనినాధారము జేసికొనియే విశుద్ధజీవుడు మహాప్రజ్ఞావంతుడై శరీరరూటమగు హృదయమందు వ్యవహరించుచున్నాడు. రాజహంస తెల్లతామర పూవులయందు విహరించుచు అందులోని మకరందము ద్రావి అత్యంతానందభరితమగుచున్నది. ఆలాగున విశుద్ధజీవుడు వినిర్మాలం చాకరణమున క్రిడించుచు విజ్ఞానామృతమును గ్రోలుచున్నాడు. ఇదియే జ్ఞానావస్థ. ఇట్టి మహాత్ములే స్వానుభవతృప్తు లగు ధీరాత్ములు.

ఇక ఈపాంచభౌతికమయమగు శరీరము జడము. ఇందులో నేననెడి యహంకారము చేరికొని సకలము నాదియని సమస్తమును కల్పించుకొని అజ్ఞాన ధారము మోయుచున్నది. ఇదియే భ్రాంతిమూలము. కావున దురహంకారమును కొంచెముగూడ మిగులనీయక నిర్మూలించు కొనవలయు. దేహమునేనను

అహంకారముఁబోనాడి స్థిరచిత్తుడై అత్యంత జాగరూకతతో మాయాభ్రాంతి లోబడక నిరంతర వాసనాజన్య అధ్యాసను విడనాడి ఆత్మస్వరూపముతో నుం వలయు. ఆత్మయుక్తుడై అనగా శనై శ్శనై రుపరమేద్బుద్ధ్యా ధృతిగృహితయ ఆత్మసంస్థం, మనః కృత్యానకించిదపి చింతయేత్” అను గీతావాక్యమురీతిగ దైర్యసహిత బుద్ధితో నాయాయుద్రియములను నాయాయర్థములనుండి మఱ లించి మనస్సును పరమాత్మలో నైక్యముజేసి ఆత్మభిన్నమయిన దానిని యేకొంచెముగూడ చింతింపవలదు. ఇదియే సులభసాధనమను. మనస్సును నిరంతర ఆత్మచింతననే అంతర్ముఖమగును. అప్పుడు అహంకార అధ్యాసముల తొలగును. స్వాసనభవము ప్రకాశించును. తనయాత్మ యెట్టిమహిమగలదో తెలియగలుగును.

మఱియు జీవజగత్తు లొకప్రతీత స్వప్నమువలె నెందాక థాసిల్లినో అంతవరకు తెంపులేక అధ్యాసను అనగా అనాత్మపదార్థములతోటి, తాదాత్మ్య పదార్థములతోటి తాదాత్మ్యబుద్ధిని ప్రయత్నముతో విడువవలయు. స్వప్నమే లాగున నస్ఫుటముగా. తోచుచున్నదో ఆలాగున మహాజ్ఞానులకు ప్రపంచ మంతయు స్ఫుటప్రతీతముగాదు. కనుక దివ్యజ్ఞానులగువారు. లోకవ్యవహార ముల సరకు గొనక తురీయమునందు సత్యత్వబుద్ధిచే విహరింతురు. జాగ్ర ద్దశలో స్వప్నముమిథ్యగానే యగుచున్నది. విజ్ఞానావస్థయందీ జాగ్రత్ప్రపంచ మున్ను. జీవుడున్ను మిథ్యగానేతోచును. యథార్థముగా విచారించిన జీవప్రపంచములుసత్యములుగావు. మాయాకల్పితములు. ఆమాయయు ఆధాసమాత్రమే. సత్యమగునది పరబ్రహ్మమే. “ఏకమేవాద్వితీయంబ్రహ్మ” అనుశ్మతి వాక్యము రీతి యున్నది. పరబ్రహ్మమే అదియే తానుగానున్నాడు. అప్పుడు జీవజగ దాదులులేవు. థాసింపనే థాసింపవు. ఇదియే విజ్ఞానము. ఇంతవరకు దేహాధ్యాస గలుచునేయుండును. కావున మిగులశ్రద్ధతో దానిని త్యజించవలయు. పరమాత్మ ధ్యానమునకనేకవిఘ్నములు గలవు. ముముక్షువు తన ధ్యానాదులకు ప్రతిబంధములయిన వాటినిన్నిటిని తీవ్రవైరాగ్యముతో విడువవలయు. కొన్ని విఘ్నములు శాస్త్రములో చెప్పబడియుండవు. అయినను తన ఆత్మధ్యానమున కడ్డురకులుచునేయుండును. వాటిని దూరము జేసికొనవలయును. అవిఘ్నములో మొదటిది నిద్ర. అనగా సుషుప్తి. దాని సమయములోరాక తదితర సమయములందును గ్రమ్ముకొనును. పవిత్ర కార్యములందును, గీతాది పవిత్ర సద్గ్రంథ

పఠన సమయములందును ఆవరించుచున్నది. నిస్సంకల్పబుద్ధితో, నిశ్చలత్వముతో బ్రహ్మధ్యానము చేయునప్పుడు నిద్రయను పెనుభూతము తెలియకనే వచ్చి, శరీరమును పడద్రోయుచున్నది. ఆనందము కలుగజేయుచున్నది. ఇదంతయు తమోగుణ స్వభావము. ఆహార దోషముచేతను నిదురించవలసిన సమయమున నిద్రలేకపోవుటచేతను ధ్యానకాలమున నిద్రజనించును. ఇట్టి నిద్రకు చోటు నివ్వక కడుజాగ్రత్తతో, సూక్ష్మమతితో, తనలో పరబ్రహ్మమునే యెప్పుడు చింతించుచుండవలయును. ప్రారంభదశలో నిష్ఠనియములను విడిచి లోకవార్తలకై, మనస్సు పరుగిడుచుండును. శబ్దస్పర్శాది విషయములయందు చిత్తము విహరించుచుండును. ఇదంతయు రజోగుణ స్వభావము.

ధ్యానసమయమున తానుచింతింపవలసిన పరమాత్మ విషయమును మరచి ఇతరసంకల్పముల వెంబడే అంతఃకరణము పరుగిడును. ఇదియు తమోగుణమే కావున నిద్రకు లోకవార్తలకు శబ్దస్పర్శరసాదివిషయములకు మలవిక్షేప ఆవరణదోషములచే గలిగెడు మరువునకు నొకప్పుడును ఒకించుకయు అవసరము నొసగక పరమాత్మనిష్ఠతో నుండవలయు. ఈబ్రహ్మనిష్ఠ వజ్రాయుధము వంటిది. ఇట్టినిష్ఠచే నమస్త విఘ్నములను పర్వతములుభగ్నములై తీరును.

శ్లో॥ దద్యాన్నావసరం కించిత్కామాదీనాం మనాగపి

అనుష్ఠే రామృతేః కాలం నయేద్వేదాంతచింతయా॥

తా॥ అనగా జననమొందినదిమొదలు మరణించుదనుకను వేదాంత చింతనతో కాలము గడుపవలయు. కామాదులకు లోకవార్తలకు ఇనుమంతయుగూడ అవకాశము నీయగూడదు. ధ్యానసిద్ధులగు మహాత్ములవాక్యమిది. పరమాత్మ ధ్యాన సమాధికాలమున లయము, విక్షేపము, కషాయము, రసాస్వాదములను నాలుగు విఘ్నములు జనించుచున్నవి. ఇవి ప్రధానములు, ధ్యానవిఘ్నములు.

శ్లో॥ సమాధౌక్రియామాజేతు విఘ్నాయాన్తివై బలాత్.

అనుసంధానరాహిత్యం ఆలస్యం ధోగలాలసం

లయస్త మశ్చవిక్షేపో రసాస్వాదశ్చ శూన్యతా॥

ఏవం విఘ్నబాహుళ్యం, త్యాజ్యం తద్రూపా విజ్ఞ నై॥

ఆత్మధ్యానసమాధి యుపక్రమింపబడగా అనేక విఘ్నములు, తనంతటనే బలాత్కారముగా వచ్చి హృదయమున చేరుచున్నవి. ఆవియేవనగా ఆత్మాను

సంధానము లేకుండుట. ఆలస్యము విషయ సుఖములపై వాంఛకలుగుట, నిద్ర అవివేకము, చంచలము, రసాస్వాదము అనగా నేనుబ్రహ్మమును పొందితినున అభిమానము ఏమి చేసిన చేయకపోయిన అంతయు నిర్గుణమేకదాయను ఉదా శీనాహంకారము నాస్తి క్యబుద్ధి ఇంకను కొన్ని విఘ్నములు సంభవించును. కావున బ్రహ్మత్వమును గోరువారు బహుశాగరూకులై కనిపెట్టి ప్రతిబంధములు తొలగింపవలయు ఈ ప్రకారము సర్వదా బ్రహ్మచింతన జేయవలయు, అన్ని విఘ్నములకన్న దేహము మరుపు అనగా ఆత్మను జ్ఞప్తి లేకపోవుట ముఖ్యములు కనుక ఈ శరీరము మాతాపితరుల శుక్ల శోణితములచే యుత్పన్న మగుచున్నది. అందులోనే పుట్టి, అందులోనే పొర్లాడుచున్నది. అనగా మల మూత్ర రూపమైయున్నది. ఈ శరీరమంతయు మలమాంసరక్తముల మయమై యున్నది. ఇట్టి శరీరమంతయు అశుచియై, చీము, క్రొవ్వ, కఫము, వాతము, పైత్యములతోగూడి రోగములకాధారమై మలమూత్రములకొంపయై యున్నది. కావున అశుద్ధ ఆస్థిరమగు దేహమునందలి అభిమానమును వదలి పరిశుద్ధము, స్థిరమునగు పరబ్రహ్మ బుద్ధితో కృతార్థుడై యుండవలయు “బ్రహ్మీభూయ త్యతీభవ” అని వచించుటచే మానవ జన్మమెత్తినందులకు ప్రధాన ప్రయోజన మేమనగా పరబ్రహ్మమై తన్నుతాను తెలిసికొని జనన, మరణ, దుఃఖము తరించి కృతార్థుడగుటయే. ఇట్టివాడే కడుధన్యుడు. గురువుయొక్క వాక్యపరిపాలకుడు, విజ్ఞానియగును. ఘటములోయున్న ఆకాశము, మహాకాశము యొకటియే వేరుగాదు. ఘటము పగిలిన తరువాత నాయాకాశము మహాకాశములో చేరుచున్నది. గాన ఉపాధిభేదమాత్రమే ఆలాగున జీవాత్మ పరమాత్మ రన్న వేరుగాదు. కనుక జీవాత్మ పరమాత్మలో కలియుచున్నాడు. ఈ శరీరంపాది యుండియున్నను ఆస్థిరముగనుక లేనిదేయని తలంప వలయును. ఈ ప్రకారము జీవాత్మ పరమాత్మయే యని తెలిపి ఐక్యపరచి సర్వదా బ్రహ్మ నిష్ఠుడై పరిపూర్ణ భావముతో మౌనయుక్తుడై యుండవలయు అనగా యున్నది పరిపూర్ణ వస్తువగు బ్రహ్మమే గనుక తదితరము భావించని లెకపోని తాన అనంగత్యమై యుండవలయు అనగా తానుమాత్రము అచ్యుత్యుడై పరబ్రహ్మమై యుండువాడు ధన్యుడు ఇదియే మౌనము.

సర్వదా పరబ్రహ్మస్వరూపముతో సకలదృశ్యజాలమునకును యాదరమై, స్వయంప్రకాశమై అనగా సకల జగదధిష్ఠానమగు. స్వయంబోధియగు

స్వస్వరూపముతో తెలిసికొని సకలమునకాధారముగా తానేయయ్యు, సకలదృశ్య ప్రపంచమును శరీరమునుగూడ మలభాండమువలె విడచి అధిష్టానజ్ఞానము గలుగగానే దృశ్యము స్వయముగానశించును. అప్పుడు బ్రహ్మాండ, పిండాండ ముల స్ఫురణ వార్తయేలేదు. “మలభాండవత్” అని చేప్పటచే ఇందియ సంఘాతరూపమగు శరీరము, ప్రపంచము అంతమలినపధార్థములు అసహ్యకరములు, అయినను వీటిపైనున్న అభిమానిమును వదులుట దుస్సాధ్యముగా వున్నది. స్వస్వరూపమునకెంతో భంగకరము. కావున మలభాండమునందున్న బుద్ధివలే శరీరేంద్రియ విషయ ప్రపంచములయందు హేయత్వ నీచత్వ అసహ్యత్వ బుద్ధితో నుండవలయు, బ్రహ్మను గైకొనవలయు, శాశ్వతశాంతి నొందవలయు.

ఇక అహంకారము రెండువిధములు: 1 జ్ఞానసాధనమైనది, సాత్వికా హంకారము 2 అజ్ఞానహేతువైనది. రాజస తామసాహంకారము. దేహము నేనను బుద్ధి రాజసతామసాహంకారమైనది. ఇది అజ్ఞానమును పోనివ్వక వృద్ధి చేయును. బంధమునకు దుఃఖమునకు హేతువు. సోఽహం శబ్దవిచారమగు అపరబ్రహ్మమే నేనను బుద్ధి శుద్ధసాత్వికాహంకారము. ఇది ముఖ్యహేతువు. జ్ఞానరూపము కావున దేహోదులపైనున్న అహంకారమును విడనాడి ఆయహం బుద్ధిని తన స్వరూప పరబ్రహ్మమందే యుంచవలయును. ఈ శరీరమందు అనేక జన్మములనుండి వెనువెంటదగిలి వచ్చుచున్న అనాత్మ పదార్థములపై తాదాత్మ్య సంబంధముతో నున్న అహంబుద్ధి స్థిరముగా పాదుకొనియున్నది. ఈ అహంకారమే కర్తృత్వ, భోక్తృత్వ, రూపమై యనేకజన్మ పరంపరాగత శరీర సముదాయ ధారణకు ప్రధానహేతువై కూడ వుంటున్నది. ఇట్టి అనేకాన్తర్గత హేతుభూత సుస్థిరాహంబుద్ధియగు, మహా అజ్ఞానారణ్యమును సోఽహం కారమనెడి ప్రజ్ఞులబడబాగ్నిచే దహింపవలయు, కావున సర్వదా సద్రూప చిద్రూపమైనట్టి పరమానంద రూపమయిన పరబ్రహ్మయందు అహంబుద్ధినిడి, లింగశరీరమును సూక్ష్మశరీరముయొక్క భంగముగావింపవలయు. అంతఃకరణమే సూక్ష్మశరీరము. ఇది సోఽహంభావనచే సకల వృత్తుపశమాత్మకమై పరమాత్మకారమును దాల్చుచున్నది. ఇదియే లింగశరీరభంగ రహస్యము.

ఈలింగశరీరమునుగూడదాటి ఎప్పుడును అద్వితీయ పరబ్రహ్మముగా నుండవలయును. అప్పుడు అజ్ఞానావరణరూప కారణ శరీరభంగము గలుగును.

ముందు పరమాత్మాకారముగా యుండెను. ఇప్పుడు తాను యా పరబ్రహ్మ యాయెను. ఈ ప్రకారము సోఽహం భావంచే స్థూల, సూక్ష్మశరీరముల య క్రమించుటయు. “కేవలోభవ సర్వదా” అని చెప్పుటచే తాను పరబ్రహ్మ అయియున్నందుల కారణ శరీరాతీతస్థితియుఁ దెలియవలయు. కాబట్టి శరీర యాతీతమగు పరబ్రహ్మమునే చింతించుచు పరబ్రహ్మమనుయే యుండవలె ఇదియే జీవన్ముక్తి స్థితి. జనుడు తనశరీరపోషణకు దారాపుత్రాదుల సంరక్షణ అనేకములగు యిడుములకు లోనగుచున్నాడు. నిద్రాహారములు లేకయు తిరు చున్నాడు. అనేకులనాశ్రయించుచున్నాడు. దీనికంతయు కారణము అనాఁ పదార్థములను తాను తనివి అనుకొనునట్టి యహంకార మమకారభావమే అం చేతనే సంసారమును కాపాడుచు అభివృద్ధిచేయుదునని జనన మరణ రూపః నకు లోనగుచున్నాడు. ఇదియంతయు ప్రత్యేక్షసిద్ధము. అనిత్యమగు దేహా లకే కష్టములననుభవించుచుండిన శాశ్వతానందరూపమగు పరమాత్మ ప్రాప్తి ఎంతశ్రమపడవలయునోగదా! ఆదంతయు సత్పురుషుల సాంగత్యము చేత భగవంతుని అనుగ్రహముచేతను, జన్మజన్మాంతర పుణ్యముచేతను లభించు ముఖ్యము ఒక అద్దమునందు అంతఃపురము కనబడుచున్నది. ఆ ప్రతిఫలించి యంతఃపురము మహత్తై నను దానిని సూక్ష్మమగు ఆదర్శము తనలో నిమిది కొని యున్నది. ఆలాగున పరబ్రహ్మమందు జగత్తుద్భవమానమగుచున్నది.

“విశ్వం దర్పణ దృశ్యమాననగరీతుల్యం” అని ఆది శంకరాచార్యుఁ చేప్పియున్నచందమున ఈ దర్పణ సాదృశ్యముచే పరబ్రహ్మము సూక్ష్మమ తెలియవలయు. బ్రహ్మాండమంతయు బృహత్తుగాను గాంచవలయు. మఱ సూక్ష్మమయిన బ్రహ్మము మహత్తై న యభిలాంషమును తనలోనిమిడ్చికొ యున్నది. “నివార శూకవత్తన్వీ పీతాభాస్వత్యణూపమా. తస్యాశ్చ ఖాయా మధ్యే పరమాత్మా వ్యవస్థితః” నీవార ధాన్యకణాగ్రమువలె అనువైబు జ్యోతిరూపమై సూక్ష్మైతి సూక్ష్మమై యున్నది. దానికొనమధ్యలో పరమాత యున్నాడు, అని శృతి చెప్పుచున్నది. కావుననే అతిసూక్ష్మైతిశయ బుద్ధిచేత మహాసూక్ష్మమగు పరబ్రహ్మము గ్రహించవలయునని చెప్పెడి రహస్యము “త్వగ్ర్యయాబుద్ధ్యా సూక్ష్మయా, సూక్ష్మదర్శిభిః” అను శ్లోతిచెప్పియున్నది ఇట్టి మహిమ పరబ్రహ్మమందు గలదు. కనుకనే యది అందరికి అంచిత్యవ వస్తుతః విచారించిన అద్దమునందు నగరము లేనటుల. పరబ్రహ్మమందు జ

త్తు లేదు. అజ్ఞానముచే జగత్తున్నటులతోచును. అట్టిసకలాధిష్ఠాన పరబ్రహ్మము నేనయితినిని తెలియవలయు. నీయ పరోక్షజ్ఞానముచే కృతార్థుడుగావలయు. అప్పుడు చేయతగినది చేయబడినది గాన చేయవలసినదిలేదు. మానుష్యజన్మ ఇట్టి బ్రహ్మజ్ఞానార్జన కొఱకై వచ్చినది. అది ఫలించినది కనుక మహాత్ముల నేవవలసినే ఇట్టి సిద్ధావస్థ గలుగును. కావున అద్వైతమున్నందుననే అంతఃపుర ప్రతిబింబము గనబడినది. ఆ దర్పణము యా ప్రతిఫలమున కాధారముగా యున్నది. ఆ ప్రకారము పరబ్రహ్మమును వస్తువున్నందువలననే జగత్తు త్పత్తి గలుగుచున్నది. ఆ జగత్తునకు పరబ్రహ్మము ఆధారము కావున పరబ్రహ్మమును వస్తువు సకలాధిష్ఠానమై యున్నది. ఈసర్వాధిష్ఠాన పరబ్రహ్మమే నేనను అఖండ జ్ఞానము గలిగిన దృశ్యము పటాపంచలై పోవును.

శ్లో॥ అహంబ్రహ్మేతినియతం మోక్షహేతుర్మహాత్మనామ్॥

అని యున్నందున నేను బ్రహ్మమును యను జ్ఞానము గలుగుటయే మోక్ష కారణము.

ఆశ్చర్యముగాక పరబ్రహ్మము సత్యమైనది.

సహజసిద్ధస్థ రూపమైనది. (తానేయున్నదనుట) పురాణమైనది. జ్ఞాన ప్రకాశ అద్వితీయానందమైనది. రూపములేనిది. క్రియారహితమైనది, అట్టిసచ్చిదానంద విశాద్యయూరూప క్రియారహిత పరబ్రహ్మమును పొందవలయు ఈ విశ్వాశరీరము వేషమువలెయున్నది. నటకుడు సమయానుకూలముగా శ్రీ, పుణ్యషాద్ధి వేషములధరించి విడచి వేయుచున్నాడు. ఏమాత్రము ఆ పాత్రలను నావనిగాని, నేననిగాని తెలియడు. విలక్షణుడై తన రూపమును మరువకనే యున్నాడు. అలాగున ఈశరీరము కర్మానుగుణ్యముగా వచ్చినది. దానికాలము నకు అతిపోయియేతీరును. ఆశరీరమున్నను లేకున్నను దానితోపనిలేదు, దానిపై యభిమానము వీడి తనదికాదని తెలిసి ఆ పరబ్రహ్మమే తన రూపమనుకొని ధృఢనిశ్చయ్యుడై యుండవలయు. తానుమాత్రము శరీరముకన్న వేరనియే తెలియ వలయు. ఈప్రకారము తనువుమధ్యలో వచ్చినది అదిస్థిరముగాదని తెలిసికొన వలయును.

శ్లో॥ తై లూషో వేష, సద్భావాభావ, యోచ్ఛయభావుమాన్.

తదై వ బ్రహ్మవిచ్ఛేష్ట సదాబ్రహ్మైవనాపరః॥

తా॥ నటకుడు తాను శ్రీ వేషము దాల్చినపుడును దాల్చినపుడును ఎటుల

పుడునుడుగానే యున్నాడో, అటులనే శ్రేష్ఠబ్రహ్మజేత తానుపాధితో కూడి యుండినను లేకపోయినను పరబ్రహ్మమే అయియున్నాడుగాని వేరుగాదు. కావున దేహాత్మ బుద్ధిని విడనాడి సదాబ్రహ్మస్వరూపముతో నుండవలయు ఇదియే జీవన్ముక్తి.

ఈ దృశ్యప్రపంచమంతయు యెటుజూచినను ఎటువిచారించినను అన్ని విధములను మిథ్యయే యగుచున్నది. ఈ దృశ్యమునుగాంచి నేను నాదియను అహంకారపదార్థము క్షణకాలముండుటవలన లేనిదే యగుచున్నది. ఒకవేళ ఈ శరీరోపాధి యున్నంతవరకు నేనను అహంకారము కొట్టుకొనుచుండును. గాఢమైననిద్ర లేక సుచుప్తిలో నేనను అహంకారభూతము యెచ్చోట మాయ మగునోగదా! ఈ అహంబుద్ధి దృశ్యము నాధారము జేసికొనియే విజృంభించు చున్నది. ఆ దృశ్యరూపమే తథ్యముగాకున్న యిదినిజమగునా, అహంకార మమకారములు బుద్ధి మొదలుగునవి క్షణకాలములో యుండునవి పరిచ్ఛిన్నములుగావున త్రికాలములయందున్న నేను సర్వజ్ఞుడను యనువిజ్ఞానమును అహమాదులు బడయజాలవు. అట్టి జ్ఞానము వీటికెన్నటికిని సిద్ధించదు.

కేవల ఈశ్వరునకే యట్టి జ్ఞానము సిద్ధించును.

“తత్రనిరతిశయం సార్వాజ్ఞబీజం” అనగా ఈశ్వరునికి విలక్షణాబీజము సర్వజ్ఞత్వము యుండునని ప్రమాణము. కాబట్టి సర్వజ్ఞుడగు పరమాత్మను స్వస్వరూపముగా చింతింపవలయు ఈ అహమాదులుతొలంగును. అఖండనిర్వికార స్వానుభవజ్ఞానము జనించును.

అహమనగా అహంకారము, అజ్ఞానకారము. దీనికి విలక్షణమైన మఱి యొక అహంకార పదార్థము గలదు. అది పరమాత్మ యీవిషయమే సోఽహంకారము అనగా సోఽహం పదార్థము పరమాత్మయని తెలియవలయు ఆ సోఽహం పదార్థమగు పరమాత్మ అహంకార మమకారబుద్ధ్యాదులకెల్ల సాక్షిగా యున్నది. అదియేనిత్యము అనగా ప్రతిదినము నిద్రాస్థయందు పలభ్యమన మగుచునేయున్నది. కాబట్టి అపరమాత్మ అజము నిత్యమని శృతిస్వయమగా చెప్పుచున్నది. మఱియు నాయంతరాత్మ సత్తనకను, అసత్తనకను విలక్షణమైనది.

ఈ విచారముచే పరమాత్మ ప్రపంచాతీతమని సిద్ధమగుచున్నది ప్రపంచము. 1 సత్తు 2 అసత్తుని రెండువిధములుగానున్నది. సత్పదార్థ

ములు జీవేశ్వరులు అసత్ప్రతిపాదకము జడజగత్తు వీటికన్నిటికి విలక్షణమైనది పరబ్రహ్మముగావున అది సత్తుగాదు, అసత్తుగాదు, సదసత్తుగాదు అది సదసత్తుగా నున్నదనిన ప్రపంచమేయగును. సత్తనిన జీవేశులు ఆత్మయనియు అసత్తనిన జడము అనాత్మయనియు చెప్పవలయును. ప్రపంచధర్మములగు పంచవిధభేదములు ఆత్మకుచెప్పవలసి యుండును. ఈశ్వరుడొక్కడే జీవులు పలువిధములుగానున్నవి. వాటి భేదములు 1 జీవేశ్వరభేదము, 2 జీవజీవ పరస్పరభేదము, 3 జీవజడములభేదము, 4 జడజడములభేదము, 5 ఈశజడములభేదము. ఈ పంచవిధభేదములు పరమాత్మయందుకలవు. ఆత్మభేదరూపము అను ఈలాంటి దోషములు సంభవించును. భేదాభేదములకతీతమగు కేవల బ్రహ్మత్వమునకు విరుద్ధమగును. కావున పరమాత్మ సదసద్విలక్షణము. ఇందు చేతనే ఆత్మా సదసత్తులకును, చేతనాచేతనములకును, ధర్మాధర్మములకును, సత్సాసత్వములకును, కార్యకారణములకును, చిదచిత్తులకును, లాభలాభములకును, యోగక్షేమములకును, అతీతమైనది సకలద్వంద్వవ్యవహార రహితమైనది ధర్మాధర్మములు. సత్సాసత్వములు మొదలగునవి సర్వద్వంద్వములు బుద్ధికిలో బడినవి ఆత్మబుద్ధ్యతీతమైనది పరమాత్మ అఖండపరిపూర్ణ ద్వయానంద సమరసమైనది. సర్వదాఅచంచలము సకలాతీతము నిష్కేళిణ్యోభవాద్భుత త్రిగుణములు వేదములు బుద్ధికి గోచరించునవి, తదతీతములుగావు. కావున త్రిగుణాతీతుడవుకమ్ము “నిర్వోగక్షేమ ఆత్మవాన్ నిర్ద్వంద్వః ససత్తన్నానదుచ్యతే” అనిభగవద్గీత “తదగృతిః చేతనశ్చేతనానాం” తా॥ చేతనులగు బ్రహ్మాదులకును చేతనుడను “ఈ ప్రకారము వేదోపనిషత్తులు స్మృతులు ఆత్మయొక్క సకలాతీతస్థితినే ధృఢము జేయుచున్నవి. ఇదియే పరబ్రహ్మము అనిర్వచ్యము మనోవాచామగోచరమను సిద్ధాంతము” సదసత్తత్పరమ్ “సత్తజీవునకు అసత్తగు దేహమునకు విలక్షణుడు పరమాత్మయని గీతచెప్పుచున్నది.”

ఆ అంతరాత్మ తనలోనున్న యాత్మవస్తువు మనోబుద్ధ్యాదీంద్రియములు దేహము ప్రకృతివశమచే క్షణక్షణము వికృతినిని జెందినవిగాగా వాటిని వానివి కారములను తానుదెలియుచున్నదై నిర్వికారమై సాక్షియైయున్నది. క్షణక్షణము మార్పుజెందునవేవియో అవిసవికారములు, తదితరము అవికారి కాబట్టి హృదయాంతర్గతమగు పరమాత్మయే నిత్యుడు అవికారియని జెప్పనర్హుడు. ఇది పరమాత్మస్వరూపము అనాత్మపదార్థములగు జగత్తు అనగా దృశ్యము అహంకా

రమను రెండేవిగలవో అవి నిత్యములుగావు. వీటియొక్క అభావము, సంకల్ప స్వప్న సుషుప్తి ఈమూడవస్థలయందును మాటిమాటికి స్పష్టముగాఁగఁగి బడెను. సుషుప్తియందు బుద్ధియేలేదు. కనుక అహంకారమునునదియే లేదు ఎవరికిని నేనను జ్ఞానము నిద్రావస్థయందు గలుగుటలేదు. ఇక జగత్తు అంతక ముందేలేదు. కనులుమూసిననే దృశ్యము దృశ్యమానమగుటలేదు. ఇట్లుండి సుషుప్త్యవస్థలో జగత్ప్రతీతి ఎవరికిని సంభవించుటలేదు. స్వప్నావస్థయందు మనఃకల్పితమగు ప్రపంచముగాని, నేననుయహంకారముగాని, వాస్తవములు గావు. జాగ్రదావస్థయందది యంతయు స్థిరముకాదనియు నిష్ప్రయోజనమనియు గంధర్వనగరమువంటిదని తాను తలంచుచున్నాడు. జాగ్రదవస్థయందును నానా విధ సంకల్పములను జేయుచున్నాడు. చిత్రవిచిత్ర ప్రపంచవ్యవహారములను గాంచుచునున్నాడు. నానావిధ యభిమానములను పెంచుచున్నాడు. అవియన్నియు సంకల్పమాత్రములగుటచే సిద్ధించినవిగావు. మఱియు జాగ్రదవస్థయందును ప్రపంచస్థితిని గాంచిన దానిస్థితి ఏకరూపముగ నుండుటలేదు ఎన్ని యోనశించుచున్నవి తిరుగాపుట్టుచున్నవి. ఇచ్చోట మనోరథ పథముచే జాగ్రదవస్థయందు మనోరథము స్పష్టములుగానున్నవి. చతుర్థ శేంద్రియ వ్యవహారములతోఁగూడుకొని యున్నది. స్వప్నమునందు విస్మయముగాలేవు. అందుచే జాగ్రదవస్థ గ్రహింపనగును. ఇంతకు ఫలితార్థమేమగునా త్రివిధావస్థలయందును జగదహంకారములు రెండును విచారదృష్టిచే లేకున్నవి. అవి ఎప్పుడును క్షణికములు వికారసహితములు సకలసాక్షియగు యంతరాత్మ యొక్కటియే నిర్వికారమైనది, నిత్యమైనదని మహాత్ములయొక్క అనుభవరూపము.

కావున దేహము దానినదిష్టించియున్న అహంకారము యివి రెండును శాశ్వతములుకావు. మోక్షప్రతిబంధకములు కాబట్టి మాంసపిండమగు తనువు నందును బుద్ధికల్పితమగు దానియొక్క యహంకారమందును, అభిమానమును మమత్వమును పరిత్యజింపవలయును.

ఈప్రకారమహంకార, మమకారముల దిగనాడి త్రికాలముల యందుం న్నదియు అఖండబోధరూపమైనదియునగు తనయధార్థ స్వరూపమును దెలిసికొనిన వారే శాశ్వత పరమశాంతిని బొందుచున్నారు.

ఇచ్చోట, స్థూలశరీరాభిమానమును, సూక్ష్మశరీరమగు యహంకారాభిమానమును స్వయం ఆత్మ ప్రబోధముచే కారణ శరీరాభిమానమును వదలి

శాశ్వతమైన సుఖము బడయవలయును

“తమాత్మస్థం, యేఽను వశ్యన్తిధీరా, నేషాం శాంతి
షామ్” తా॥ యేధీరులు తమయాత్మస్వరూపమును, గాంతురో
శాంతిగలుగును ఇతరులకు లేదు అని ఉనిషత్తువాక్యము.

దేహాభిమానమును గురించిన విషయమున “దేహోఽయ
మహాపాపమితిస్ఫుటం దేహోఽహమితి యత్ జ్ఞానం తదేవ
తా॥ దేహమే నేననెడి సంకల్పము మహాపాపము, నేను దేహ
మహానరకము. ఇదిస్పష్టము.

ఉపనిషత్తు “కృషితో దుఃఖీమూఢోఽహం, హస్తపా
ఇతిభావనరూపేణ, వ్యవహారేణ బద్యతే.” అనగా నేను కృ
దుఃఖిని, మూఢుడను, హస్తపాదాదులు గలవాడను అను
హారముచేత జీవుడు బద్ధుడగుచున్నాడు. “నాఽహందుఃఖీనః
ర్నాస్తి నమేమృతిః యితి భావణరూపేణ వ్యవహారేణముచ్యతే”
దుఃఖినిగాను, దేహముబుద్ధినిగాను, నాకుమరణములేదు. ఇందు
కావున దేహాభిమానము వదలి పరమాత్మభావముతో నుండవలె

ఈ శరీరము జీవించియున్నప్పుడును పీనుగేయగును. దే
జడము, మరణించినప్పుడు తనువు శవమగుచున్నది. కదలుట
అలాగున జీవించియున్నప్పుడీకాయము అట్టిదియేయగును. జీవుడ
చై తన్యపదార్థమైయున్నాడు. కనుకనే యోగశాస్త్ర తత్వజ్ఞులు
శవాకారముగానే చేయవలయునని తెలుపురహస్యము.

ప్రాణివాయువు వున్నప్పుడు ఈశరీరము అర్థశవము
అని మహాత్ములచే వ్యవహరింపబడుచున్నది. ఇట్టిశరీరము న
బ్రాహ్మణాది జాతులు వసిష్ఠాది గోత్రములు రామక్రిష్ణాది నావ
ములు బ్రహ్మచర్యాద్యాశ్రమములు వుంటున్నవి.

ఈ దేహము కలిగినప్పుడే ఈదేహధర్మములు కల్పింపబ
ఈ యధ్యాసజన్యములగు నామరూపాదులయందభిమానమును
అటులనే లింగశరీర ధర్మములగు నహంకార మమకారములు త్య
ఇవివిధమగు సకల ప్రతిబంధములను విడనాడి అఖండానంద
గావలయు. ఈ దేహమును గూర్చి ఉపనిషత్తులు చెప్పిన

“దేహోఽహమితియత్జ్ఞానం తదేవాజ్ఞానముచ్యచే దేహోఽహమితియత్జ్ఞానం తదసద్భావమేవచ” దేహోఽహమితి సంకల్పః సత్యజీవస్సఏవహిః। దేహోఽహమితియత్ జ్ఞానం పరిచ్ఛిన్నమితీరితమ్। అనగా దేహమేనేను నేనేదేహము అను భావనయేదిగలదో అదియే అజ్ఞానము, ఆసత్తు, అవిద్య, ద్వైతము, జీవుడు, పరిచ్ఛిన్నము, మోహము, అభిమానము నగుచున్నది. దేహేంద్రి యాదులందలి యధ్యాసము మోక్షమునకు మహాప్రతిబంధకము ఇదియే మూల విద్యకు కారణము. సూక్ష్మముగా విచారించిన యెడల నేననుజ్ఞానమునకువిషయమగు ఆత్మకును, ఇదియను జ్ఞానమునకును విషయమగు అనాత్మదృశ్యపదార్థముకును విషయీకరించునది ఆత్మ. విషయము గోచరమగునది అనాత్మపదార్థము. ఈ హేతువుచేత తమఃప్రకాశములవలె పరస్పర విరుద్ధ ధర్మములుగల వగుటచేత, పరస్పరాభేదము సిద్ధించదనునది సిద్ధించగా అనగా (ఆత్మ అనాత్మ గాదు అనాత్మ ఆత్మగాదని భావము.) “ధర్మిణీ సతి తద్ధర్మాః సిద్ధంతి” అను రీతిగా, ధర్మివాక్యము యుండగా, ధర్మములుంటున్నవి. ధర్మికభేదము సిద్ధించిన ధర్మములకును ఆభేదము పొసగును. కాబట్టి ఆత్మానాత్మ ధర్మములగు చైతన్య జాడ్యాదులకును అన్యోన్యభావము సిద్ధించగదు.

ఈ ప్రకారము ఆత్మానాత్మపదార్థములు పరస్పర విరుద్ధములగుటచే అన్యోన్యభేదము సిద్ధించనికారణమువలన ఆస్మత్ ప్రత్యయ విషయమైన సాక్షి యైన చిదాత్మకాత్మయందు యుష్కతీప్రత్యయగోచర దృశ్యజాతముయొక్క తద్ధర్మ జాడ్యాదులయొక్క అధ్యాసయు విషయమైన అనాత్మ పదార్థములగు అహంకారాదులయందు చైతన్యాత్మయొక్క తద్ధర్మములగు అనందాదులయొక్క అధ్యాసయు మిథ్యఆత్మయందు దేహాధ్యాసకల్పితము అజ్ఞానముచేతనే నేను నాదియను వ్యవహారముగలిగినది. కావున దీనిని దూరీకరించి అఖండాత్మ స్వరూపుడుగావలయును.

మోక్షమునుగోరు పురుషునకు సంసారకారణములగు ననేక ప్రతిబంధములుంటున్నవి. అవి యేవియన చిత్తవృత్తులు ఇవి అంతఃకరణమున యజ్ఞానబలముచే నవిశ్రాంతముగా కుప్పలు కుప్పలుగా నుద్భవించుచు పురుషుని వికారముగల వానినిగా జేయుచున్నవి. వికారముజేందునవియు అపవర్గపథ ప్రతిబంధకములగు ఈ నానావిధ చిత్తవికారములలో మొదటి వికారము అహంకారము ఇది చిత్తవికారములన్నింటికని పరమ మూలముగనున్నది. అనేక సం

కల్పవికల్ప సౌధములకు పునాదియే అహంకారము. అంతఃకరణమున నేనను వృత్తిపొడమెనేని ధానివెంబడే నాదియను మమకారమున్ను ఏర్పడుచున్నది. కనుక సకలచిత్త వికారములకును అహంకారమే ప్రధానమగును. మూలకారణముగను యగుచున్నది. కావున దీనిని మొదట త్యజించవలయు రాహుగ్రహముచే విడువబడిన చంద్రుడు నిర్మలముగా స్వయంప్రకాశమానుడగుచున్నాడు అలాగున అహంకారమును రాహుగ్రహముచే విముక్తుడగువాడు స్వయంజ్యోతి స్వరూపముగలవాడై పరిపూర్ణుడై నిత్యానందుడై స్వస్వరూపమను నిరావరణ స్థితిని పొందుచున్నాడు. అనగా రాహుగ్రహస్థమగు చంద్రుడు యితరప్రాణీకొట్లకు ప్రకాశము నివ్వజాలడు. తానున్న ప్రకాశింపజాలడు.

అతీరుననే స్వయంప్రబోధములేని నిరావణ జ్ఞానరహితుడు తాను పరమాత్మస్థితిని పొందలేనప్పుడు ప్రతిబంధరహితుడెట్లుగాగలడు. కావున అహంకారమును త్యజించిన పరిపూర్ణ చంద్రుడు రాహుగ్రహవిర్ముక్తుడై సకలకళలతో విరాజిల్లునటుల నిరావరణ పరిపూర్ణ విజ్ఞానకళలతో నొప్పుచున్నవాడై పరమ శాంతియను చంద్రికతో సకలతాపముల నడంచి స్వయంతేజోరూపుడగును స్వస్వరూపబ్రహ్మమగును.

శ్లో॥ అహంకారో మహాగాహో యత్నేనతం నికృంతతః।

తస్మిక్ స్థితేనముక్తిస్స్యాద్ చాస్త్రీయక్తి శతైరపి॥

అనగా అహంకారమునది. యొకమొసలి వంటిది. దానిని యత్నముతో చేదించవలె అయహంకారగ్రహమును విడువలేనప్పుడు శాస్త్రయుక్తులు యెన్నియుండినను ముక్తుడుకాజాలడు. కనుక యాయహంకారమును సంపూర్ణముగా విడనాడుటకు శ్రద్ధవహించి తీవ్రతరప్రయత్నపరుడుగావలయు.

ఈ శరీరమును పట్టణమందు వాడేనేనను యను ప్రత్యయమునకు ఎవడు విషయమగుచు సోఽహం శబ్దవాచ్యుడై సోఽహమని అజీవుడు స్వాంతఃకరణ తదాత్మ్యముతో నేనని అహంకరించి తమోగుణప్రయుక్త అతిమూఢత్వముచే మిక్కిలిమలినబుద్ధిచేత నావరింపబడుచున్నాడు. అందుచే సకలనర్థములకు లోనగుచున్నాడు. అట్టియహంకారాత్మక తమోగుణభూయష్ట అతిమూఢబుద్ధి యొక్క యుపాధి పూర్తిగా తొలగినయెడల అజ్ఞాననాశ గలుగగా తాను ఆపరబ్రహ్మమేయగును. ఆఖండవిజ్ఞానము తనకు ప్రతిబంధరహితమై భాసిల్లుచున్నది. అనగా జీవుడే పరబ్రహ్మమగుచున్నాడు.

గాన మిక్కిలి బలవత్తరమైన యహంకారమును మహాగొప్పసర్వవ సత్వరజస్తమో గుణములను మూడుశిరస్సులచే వ్యామోహమును విషజ్వాలల క్రొక్కుచు బ్రహ్మానందమును గొప్పనిధికి తనను చుట్టూచుట్టుకొని సంరక్షించుచున్నందున జితేంద్రియులు. విషయరక్తులు గాని వారలకు దుస్సాధ్యవై యున్నది. కావున ఉపనిషత్ప్రతిపాదితమగు వేదనియమములవలంబించి శ్రద్ధభక్తి ద్యానములచే స్వానుభవ విజ్ఞాన మహాతీవ్ర ఖడ్గముచే సత్వరజస్తమో గుణములను మూడుతలలను మొదలంటు భేదించి అదురహంకార దుష్టసర్పమును పూర్తిగానశింపజేసిన ధీరుడు అఖండానందకరమగు బ్రహ్మానందనిధిని అనుభవించుటకు సామర్థ్యముగల వాడగుచున్నాడు. కావున అనాత్మపదార్థముల యందలి తాదాత్మ్యధ్యానచే గలిగిన మూలాహంకారము సమూలముగా మడియ విడే శాశ్వతమగు ఆత్మసుఖము పొందనేరడు. సర్పములకు దంతములయందు విషముస్వభావముగానుండును. అదండములూడబెరికిన విషము పూర్తిగా లేక పోవుచున్నది. అలాగున అహంకార కాకొదరము యొక్క మలినవాసనావృత్తులను దండములూడబెరికిన ప్రకృతి బంధమగు అజ్ఞానమును విషము స్వయముగా నశించుచున్నది. కనుకనే ప్రకృతిని జయించిన మహానుభావులు విషవైద్యునివలె ప్రపంచమున వర్తించుచుందురు. కాబట్టి అహంకారమును పెనుభామును చంపివేయవలయు అనగా అహంకారము నశింపవలయునని శాస్త్రములు చెప్పురహస్యము.

ఈ అహంకారమొక విషదోషముతోఁగూడిన వస్తువువలె నున్నది. సర్పాదివిషదోషముగాని సన్నిపాతజ్వరాది దోషముగాని ఎంతవరకీదేహమున నున్నదో, అంతవరకు ఆరోగ్యమెటులగలుగును. అలాగున అహంకారముండిన ధ్యానయోగికెప్పటికి ముక్తి లభింపజాలదు. కావున విద్వాంసుడు అహంకారమును నిశ్శేషముగా నిశింపజేసినచో శరీరమందున్న విషదోషము పూర్తిగా వినాశమొందిన ఆరోగ్యసిద్ధి గలుగునటుల ధ్యానయోగికి పరమశాశ్వతముక్తి అనగా సర్వప్రతిబంధరహిత ఆత్మసాక్షాత్కారము సులుభముగా లభించును. విషముచే మతిదప్పిన వాడెట్లు తెలివిదప్పి పడిపోవునో అదేతీరున అహంకారమును గ్రహముచే యావరింపబడిన మూర్ఛితుడు ఆత్మస్వరూప జ్ఞానరహితుడై తానెవ్వడనియు తెలియనివాడై వ్యవహరించుచున్నాడు. అవిద్యారూప సంసారమున పతితుడగుచున్నాడు. కావున అహంకారమునునది యెంతదుస్థితిహేతువో

గమనింపవలెను. మఱియు విషము ఎంతకొంచెమైనను శరీరమున ప్రవేశించెనేని అదిరక్తనాశములద్వారా వెంటనేదేహమంతయు వ్యాపించినదై ప్రాణంనే హరించుచున్నది. ఆతీరుననే దుర్విషయ విషయసంకల్పములకు మూలమగు అహంకారము ఏకొంచెమైనను యున్నయెడల విస్తారంచెందినదై నిర్మలబుద్ధిని కూడ జెరచుచున్నది. ఇట్టివానికెన్నటికి శాంతిలేదు.

కాబట్టి సర్వానర్థహేతువగు యీయహంకారమును శ్రద్ధవహించి నిశ్శేషముగా నశింపజేసిన అహంకార కార్యభూతములగు అనేక విధవికల్పములు వికారములు కర్తృత్వభోక్తృత్వాదులు స్వయముగా వెంబడేనాశనమను జెందుచున్నవి. అందుచే అంతరాత్మయొక్క వివేకము అనగా ఆత్మయే పరమాత్మయను విజ్ఞానము నిరావరణమై ఖాసిల్లును. ఇట్టిజీవపరమాత్మల వివేకముచే యీ పరబ్రహ్మమే నేనను యథార్థమైన విశుద్ధతత్వమును పొందగలుగును. అహంకార నివృత్తిచే సకలానర్థములు తొలగి ఆత్మతత్త్వ వివేకముచే ఆపరబ్రహ్మమే తానను ధృఢనిశ్చయానుభవ జ్ఞానము గలవాడగును.

శ్లో॥ అహంకార మహాగ్రహః, నిమజ్జయతి సాధకాన్।

ప్రబోధ విష్ణుచక్రేణ, తంఖండయత హేబుధాః॥

అనగా అహంకారమును మొసలి సంసారసాగరమున సాధకులను ముంచివేయుచున్నది. సోఽహంకార ప్రబోధమును సుదర్శనచక్రముచే బుద్ధిమంతులగు ముముక్షువులారా అహంకారమును ముక్కలుముక్కలుగా ఖండించివేసి శాంతిని బొందుడు.

మఱియు నీవు సర్వదాఏకరూపుడవు, చిద్రూపుడవు. అనందమూర్తివి, మాయామాలిన్య దోషరహిత కీర్తిగలవాడవు. పరిశుద్ధుడవు, సర్వవ్యాపకుడవు యెప్పుడును యేలాటివికారమును జెందనివాడవు. కావున నీరు భ్రాంతిచే కల్పితమగు దేహాత్మభావనారూపమగు అహంకారమే సంసారము దానిని విడచిన సంసారబంధములేదు. అందుచే అహంకారమునుండి విడివడి నీ స్వరూపమందుండుము. ఎందుకనగ అనాత్మపదార్థములయడ అహంత్య మమత్వ రూపాభిమానమనెడు దురహంకారమే దురవగాహసంసారము తనకు స్వస్వరూప భంజకమగుటచే పరమ శత్రువు భోజనము చేయుచున్న సమయమున గొంతులోఁబలయొకకంటకము తగులుకొనిన వానిభాధయెటుల తీవ్రముగానుండునో దానిని మ్రింగుటకును వెళ్ళగ్రక్కుటకును సాధ్యముగాక ప్రాణాంతకమై రండుక

మెటులయుంటున్నదో ఆపరీకారము యీ అహంకారము మహాబాధాకరమును నై
స్వస్వరూప సాక్షాత్కార బ్రహ్మనందానుభవమునకు పరమ ప్రతిబంధకమై
యున్నది. విడుచుటకును కంఠస్థ కంటముబోలె దుస్సాధ్యమై ఆత్మాంతకమై
యీ యహంకారమొప్పుచున్నది. గొఱతులోనుండు ముల్లును మెల్లగా పట్టుకొ
రుచే నూడబెరికిన ధీమంతుడు. సుఖముగా అహంకారమును భుజించుచున్నాడు.
సుఖజీవితుడగుచున్నాడు అమందానందమును పొందుచున్నాడు. విచక్షణాజ్ఞానము
గలవాడు యీ యహంకారమును నెమ్మదిగా దొలగించిన స్వాత్మానందమను
భవించుచు స్వస్వరూపస్థితి జీవనమునుబడసి నిరవధికానందమును పొందు
చున్నాడు. కావున ఏవిధముగనైన నీయహంకారమును నశింపజేసి యప్రతిహ
తముగా యపరిమితసహజానందముననుభవించుటయే పరపదవినొందుటయగును.
అహంకారము మోక్షమునకు చాలప్రతిబంధకము. ముముక్షువునకు వానితీవ్రే
చ్ఛను నశింపజేయుటలో పరమశత్రువు ఇట్టి అహంకారమును నిగ్రహించి విష
యాదుల తలించుటయను అవకాశము నాకించుకేనియు ఎప్పుడైనను ఆయహం
కారమునకును ఈయజనదు ఏలయనగా నిమ్మచెట్టు పూర్తిగా ఎండిపోయినను
పేర్లుమాత్రము పచ్చిగాయండినచో తిరుగా జలముపోసినయెడల యధాప్రకా
రము చిగురించి వృద్ధిగాంచును. ఆతీరుననే ఈ దుష్టయహంకారమును నాశము
గావింపబడినను విషయసంకల్ప మాత్రముచే మరలవిజృంభించి దానికార్యము
జేయుచుండును. కావున అహంకారమును దానికారణమగు ఆజ్ఞానమును సమూ
లముగా నశింపజేయవలయును. మరియు కంద అరటి మొదలయినవి అడుగు
భాగమువరకు నటికి వేయబడినను పూర్తిగా కనబడకపోయినను మరల నీటి
సంపర్కముచే మొలకలెత్తుచున్నవి. అలాగని అహంకార వృక్షమగుడ విచా
రజ్ఞానమును ధ్యానమును అనుష్ఠించుచున్నందున నశించునటుల కనబడినను
కొంచుము యేమరపాటుగలిగినప్పుడు విషయ చింతనామాత్రముచే పూర్వమున్న
ట్టులనే అహంకారమువృద్ధినిొందును. కావున స్వయంప్రభోదమను మహాజ్ఞానా
గ్నిచే నీఅహంకారవృక్షమును సమూలముగా దహింపజేసిన తిరుగా జన్మింప
నేరదు విషయచింతనాంకురములేయుండవు. అప్పుడు స్వస్వరూపజ్ఞానము సుదృ
ఢమగుచున్నది. వృక్షముయొక్క జీవనహేతువులగు వేళ్ళను చేదించిన
వృక్షము బ్రతుకజాలనటుల నీయహంకారమూలమగు మూలావిద్యను నేను
బ్రహ్మమను అహంకారసాక్షిని అనువిజ్ఞానముచే నీయహంకారము స్వయముగా

నశించుచున్నది. తిరిగియెన్నటికి యుండజాలదు.

దేహాత్మ బుద్ధిగలవానికి తద్విలక్షణునకు మిక్కిలి బేధముండును. విషయాదులయందు పరమాభిలాషచే యావిషయములు సుఖకరములను బుద్ధిచే యింద్రియ సుఖాభిమానమందు దగులుకొనినవాడు దేహమేనేనను అజ్ఞానముచే పుండును. అట్టివాడు దేహాభిమానబుద్ధిగలవాడు ఇట్టిదేహాత్మబుద్ధిగలవానికన్న విలక్షణుడు ఆత్మానాత్మవిచార సంపన్నుడు దేహము నేనెంతమాత్రముకాను. దేహేంద్రియములను ఎఱుంగుచుండు విలక్షణమూర్తియైన ఆత్మయేనేను అని స్వదాతలంచువాడు దేహముతో నుండియున్నను దేహాత్మబుద్ధిగలవాడగును. విషయ సుఖాపేక్ష గలవాడుగను కాదు ఈతడు జాని. ఆత్మయోగిగను కాజాడు. జీవుడు వేరు దేవుడు వేరు నేను దుఃఖిని, ఈలాటి భీతిచే విషయాదులను చింతించుటయే కామ, క్రోధ, లోభములకు హేతువగు సంసారబంధ కారణమగును ఇందుచే ముముక్షువెప్పుడును పరస్వరూపియై యుండుటచే విషయాదులను చింతింపక యుండినందున సంసారబంధ విముక్తుడగుచున్నాడు. అట్టి నిష్కాముడై పరబ్రహ్మమందు స్థిరుడై యుండవలయు.

ఈప్రపంచము శబ్దస్పర్శరూపాది యింద్రియార్థములు వాగాది శరీరంభూతము ఇవియన్నియు అజ్ఞానకార్యములు. కార్యమగుదృశ్యశృణోతమంతయు వేకముచే నిరోధింపబడగా అనగా వాటిపైనాసక్తి నశించగా కారణమగు అజ్ఞానము స్వయముగా నశించుచున్నది. వృత్తులు విషయములు సహాయసామాగ్రి తనే వృద్ధి నొందుచున్నవి. ఆ సామాగ్రియే లేకుండిన కారణభూత విషయములు క్రమముగా వినాశమొందుచున్నవి. ప్రపంచవిషయములు వృద్ధియగులది కారణభూతరాగద్వేషములు వాటి సంస్కారములు వృద్ధియగుచునే పుండును. ప్రపంచవిషయములను సంస్కారములును వృత్తులును దూరీకరింప స్వయముగా నజ్ఞానపుంజము నాశమొందును. సంకల్పముల రాశియే నన్ను అతఃకరణ దోషములనే పూర్తిగానశింపజేసిన ఇక అంతఃకరణమెక్కడికావున కార్యనాశముచే కారణము విలయమొందును. ఒకమహావృక్షము పులుకొమ్మలతోసహా ఎండిపోవుచున్నది. క్రమముగా దానిమూలవేరుగూడ పుండును. ఈలాగున బాహ్యచేష్టలు ఆడంబరములు దృశ్యవృత్తులు పరచింప అత్త స్తుతులు నిరోధింపబడినచో వాటికారణమగు నవివేకముగూడ విలయమందును. చిత్త వృత్తులు నిషేదింపబడిన కారణమగు చిత్తమును విల

మొందును. కావున బాహ్యవృత్తులు దృశ్యము దూరీకరింపబడిన అంతఃకరణ వృత్తులును దూరీకరింపబడును. కాబట్టి ముముక్షువు కార్యభూత దృశ్యనిషేధము వశ్యముగా వింపవలయును. ఇంకను కార్యమువృద్ధియగుచుండిన కారణవృద్ధియు గనుగొనవచ్చును. యెటులన ఒకచోట దూమము (పొగ) ప్రబలముగా బయలుదేరుచుండిన దానికి కారణమగు నగ్నియు మహత్తుగా నున్నదనియే యూహింపనగును. ఒకవృక్షము పుష్పములు, ఫలములు, కాయలతో శాఖోపశాఖలతో పెరుగుచుండిన దానికి మూలమగు తల్లివేరున్న ధృడమై పెద్దదియై యుండును. మేఘము మందమందముగా భారముగలదియై ఆకాశమందు సంచరించుచుండిన జలముతో భరితమై యుండుననియే తలంపవలయును. ఈ ప్రకారము కార్యసిద్ధిచే కారణాభివృద్ధియు గనుగొనవలయును. కాబట్టి హృదయ క్షేత్రమున శబ్దస్పర్శ రసరూపవనితాది విషయవృక్షము సంకల్ప, వికల్ప శాఖోపశాఖలతో విస్తృతమై వృద్ధిగాంచుచుండినచో తత్కారణమగు అజ్ఞాన బీజము ప్రబలమైయున్నదనియే నెంచవలయు. ఎంతవరకు వృత్తులు దయించుచుండునో అంతవరకు అవిద్యసంపూర్ణముగా నశించలేదనియే స్పష్టమగును. ఇందుచేతనే కార్యకారణములతోనహ అజ్ఞానమును తత్కార్యదృశ్యమును ముముక్షువు నశింపజేయవలయును. అప్పుడే నిర్వాసనాస్థితి గలుగును.

ఇక హృదయాంతఃకరణమున కారణ భూతమలిన సంస్కారములు హత్తుకొనియుండిన కార్యభూతదుష్టసంకల్పములు మలినవృత్తులు అవివేకము మొదలయినవి పుంఖాను పుంఖములుగా నావిర్భవించుచునేయుండును. సముద్రములో వాయువున్నంతవరకు తరంగములుపశమింపవు. అలాగున హృదయములో అజ్ఞానబీజమున్నంతవరకు వృత్తులునశింపవు. దుర్వృత్తులు ప్రవర్తమానమగుచుండిన వాటికి కారణభూతమలిన సంస్కారములును ప్రబలమగుచునేయుండును. కావున కారణవృద్ధిచే కార్యవృద్ధియు కార్యవృద్ధిచే కారణాభివృద్ధియు గలుగుచునేయుండును. అటులనే కారణనాశముచే కార్యనాశము కార్యనాశముచే కారణనాశము గలుగునని తెలియవలయు. జన్మపరంపరలకు సంసారసహితమగు వృత్తులే కారణములు. ఆవాసనలచేతనే తిరుగా జన్మమరణములు గలుగుచున్నవి. జన్మవచ్చినందుచేతనే నానావిధవృత్తులు వాటికినుకూలమగు సంస్కారములు యేర్పడుచున్నవి. ఈలాగున సంసారము నివర్తించుటలేదు. ప్రవాహరూపముగా సంస్కారబలిమిచే జన్మలు వచ్చుచునేయున్నవి. కాబట్టి

ముముక్షువు శ్రద్ధగలిగి సంస్కారములు నశింపజేసికొనవలయును. కార్యకారణముల నశింపజేసినవాడు సంసారబంధముకు డగుచున్నాడు.

ప్రథమమున శుద్ధకర్మలు శుద్ధసంకల్పములచే మలిన సంకల్పములను పుణ్యపురుషుల స్నేహము పుణ్యకర్మానుష్ఠానముచే పాపబుద్ధిని దూరీకరించిన స్వానుభవ జ్ఞానముచే పిమ్మట శుద్ధసంకల్పములను వీడి పుణ్యాతీతుడైనై ఇచ్చోటనే ఈశరీరమున్నప్పుడే ముక్తుడగుచున్నాడు.

అజ్ఞానముయొక్క బలిమిచే జన్మజన్మాంతరములనుండియున్న మలిన సంస్కారము (అనాత్మభావన) ఆత్మేతరవిషయములను సంకల్పించుటచేతను తదనుగుణ కార్యములాచరించుటచేతను ఆనంతముగా వృద్ధిపొందినదై సంసారమును జీవునకు కలుగజేయుచున్నవి. అనగా ఉత్తరోత్తర జన్మలకు గూడ సంస్కారణమేకారణమై జీవుని జననమథణరూప సంసారవారిధిలో పడజేయుచున్నదని తెలియవలయును. తనయొక్క అనాత్మభావనయే అజ్ఞానమునకు తజ్జన్యకార్యములకు హేతువని తెలియవలయు. తావున జన్మపరంపరాగత సుస్థిరసంస్కారము అనాత్మభావనలు తత్కార్యములు. ఈ మూడింటిని నాశమొనరించు యుపాయమును పరాకులేక సర్వకాల సర్వావస్థలయందును చేయవలెను.

ఈశరీరమున్నంతవరకు జాగ్రత్త్వపు సుషిప్త్యవస్థలు తప్పవు. అవియున్నంతవరకును సంస్కారములు గలుగుటకవకాశమేర్పడుచునే యుండును. కొబ్బి యెప్పుడును పైజెప్పిన మూడింటిని నాశమొనరించు యుపాయమును చరించవలయును.

శ్లో॥ సంసారేఽస్మిన్ మహావృక్షే బీజభుతాహి వాసనాః

అనాత్మభావనాన్సర్వా స్సంధరూపేణ సంస్థితాః॥

తా॥ అనగా సంసారమును మహావృక్షమునకు మలిన వాసనలు బీజములుగా యున్నవి. అందున అనాత్మభావనలన్నియు వృక్షమునకు మొదలుగాయున్నవి. అని కార్యములగు సర్వవిషయాదులు సర్వకాభోపకాఖలుగా నుండున్నవి. సంసారమును అజ్ఞానవృక్షము హృదయక్షేత్రమున సంస్కారబీజములచే నాటడి అనాత్మసంకల్పస్కంధములతోవృద్ధిజెంది విషయసుఖాది కాభోపకాఖలతో స్తరిల్లియున్నది. అద్దానివి శమదమగుణములుగల జితేంద్రియుడగు ధీరుని బుద్ధిమంతుడు అనగా ముముక్షువు. యెల్లప్పుడు జాగరూకతతో విజ్ఞాన

మహాబద్ధముచే అవస్యము చేదీంపవలయు అప్పుడే పరమశాంతిచేకూరును. కనుక సకల దృశ్యవాసనలు సంకల్పములు వాటిచే గావింపబడు సకలకార్యములు అజ్ఞానముచే గలుగుచున్నవి. అజ్ఞానమనగా తననుతాను దెలియకపోవుట చేతనే జీవత్వమును సంసారగతియును వాటిల్లుచున్నది. కావున తాను ఆ పరమాత్మయే ఆత్మయనగా బ్రహ్మయేయని తెలిసికొని సోఽహం భావనారూఢుడై బ్రహ్మస్వరూపుడగు విజ్ఞాని అజ్ఞానమును నశింపజేసినవాడగుచున్నాడు. అన్నిచోట్లను అన్నికాలములయందును అంతటను ఆపరబ్రహ్మమే పూర్ణమైయున్నది.

శ్లో॥ దృష్టింబ్రహ్మమయీంకృత్వా. సంపశ్యేత్

అనురీతిగా దృష్టిని బ్రహ్మమయముగా జేసి చూడవలయును ॥శ్రుతి॥ కావున ఇదియంతయు బ్రహ్మమే అను బహుదృష్టిచే॥ సోఽహం శివోఽహం అహంబ్రహ్మస్మి॥ మొదలగు మహావాక్యములచే భోధితమగు పరబ్రహ్మభావము క్రమముగా ధృఢపడుచున్నది. ఇట్టి బ్రహ్మభావనా దార్ధ్యముచే అనాత్మభావనలు వాటికారణమగు సంస్కారములు వాటిచేనావహిల్లెడు సంసార సంతతి ఈమూడును లయమొందుచున్నవి. ఇందుచే తాను పరబ్రహ్మమగుచున్నాడు. మరియు

సంస్కారములనగా నజ్ఞానమును విడిచివేరుగాలేవు. అజ్ఞానమే సంస్కారములు. అజ్ఞానము బీజరూపముగానుండుటయే సంస్కారమని పెద్దలు వచించెదరు.

ఇట్టి బీజరూప సంస్కారసంజాతమే అనేకజన్మములనుంచి జీవుని వెను వెంట వచ్చుచున్నది. దీనినే అవిద్యాగ్రంథియనియు, మూలప్రకృతియనియు, అవిద్యాబీజమనియు, మోహమనియు, అరిషడ్వర్గములనియు, మాయయనియు పరిభాషా పదములచే వేదాంతులు వ్యవహరింతురు. ఇంతకు దీనికార్యమేమనగా ప్రజ్ఞారూప స్వస్వరూపమును మరుగుపరచి విస్మరింప (అనగామరిపుంచి తెలియక) జేయుటయేయగును. కావున సకల బీజరూప వాసనలయొక్క నిశ్శేషనాశమే మోక్షము. ఇదియే అవిద్యాగ్రంథి విచ్ఛిత్తియగును. ఈ యజ్ఞానమనుముడి తొలగిన ప్రతిబంధరహితమై అనందవిస్ఫుర్తి జనించును. ఇదియే జీవన్ముక్తి. కాబట్టి సకల సంస్కారనాశము ముముక్షువుచే జేయదగియున్నది. వాసన యనగా మలినానువులతో గూడిన అజ్ఞాన బీజము. తద్వ్యాప్తి యంతః

రణమున అట్లుకొని యుండుటయేవృత్తి అవృత్తివలన బీజమునుండి జలనేచ
ముచే మొలకలు బయటికి వచ్చునటుల కర్మపరిపాకముచే సంకల్పములు
లుగుచున్నవి. అసంకల్పములచే సనేకవిధ కార్యములు జేయుచున్నాడు.
జాంకురమే ప్రవృద్ధమై కొమ్మలతో నొప్పారునటుల సీసంకల్పాంకురములే
ప్రవర్ధమానములై కార్యకరణరూపకొమ్మలు గలవియగుచున్నవి. అనగా
మొదట బీజము తరువాత సంకురము తరువాత కొమ్మలు ఈ ప్రకారము వృక్ష
మీర్పడునటుల సంస్కారములు సంకల్పములు కార్యములు ఈవిధముగా పరిణ
మించి సంసారవృక్షమీర్పడుచున్నది. వృక్షము సమూలముగా నాశము జేయ
లసినచో కొమ్మలను చేదించి తరువాత మొదటి భాగమును నరికి వేరులను
గాడ చేదించుచున్నారు. అందుచే వృక్షనాశముగలుగును. అలాగున హృదయ
మన అనేక చింతలు కలుగుచున్నవి. ఆ సంకల్పానుసారముగా జీవుడు కార్య
ములు జేసినచో నాసంకల్పములు పెరుగుచునేయుండును.

అట్లుగాక సంసారబలిమిచే చింతలుదయించినను తత్సంబంధకార్యములు
యకుండిన కట్టెలులేనిచో అగ్నిస్వయముగా నశించినటుల సీచింతాగ్నియు
వ్యయముగనే శాంతిల్లును. తరువాత నగ్నియు భస్మమగునటుల చింతయు
గార్తిగా నశించిపోవును. అందుచే సంస్కారములు గూడ లేకపోవును. ఏ
కక్క సంస్కారములు వృత్తులు, గుణములు లేకపోవుటయే సంపూర్ణవాసనా
హిత్యమగును ఇదియే మోక్షము దీనినే జీవన్ముక్తియని చెప్పుచున్నారు.
ఁటియు నెంతటి మహావృక్షమైనను పైజెప్పిన క్రమముగాక త్రవ్వకుంకుటి
వేళ్ళను ముందుగా నుపాయముతో చేదించిన నామహావృక్షము సమూలముగా
గలిపోవును, అలాగున మహాధీరులైన ప్రజ్ఞావంతులు అనేకజన్మములనుండి
నాదిగానాటుకొని ప్రవర్ధమానమైయున్న ఈ సంసారవృక్షమును జితేంద్రి
ములై, నిష్కాములై, నిరంతరస్వరూప భ్యానసిద్ధులై, విశాలహృదయులై,
హంబ్రహ్మాస్మి॥ నేను బ్రహ్మమును అను విజ్ఞానఖడ్గముచే సకలసంస్కార
మును వ్రేళ్ళను చేదించి అజ్ఞానద్వంసకులై పరమానంద జ్ఞానస్వరూపులై
వుపై చెందుచున్నారు.

ఇక అంధకారమెంతగొప్పదిగానున్నను అనాదిసిద్ధమైయున్నను సూర్య
రణ ప్రసారముగలుగగానే తెన్నగాకనబడకనేపోవును. అతీరున నహంకార
మకారాది వాసనలు మిగులపడియున్నను తద్వారా అజ్ఞాతామిశ్రమము

నాదిసిద్ధమై విజృంభించుచుండినను అదియంతయు నేను పరబ్రహ్మను వేఱు గాదు సచ్చిదానందస్వరూపుడను అనుద్భవ ప్రజ్ఞాజ్యోతిస్వరూప ప్రజ్ఞాల్కమై త్సంస్కారము అంతఃకరణమున స్థిరముగా నాటుకొనెనేని అట్టిద్భవతర పర బ్రహ్మవాసనా భాస్కర భాస్వరప్రభ సమర్థమగు చున్నదని తెలియవలయు. ఐతీయు నందకారము గుహాయంతయు వ్యాపించియున్నను ఆటలనే గృహ బలలోను పూర్తిగా వ్యాపించినను అలాగున ప్రపంచమంతయు నీతిమిరము టుకవృష్టివలె ప్రసరించి యున్నది. ఈ అంధకారకార్యమేమనగా నున్న స్తువుదెలియనీయకస్థాణువును పురుషునివలెను లేక పిశాచమువలెను తోపింప యుచు యదార్థము దెలియజేయకుండుటగును.

ఆకాలముననందఱు ప్రజ్ఞనువదలి సకలవ్యవహారములనుడిగి నిద్రిం యు. ఆటలనే నీయజ్ఞానమహాతిమిరము సర్వభూతహృదయ కుహరములలో వ్యాపించినదై రజ్జుసర్ప న్యాయమున లేక శక్తిరజితన్యాయమున మధ్యాభూత గు నీప్రపంచమునంతయు సత్యముగా దోపింపజేయుచు ధీర్ఘతర మహా సార సుషుప్తియందు జీవులను ప్రజ్ఞావిరహితులనుగా జేయుచు సర్వాత్మ ద్దీని కప్పిపుచ్చి జ్ఞానవిరహితదశలో బరుండునటల జేయుచున్నది. ఐనను హలలోకాని గృహములలోకాని మహానిబిడమై వ్యాపించియున్న చీకటిని రుద్రోలుటకు అంధకారమంత దీపమావస్యకములేదు. ఒక చిన్నదీపము వెలి చినను తక్షణమే యా చీకటియంతయు బరుగిడుచున్నది. దీపమున్నంత కు యేమూలనుండియు చీకటిదీపముదరికిరాదు. అలాగున శ్రద్ధచే వివేకము మైనాత్మ విచక్షణత్వము గలిగి నిరంతర స్వస్వరూప ధ్యానపరుడగు ముముక్షునకు యేమరుపాటులేని 'అహం బ్రహ్మస్మి' అను జ్ఞానము కొద్దిగా గినను బహుకాలమునుండి హృదయములోనే స్థిరముగానున్న యజ్ఞానంధ ము తొలగిపోవును. ఈ స్వానుభవజ్ఞానము స్థిరముగా నారూఢమైనచో స్రుతిరణుడు సహస్రముఖ ముఖములుగా వ్యాపించి కిరణప్రసారము చేతనే బినంతయు వెళ్ళగొట్టునటల నీ మహాబుడవిజ్ఞానముకూడ ప్రపంచమంతయు బ్రహ్మమయముగా జేయుచు సర్వవ్యాప్తమగును. ఇదేవిషయమును సద్వా స్ఫూర్తి విజృంభణే, అనువాక్యముచే విదితమైనది. అనగా హృదయమున స్వసనలు మలినవాసనలు రెండును యుండున్నవి. సద్వాసనలనగా శుద్ధ స్కారములు, ముక్తి హేతువులు. మలినవాసనలనగా అశుద్ధసంస్కారములు

జన్మమరణ సంస్కారమునకు కారణములు స్నానశౌచములు దానధర్మములు జపతపములు బ్రహ్మవిచారముచే బ్రహ్మము తానను దృఢభావనలు ఇత్యాదులన్ని సద్వాసనకు జెందినవి. పరబ్రహ్మముఖగమనముగా యున్నవి. అజ్ఞాన జన్మములైన నేను నాదియను అహంకార మమకార వాసనలు మలినములయి మోక్షపతిబంధకములైన సంసారాభిముఖమై యున్నవి. అందులో నుత్తములైనవారు అసద్వాసనలను మలినవృత్తులను దరిజేరసీయక సద్వాసనల సాశ్రయించినవారలైన పరబ్రహ్మ భావనారూఢులైన మోక్షదామము నధిష్టించియుండురు. ఇకమధ్యములుగానున్నవారు కొన్ని సంస్కారముల వహించినను అవి ప్రకృతిసిద్ధములని గుర్రెఱింగి విచారణాజ్ఞానముచే బ్రహ్మవిషయక సంస్కారములనే బలబరచుచు మలినవాసనల తిరస్కరించుచు నిత్యనియమనిష్ఠా పరాయణులై యుండురు. వీరును పకృతికి చోటియ్యకుండునడిన కొంతకాలమునకు సాధనద్వారా యుత్తములగుదురు మధ్యములలోనే మఱియొకతెగ గలవారు గలరు. వీరు శుద్ధాశుద్ధ వాసనల సమానముగా గలవారు కొంచెము సత్తలో యుండి ప్రయత్నించిన ఉత్తములగుదురు. ఇక కనిష్ఠులలో పూర్వజన్మ సుకృత విశేషలేశముచే శుద్ధసంస్కారములగు వైరాగ్య భక్త్యాదులు కొద్దికొద్దిగా పొడసూపుచుండినను మలిన వాసనలు ప్రబలముగాయున్నందున తిరుగా సంసారప్రవృత్తులైన అహమాదికారములందే ప్రవర్తింతురు. వీరలు కర్మోపాసనులు నిరంతరము చేయుచుండవలయును. ఇకను ఉత్త మోత్తములున్నారు ఈ ప్రజ్ఞానిధులు ముందుగనే ప్రకృతిరహస్యమును గుర్రెఱింగిన వారగుటచేతను యాప్రకృతినినిరసించిన వారగుటచేతను నిరావరణ బ్రహ్మతత్త్వము నొందిన వారగుటచేతను సద్వాసనా అసద్వాసనలకతీతమగు పరబ్రహ్మమయ్యేయుండురు వీరేఅఖండ పరిపూర్ణజ్ఞానులు. రాత్రియనగా చీకటి బాహ్యప్రపంచమును మాత్రము కప్పివేయును. బాహ్యవస్తువులనే తెలియనీయజాలదు. అంతమాత్రమే ఈ బాహ్యంధకారము దీపములచేతను లేక విద్యుద్దీపములచేతను పోవుచున్నది. సూర్యప్రకాశముచే పూర్తిగాలేకపోవును. ఇకను అజ్ఞానాంధకారము నునది మఱియొకచీకటిగలదు. ఇది అందరియొక్క హృదయములలోను అనాదిగానుండుచు గుహలో సూర్యునికిగూడ సాధ్యపడని పెనుజీకటివలె హృదయ గుహలో స్థిరముగాయున్నది. ఈ చీకటి సూర్యప్రకాశముచే నశించునదిగాదు. దీని విషయము శ్రద్ధతో విచారించవలయు ఈయజ్ఞానతిమిరముగూడ పెచ్చెప్ప

బడిన చికటివలె అందరియందు వ్యాపించియుండి యున్నవస్తువును ఉన్నటుల తెలియజేయకయున్నది. చీకటి యెట్లు తనశరీరము కనబడునటుల చేయువిధమున ఈ అజ్ఞానాంధకారము తనయాత్మ స్వరూపమును కప్పిపుచ్చుచున్నది. విజ్ఞానమను నేత్రమును లేకుండాజేయుచున్నది. అందువలననే ఈ యజ్ఞానము నకును అంధస్సని పేరువచ్చెను. మఱియు నిది అంతఃకరణమందు లోపల వ్యాపించి అంతరాత్మను తెలియజేయకుండుటయేగాక బయటగూడ వ్యాపించి విజృంభించినదై, బ్రహ్మస్వరూపమగు ప్రపంచమంతయు బ్రహ్మరూపముగా తెలియజేయనీయక భ్రాంతినే గలుగజేయుచున్నది. విచారించిన ఈ అజ్ఞాన తమస్సు భాహ్యభ్యంతరములయందును గ్రమ్ముకొనినదై బహిరంతరములయందును పరిపూర్ణమైయున్న స్వస్వరూపపరామాత్మము తెలియజేయుటలేదు ఇట్టి అనంత దురంత హేతువగు అజ్ఞానాంధకారనాశమునకై ముముక్షువులగు సాధకులు మంత్ర జపధ్యాన సమాధినిష్ఠలను చిన్నచిన్నదీపములను వెలిగించుకొనుచున్నారు. మఱికొందఱు ప్రజ్ఞావంతులు దీర్ఘతర తపోనిష్ఠనియమములను పెద్దపెద్ద దీపములను వృద్ధి జేసుకొనుచున్నారు. ఇంకను కొందఱు మహాత్ములు స్వస్వరూప ధ్యాననిష్ఠలై జలమునుండి ఆవిరిని తీసి దీనిచే విద్యుద్దీపములు తంతులద్వారా ప్రకాశింపజేయునటుల తనయొక్క అంతఃకరణమును జలరాశిని మనోయంత్రముచే ధ్యానమను మధనముచేసి ఆత్మప్రకాశశక్తియను విద్యుచ్ఛక్తిబడసినవారై దేహములోపములనుండు నరములద్వారా ప్రకాశింపజేయుచు ఆత్మనుపరమాత్మను తెలియుచున్నారు. ఇకను అఖండ పరిపూర్ణజ్ఞానులై నవారలు పరమాత్మయొక్క అనంతమగు కరుణచే అఖండపరిపూర్ణ విజ్ఞానమను భాస్కరోదయము గలుగగా పరిపూర్ణముగా అజ్ఞానాంధకారము నశించి మహాస్వానుభవ జ్ఞానమనబడు పగటియందున్నవారై స్వాత్మవిస్మృతియను నిద్రనుండి మేల్కొనినవారై స్వస్వరూపస్థియందు జాగ్రత్త గలవారలై పరబ్రహ్మమందు విహరించుచున్నారు. వీరు అఖండాత్మ శక్తిగలవారు ముందు జెప్పబడినదీపములు గాని విద్యుద్దీపముల వంటి జ్ఞానములు, స్థిరములు గావు. అఖండాత్మశక్తితోగూడిన విజ్ఞానమను సూర్యుడో యెప్పుడును నశించువాడు కాదు స్వరదాయుండువాడు.

ఇక విచారించిన సూర్యుడుఎల్లప్పుడును ప్రకాశించుచునే యున్నాడు. ఆయనకు ఉదయాస్తమయములులేవు. భూమి యొక్క గతిచేతనే రాత్రింబ

వళ్ళు యేర్పడుచున్నవి. అలాగున ప్రజ్ఞానాత్మస్వరూప జ్ఞానభాస్కరుడున్న నిత్యతేజోరూపియై యున్నాడు. అవరమాత్మనర్వకాల సర్వావస్థలయందును స్వయంప్రకాశమానుడు అంతఃకరణభేదముచే ఆత్మయొక్క ప్రకాశములేర్పడుచుండును. అంతమాత్రమే వేరుకాదు. అంతయు పరబ్రహ్మమే. నిరావరణమై సర్వపరిపూర్ణమై అఖండతేజోవిజ్ఞానరూపమై యున్నది. దానియందు అజ్ఞానమనునదిలేదు. శివమై అద్వయమై పరిపూర్ణబ్రహ్మమే సత్పదార్థము పరమానందస్వరూపము. “నచదుఃఖగంధః” అను వాక్యముచే దుఃఖంబలేశములేనిదై యున్నది. అనగా అఖండాత్మరసానుభవము గలిగిన కొంచెము దుఃఖముగూడ యుండదు. అంతయు అనందమయముగనే యుండును. అజ్ఞానముండిన కదా, దుఃఖముగలుగును. అదియే లేనప్పుడు శోకమెక్కడిది “కోమోహః కశ్చోకః ఏవత్వమను పశ్యతః” జీవబ్రహ్మైక్యతను ఆభేదమును చూచువానికి శోకమోహములుండవు. అని శృతియుపైజెప్పినదానినే తెలుపుచున్నది. అబ్రహ్మానుభవము అమృతమయము అదెటులనగా ప్రపంచ సూర్యుడు తేజోవంతుడై ప్రజ్వరిలుచుండగా అచ్చోటయే కొద్దిచీకటియైన యుండదుగదా, అటులనే పూర్ణమనాడు పరిపూర్ణచంద్రుడు పండువెన్నెలతో ప్రకాశించుచుండగా తాపముండదు. అంతటను చల్లదనమేయుండును. చీకటియునుండదు అలాగుననే జ్ఞానసూర్యుడు దేజరిల్లగా అజ్ఞానమయమైన చీకటి యెక్కడుండ గలుగును. అంతయు జ్ఞానజ్యోతిర్మయమే అచ్చట ప్రకాశములేదు. మఱియు పరమశాంతియను పరిపూర్ణత్వము సర్వత్రవ్యాప్తమై యుండగా; సంసారదుఃఖ తాపములుండునా? శోకతిమిరముండగలుగునా? ఉండదు. ఒకవేళ అంధకారముండిన సూర్యోదయము చంద్రోదయము కానటుల తెలియవలయును. కాబట్టి స్వస్వరూప దివ్యానుభవము విశ్వయముగా గలిగియుండిన దుఃఖమనునది యుండదు. వారి వ్యావహారికమంతయు పృథాంతమై ప్రసన్నమై యుండును. వాడు ఆత్మప్రబోధ చంద్రోదయముచే పరిపూర్ణసుఖశాంతి రూపచంద్ర కిరణములలో విహరించుచుండుడు. వీరినెఱుంగుటయుగా యుండును.

మఱియు ఒకవేళ మలిన కర్మవాసనాదులు పూర్తిగా నశించక మిగిలియుండిన యెడలను ఇంకను కొన్ని సంసారములు నిశ్చేషకముగా నశించకయుండిన యెడలను హృదయమందు విక్షేపములు గలుగవచ్చును. దృశ్యముగూడ స్ఫురించి విజృంభించవచ్చును. అట్టి యెడ సకల విక్షేపనాశనమునకై

భాష్యాంధ్రియ అంతరేంద్రియముల నిగ్రహించినవాడై బహిరంతరముల యందు పరిపూర్ణమై యుండు పరబ్రహ్మమందు చక్కగానుంచబడిన మనస్సు గలవాడై ముముక్షువు దృశ్యమునకేమాత్రము అవకాశమునొసంగక దృశ్యమును కొంచముగూడ స్ఫురింపనియక అద్దానిని, వివేకముచే నశింపజేయుచు, ఏద్రూపుడై అనందఘనుడై, ధైర్యము విడువక పరబ్రహ్మమై యుండవలయు అప్పుడు ప్రకృతి పటాపంచలగును. ఈ రీతిగా పరమానందముతో ప్రజ్ఞానఘనముతో పరమాత్మయందు విహరించుచు పరిపూర్ణబ్రహ్మమై కాలము గడుపవలయు. ఒకప్పుడు దృశ్యము తోచుచుండిన దృక్కగు ఆత్మయందు చిత్తమునకు స్థిరత్వముగలిగెనేని దృశ్యమునశించి దృక్కైన ఆత్మయై యుండగలుగును. సాధకుడు తన నియమితకార్యమగు బ్రహ్మనిష్ఠను చేయకయు స్వస్వరూపమును మఱచియుండుటయు మాటలుమాత్రము గొప్పగా చెప్పకొనుటయే గొప్పప్రమాదము దీనికన్న మరణము ముముక్షువులకు మరియొకటిలేదు. తనను తాను మరచియుండుటయే మహాప్రమాదము. అది మృత్యువుయని భారతమందు సనత్సు జాతీయమందునను సనత్సు జాతుడు ధృతరాష్ట్ర మహారాజునకు చెప్పెను. కావున శరీరమును విడచుట బ్రహ్మజ్ఞానులకు మరణము కాజాలదు. తమయున్నతస్థితి నుండి జారిపోవుటయే గొప్ప ప్రమాదము. మరణము తన స్వరూపమును మరచి అజ్ఞానములో పడియుండుటయే జీవునియొక్క అనంతత్వమును అనంతసుఖమును అడ్డుపరచినందుచే జీవహింసయనియును ఆత్మహింసయనియు ముఖ్యముగా వేదాంతశాస్త్రములలో చెప్పియున్నారు. అద్దానినే బ్రహ్మమానసపుత్రుడు అనగా సనత్సుజాతుడు వచించెను. ప్రమాదమనగా దృశ్యమును ఆత్మలో స్ఫురించునటుల చేయుటయేయగును. కావున దృశ్యమును ఆత్మలో చొరనియక దృశ్యమగు అనాత్మభావమును వీడి హృదయమున సర్వదా ఆత్మభావనను వీడకయుండుటయే ప్రమాదిరాహిత్యమగును. అప్పుడు తాను సర్వావరణ రహితుడై స్వయంజ్యోతి స్వరూపుడగుచున్నాడు. ఈ ప్రమాదవిషయమై భగవద్గీతా వాక్యమును చూడుడు.

శ్లో॥ ధ్యానతో విషయాన్సుంస, స్సంగస్తే ఘపజాయతే,

సంగత్సంజాయతేకామః, కామాత్క్రోధోఽభిజాయతే

శ్లో॥ క్రోధాద్భుతినమోహా సమోహోత్సృజ్యతి విభ్రమః

స్మృతిర్భ్రం శాద్బుద్ధినాశో బుద్ధినాశాత్ప్రణశ్యతి॥

॥తా॥ అనగా ధ్యానమును మరచి ఇతర విషయధ్యానరూప ప్రమాదము వలన దృశ్యవిషయ సంబంధము గలుగుచున్నది. విషయసంగమముచే కామము, కామత్వముచే కోర్కె, దానిచే మోహము, దానిచే స్మరణము లేకుండుట ఇటుల వరుసగా గలుగుచున్నవి. స్మృతి నాశముచే బుద్ధినిశించుచున్నది. బుద్ధియే లేకుండిన పురుషుడు పతితుడగుచున్నాడు. గనుక ప్రమాదమునకు కొంచెము సందిచ్చినచో అమరపుజేయు అనర్థములు అనంతములు, ఇందుచేతనే పురుషుడు బ్రతికియుండగనే మరుపు మృత్యువని పెద్దలు తలంచిరి. కావున ప్రకృతి ప్రమాదములో బడక జాగరూకులై ముముక్షువులు నిరంతర బ్రహ్మ నిష్ఠాపరులయి స్వానుభూతిని పొంది శాశ్వతసుఖము బడయవలయు.

ఇక జ్ఞాననిష్ఠగలవానికి స్వస్వరూప ప్రచ్యుతియను ప్రమాదము కన్న మించినచేటు వేరొక్కటిలేదు అమరపను ప్రమాదము వలన మోహమును, ఆమోహము వలన కర్తృత్వ భోక్తృత్వరూప అహంకారము, ఆ యహంకారము వలన సంసారబంధమును, ఆ బంధము వలన జననమరాణాది దుఃఖము ఇవి యన్నియు వరుసగా గలుగుచున్నవి. కావున ఆత్మను మరచి యుండుటను ప్రమాదమెప్పటికి గానీయరాదు. కాబట్టి సంతత తైలధారవలె అనవచ్చి న్నముగ అంతర్లక్ష్యము ప్రత్యగభిన్న పరమాత్మయందే నిలిపి ఆ లక్ష్యమును మరచకుండ వలెనని తెలియవలయును. “ఇందుకు” ప్రమాణశ్లోకము

శ్లో॥ నప్రమాదోఽత్రక్తవ్యో విదుషామోక్షమిచ్ఛతా

ప్రమాదే విజృంభతే మాయా సూర్యాపాయేఽంశుమానివ॥

॥తా॥ అనగా మోక్షమునుగోరు ఆత్మధ్యానయోగి సోమరితనమును ఆశ్రయించగూడదు. అలస్య అశ్రద్ధలను మరపును మహా ప్రమాదమగును. సూర్యుడు లేకపోగా రాత్రియను చీకటివలె మాయ విజృంభించును. గనుక ముముక్షువులు సర్వదా ప్రమాద రహితులై బ్రహ్మనిష్ఠయందుండవలయును. ఇదే విషయమును పాతంజలయోగసూత్రమున చెప్పియున్నారు. “సూత్రము” అభ్యాసపైరాగ్యాభ్యాం తన్నిరోధః॥ అనగా అభ్యాసపైరాగ్యములచే యంతఃకరణ వృత్తులను నిరోధించుచుండవలయును. తత్రస్థితాయత్నోఽభ్యాసః॥ బ్రహ్మనిష్ఠయందు నిరంతరముండుటకు ప్రయత్నించడమే అభ్యాసము, “సతు ధీర కాంక్షై రంతర్య సత్కారసేవితో దృఢభూమిః” అనగా ఆ యభ్యాసము చాలాకాలము నిరంతరము ఆత్మంత ఆదరము వీటితో కూడుకొనిన సుస్థిరత్వ

మొందును. ముముక్షువు మొట్టమొదట దీర్ఘ తర వైరాగ్యముతో ప్రపంచమంతయు మిథ్యయనియు దుఃఖకరమనియు బ్రహ్మమే సత్యమనియు ఆనందకరమనియు తలంచి బ్రహ్మధ్యానమునకు ప్రారంభించవలయు సద్గురుకరుణయు దైవానుగ్రహమున సత్కర్మాచరణయు మహాత్ముల సాంగత్యము పరిపూర్ణముగా లేనందుచే (ప్రమాదమనునది) ఈ వేళ ఇంతమట్టుకు ధ్యానముచాలును. రేపు మంచిదినము ధ్యానము ఇంకకొంతయెక్కువ కాలము చేయుదుము. కొంచెము కొంచెముగా ధ్యానముచేయుట మంచిది. దీర్ఘముగా ధ్యానము చేసినవ్యాధులు వచ్చును. అని తలంచుటయు ఆకలిలేనివాని భోజన ప్రవృత్తివలె మెల్లమెల్లగా కొంచెము కొంచెముగా బ్రహ్మధ్యానమునందు ప్రవర్తించుట పుణ్యసంస్కారము లేనందుచే మధ్యమధ్య బ్రహ్మధ్యానము వదలుట స్వరూపస్థితిని మరచియుండుట అంతయు తెలిసినటుల నటించుట ఇవన్నియు చెట్టునకు వేరుపురుగువలె తెలియకనే మెల్లగాచేరుకొని బ్రహ్మనిష్ఠుని ఆధఃపతితుని జేయుచున్నది. బ్రహ్మనిష్ఠునుండి జారిపోకుండుటకు పెద్దలనేవయు వారికరుణయు పూర్తిగా నుండవలయు స్థిర తర బ్రహ్మధ్యానము బ్రహ్మప్రాప్తి యొకేజన్మమునందు లభించుటలేదని తెలియవలయు.

శ్లో॥ నైవ జన్మని సర్వస్మిన్ విద్యాఽసౌలభాపితు

శిష్యలక్షణ సంపూర్ణ జన్మన్యేవ హి లక్ష్యతే॥

॥తా॥ అన్ని జన్మముల యందును ఈ బ్రహ్మవిద్యా సులుభముకాదు. శిష్యలక్షణములన్నియు యేజన్మమునందు పరిపూర్ణములగునో అట్టి జన్మమునందే బ్రహ్మవిద్యాప్రాప్తి గావనగును.

శ్లో॥ ప్రమాద పంకపతితం మలినం పురుషం విదుః

తస్మాత్పంకమపాకర్తుం బ్రహ్మతీర్థం సుసేవ్యతామ్॥

॥తా॥ ప్రమాదమను బురదలో పడినవానినే మలినాత్మనిగా పెద్దలు తెలిపిరి. కాబట్టి అట్టిప్రమాద పంకనాశమునకై బ్రహ్మనిష్ఠయను తీర్థము బాగుగా ముముక్షువు సేవింపవలయును. మఱియు ఆత్మానాత్మ వివేకము గలిగియు తన స్వరూపమును మరచి నిరంతరము శ్రద్ధతో బ్రహ్మను సంధానము చేయకుండుటయనునది. (ఆత్మవిస్మృతి) వేదవేదాంగాది తత్త్వజేతయగు పండితుని గూడ పతితునిగా జేయుచున్నది. తనకర్తవ్యమగు ఆత్మధ్యానమును విడనాడి స్వస్వరూపమును స్మరింపకుండిన అజ్ఞానమావరించుచున్నది. అందుచే పండి

తుడుగూడ లోకవార్తలయందును విషయాదుల యందు ప్రవర్తించుచున్నాడు అప్పుడాతడు భావనా పరం పరలను చేయుచుమోహజన్యములై దుఃఖప్రియములైన అస్థిరసుఖములను తలపోయుచున్నాడు. అప్పుడాపండితుని బుద్ధికూడ మాయామల విక్షేపదోషములతో నావరింపబడుచున్నది. కనుక నాతడుజ్ఞానహీనుడై విక్షేపశతములననుభవించుచున్నాడు. ఈ యాత్మవిస్మృతి పండితుడైనను విషయాభిముఖుడైనచో వానిని అనేక చిత్త మాలిన్యముల గలుగజేసి సంసారపతితునిగా జేయుచున్నది. సర్వదా బుద్ధికి మాలిన్యమునే గలుగజేయును. చిత్తము స్థిరముగా నుండదు. ఇది దుఃఖమునే యిచ్చును. శాస్త్రజ్ఞానమును దాని అర్థమును హరింపజేసి విజ్ఞానమునుగూడ గోల్పోవునటులజేయును అందుచే నాతడు దారిలేక హీనాతిహీనుడై సంసారబంధ శృంఖలితుడై అనంత దుఃఖమునకు పాత్రుడగుచున్నాడు. ఈలాగున ప్రమాదముచే గలుగు నష్ట సంజాతమును తెలిసికొనవలయు. కాబట్టి యున్నతస్థితినిగోరు ముముక్షువు ప్రమాదరహితుడుగావలయు. ఇంకను ఆత్మమరచిపోవుటను ప్రమాదమును గూర్చి చక్కగా విచారించవలయును.

చిన్నపిల్లవాడుగ్రి మేడపైన రబ్బరుబంతిచే ఆటలాడుచుండగా చేతి నుండి జారి ఆటలాడుబంతి పడిపోయిన వెంటదేనది మేడమెట్లనుంచి జారిజారి క్రిందికి పడిపోయెను. అనగా భూమిమీదపడెను. అలాగున మనస్సుగూడ తన లక్ష్మ్యమగు పరబ్రహ్మమునుండి కొంచెము జారి తప్పినచో బహిర్ముఖమగుచున్నది. పిమ్మట ప్రపంచోన్ముఖమై విషయాదులయందు ప్రవర్తించుచున్నది మొదట చేతనుండి చెండువలె పరబ్రహ్మమునుండి చిత్త ముచ్యతమాయెను. చెండు మెట్టుమీద పడునటుల మనస్సు సంకల్పములమీద పడెను. అందుచే ఆ మనస్సు మెట్లయందు పతితమైన కందుకమువలె ఒకచోట నిలువక భూమి మీదపడునటుల శబ్దాదివిషయములవలన పతితమైన మనస్సు సంసారములో దగుల్కొని ఆధోగతిని పొందుచున్నది. ముముక్షువగు సాధకుడు నానావిధములుగా పరుగిడు మనస్సును తనయొక్క సూక్ష్మబుద్ధిచే అనేకవిధ ప్రయత్నములతో బ్రహ్మమందు నిలుపుచున్నాడు. అనగా ధారణ జేయుచున్నాడు. స్వస్వరూపమునందుండుచున్నాడు. ఇట్లుండగా దుష్టసంస్కార బలిమిచే చిత్తము స్వస్వరూపాత్మనుడిజారిన దానినిఅతిశాగ్గ్రహితో బహిర్ముఖముగానీ యుక ప్రపంచవిషయములలో పడనీయక జాగ్రత్తగా సంరక్షించు కొనుచుండ

లయును. యిదేవిషయమును ఉద్ధరేదాత్మనాఽఽత్మానం తనను తనచేత సం
క్షించుకొనవలెనని భగవద్గీతయు చెప్పుచున్నది. “బ్రహ్మతలక్ష్యముచ్యతే.
ప్రమతే న, వేద్ధవ్యమ్” బ్రహ్మము లక్ష్యము దానిని ప్రమాదములేక భేదించ
లయును. (చేర్చవలయును) అని ముండకశృతి. పైవిషయమునే చెప్పు
చున్నది. అటుగాక మనస్సు స్వస్వరూపభ్రష్టమాయనా బంతియొక్క గతినే
ందును. బంతిభూమిమీద పడిన తరువాత గూడ కొంతదూరము పోయి నిలు
చును. అతీరున అంతఃకరణముగూడ భ్రష్టమై కర్మపరిపాకముననుసరించి సం
రగర్తమున నిలుచుచున్నది. బ్రహ్మలక్ష్యము మహోన్నత ప్రదేశము
ంటిది. మనస్సుచేయొక్కనప్పుడునూ కడుజాగ్రత్తో ఉండవలయును. తుదకు
బ్రహ్మలక్ష్యగ్రామి నధిరోహించు సమయమున చిత్తము కొంచెముజారినేని
ర్వాతాగ్రము నుండి పడనవానివలె హీనగతిని జెందుచున్నది. తిరుగా లేచుట
సన్నరమే. దీనిని ముముక్షువులు సదా జాగ్రత్తో ఆలోచించుచుండ వలయును
ంతిని గాలినినింపి తయారుచేయుదురు. అందుచే ఆ బంతి చలనశక్తి గలదగు
చున్నది. ఒకసారి హస్తముచే తాడితమైనచో ఆ కందుకము అనేకసార్లు దొర్లు
చున్నది. ఆ ప్రకారము చిత్తముగూడ చలనాత్మక వాయువుచేతనే నిర్మితమై
తి. ఒకసారి దుర్వాసనాయను హస్తతాడితమైనచో అనేకసార్లు దుర్విషయ
ులలో పరుగిడుచున్నది. బాలురుబంతియొట ఆడుదురు. దానిచే వినినోదిం
చురు. ఆలాగున బాలురనగా అజ్ఞానులు యీపదము వేదాంత శాస్త్రమున అనేక
ార్లు ప్రయోగింపబడుచున్నది. ఇట్టివారు చెండుతో సమానమైన చపలాత్మక
చనస్సుతో విహరింతురు. అట్టిచంచల మనస్సుతోనే రమింతురు. మహాజ్ఞాను
టుగాక మనస్సున కతీతమగు పరబ్రహ్మమున కీగిడింతురు.

అదియుంగాక ముముక్షువు తనబ్రహ్మనిష్ఠను నియమముచే నాచరింపక
రోపుట యను ప్రమాదమువలన స్వరూపస్థితి నుండి జారుచున్నాడు. ఎప్పుడు
స్వయంప్రకాశమాన స్వస్వరూపమును మందబుద్ధియై మరచునో అప్పుడు
పిపములేనప్పుడు చీకటి గ్రామ్ముకొనునటుల అజ్ఞానాధంకారము గ్రమ్ముకొని
మాత్రము ఆవరించుచున్నది. అప్పుడీ ముముక్షువు తన ప్రమాదముచే స్మృతి
వప్పిన వానివలె మోహితునివలెను పిచ్చివానివలెను దిఢోహభ్రాంతునివలెను
యథార్థమును తెలియజాలడు. పరలోకమును దానిపుణ్యానుష్ఠానమును పుణ్య
నియమములును మరచుచున్నాడు. తనదేహసౌఖ్యకరములగు వ్యవహారము

లందే ప్రవర్తించుచున్నాడు. అందుచేనాతడు విషయాదులయందు దగిలిన మనముగలవాడై ఆధోగతిపాలై సంసారమునబడి అనంతదుఃఖమును బొందుచున్నాడు. విషయసుఖములనే తియ్యటి పదార్థములని తలంచి అమృతమయముగా నవితోచుటచే వానినివిడనాడక భ్రాంతిగర్తమనబడి కొట్టుకొనుచున్నాడు. తిరిగి నాదుర్బర సంసారగతితుండి తప్పించుకొనలేక మలినవాసనలు పెంపొందుటచే పేడపురుగువలె మలినాజ్ఞాన కూపమున పడిపోవుచున్నాడు. ఎత్తైన ప్రదేశమునుండి పడినవాడు సకల అవయవములు తుట్టునియగుటచే తిరుగబ్రతుక ఆశయేలేకున్న ఇకపడిపోయి లేచుపెట్టు? ఆలాగున తానుబ్రహ్మలక్ష్మ్యమనెడు యున్నతశిఖరమునుండి పడిపోయెను. ఇకబ్రతుకజాలడు. ఇట్లుండగా తిరుగనాతడు ఆత్మప్రబోధ దశకురాగలునా? యెంతమాత్రము రాజాలడు. ఒక గొప్ప ఏనుగు ప్రమాదవశమున పెద్దఋరదగుంటలో కాలిడెను. వెంటనే దాని కాలు దిగబడెను. ఆకాలిని బయటకు దీయుటకై మరియొకకాలిని దానిని బురదలోప్రవేశపెట్టెను. ఆరెండవకాలున్న తెలియకనే ఆమహాపంకములో క్రిందికి పోయెను. ఇటులనే మిగత పాదములయొక్క గతియునాయెను. క్రమముగా నాయెనుగు అందులోనేబడి మృతిజెందెను. అతీరున అంతఃకరణమనెడు గజము అహంకారాది మదముచే ఉన్నతమై యత్కించి తృణమునుగోరి సంసారపంకమున ప్రవేశించుచున్నది. అదిసంసారమనెడు బురదయందు మనస్సనెడు పాదము పెట్టుచున్నది. తిరుగనచ్చోట సుఖముగానక బుద్ధియనుపాదమును తదుద్ధరణకై ప్రవేశపెట్టుచున్నది. అటులనే మిగత చిత్తాహంకారములను చరణములను అందుంచి క్రమముగా అంతఃహకరణ గజము మృత్యురూప దుఃఖముననుభవించుచున్నది. అనగా కొంచెము సంసార విషయములో ప్రవేశించిన తెలియకనే నది జీవునిబంధింపజేయునని తెలియవలెను. జడభరతాదులు మహాతపస్సంపన్నులయ్యు. కొద్దిసంకల్పములుండినంతమాత్రమున స్వస్వరూపమునుండి జారిరి. తిరుగమృగజన్మము ధరించిరి. ఇదియు ప్రమాదముయొక్క దుర్విలసిలమని తెలిపిరి. ఇట్లుండిన సంసారముననే అనేకులున్నారు. వారందఱుగూడ స్వస్వరూపచ్యుత్తులై యున్నారు. వారికి గతి లేదాయనినచో స్వస్వరూపమందుండుస్థితి యేతయో పుణ్యముచే లభ్యమగునుగదా దానినుండి జారిసను వానిగతి దుర్గతియేగదా! యని చెప్పితిరి సరేకాని “స్వల్పమప్యస్య ధర్మస్య త్రాయతే మహాతౌభయాత్” (అని భగవద్గీతా) కొంచెమై

నను స్వధర్మమున్న సంసారభయము తొలగునని చెప్పెనని ప్రశ్నలుదయించుచున్నవి. నిజముగా స్వరూపాత్మ స్థితిగలవానికి భ్రంశమేలేదు. స్వరూపభావనయందుండు వానివిషయమై గీతచెప్పినది. వారున్న జాగ్రత్త లేకుండిన అట్టిస్థితిని పొందకయుండిన పతితులగుదురు. తిరిగి జాగ్రత్త సంపాదించి స్వరూపస్థితులై నచో యున్నతమగు బ్రహ్మలక్ష్యమునుపొందగలరు. కొందఱు స్వరూపొన్నస్థితిని గురించి గొప్పగా చెప్పుకొనుచు అట్టిస్థితిపొందలేక సంసార విషయ సుఖములందే కొట్టుకొనుచున్నారు. ఇంతగా ఒత్తి చెప్పుటయేమనగా? కొంచముగూడా ముముక్షువై నవాడు ప్రకృతికి మలినవృత్తులకు అవకాశమొసగక స్వస్వరూపధ్యానపరుడై యుండవలయు. మఱియు అభ్యాసకాలమున బ్రహ్మనిష్ఠాపరునకు స్వరూపమునుండి జారుట సంభవించును. ఒకేపర్యాయము అనంతబ్రహ్మములోనికి ప్రవేశింపజాలడు. తనకు స్వరూపస్థితి సంభవించునప్పుడు మనస్సును ఇతరవిషయములందు పోసీయక తిరుగ బ్రహ్మలక్ష్యమును చేరుటకై ప్రయత్నముచేయలెను. దీనికేయోగీశ్వరులు ప్రత్యాహారముననుష్ఠింతురు. విషయములయందు ప్రవర్తించు మనస్సును బలత్కారముగా నిగ్రహించుటయను ప్రత్యాహారముచే సమాధిలాభముగలుగును. కనుక సర్వదా ప్రమాదమునకు అవకాశమునివ్వకుండ జాగ్రత్తగా స్వరూపచింతన చేయుచుండవలయును. ఇదియే ముముక్షువునకు పరమధర్మము మఱియు వివేకవంతుడైన బ్రహ్మవేత్త తనఆత్మకు అడ్డువచ్చు దానినంతయు తొలగించి తనఆత్మ జ్ఞాన విషయముతో నిరంతరము జాగరూకుడై యుండుచు అసత్తును వదలి సత్తును గ్రహించుట జ్ఞానవంతుని స్వభావమైయున్నది. “ప్రజ్ఞాననాద్ధిపంకస్య దూరాదస్పర్శనః షరం” బురదతొక్కి కాలు కడుగుటకంటె ఆ పంకిలమును స్పృశించక దూరముగనే యుండును. అలాగున ప్రజ్ఞాశాలురగు ముముక్షువులు ప్రమాదమును చెందకయే యుందురు. అమృతమయమగు స్వస్వరూపస్థితిని అభ్యశించు బ్రహ్మధ్యాన పరాయణునకు కాలకూట విషముతో సమానమై ప్రమాదమున్నది. కొంచెము విషముకలిపినను అమృతముపయోగపడక మరణహేతువగు నటుల విషయదోషాది మిశ్రబ్రహ్మ చింతనము సంసార హేతుకమగును ఈ ప్రమాదమనునది తమోగుణజన్యము మూలజ్ఞానమునుండియే ఇది కలుగుచున్నది. దీనికి స్వరూప ప్రజ్ఞయే దెదీప్యమానాంతర్భాస్కరుడు దీనియందు విరక్తులగు ముముక్షువులు కడుజాగరూకులై యుందురు.

అనేక సంవత్సరములనుండి ధ్యాననిష్ఠుడై బరగుచున్న ఆత్మయోగినత్త ముడు. ఒకసారి విషయ వాంఛలలో తగులుకొని ఆప్రమాదముచే వానితపస్సంతయు, క్షయించుచున్నది. పాయసమెంతయొన్నను ఒకచుక్క విషము గలిపిన ఆ పరామాన్నముచే ప్రయోజనములేనటుల తపోనిధికి ప్రమాదము జనించిన ఆ తపస్సు నిర్వీర్యమగుచున్నది. కావున బ్రహ్మవిదునకు దుష్టమైనప్రమాదము కంటె వేరేమృత్యువులేదు. పరమాత్మయందు బుద్ధి యుంచినవానికి స్వస్వరూప భావనాభ్యాసికి ఈ శరీరము పోయినను వ్యాధులచే పీడింపబడుచున్నను ఆ యత్నప్రజ్ఞ అనగా నేను బ్రహ్మమను జ్ఞప్తి నశించునదిగాదు. కావున శరీరము పోయినను మరణముకాదు. ఆత్మవిస్మృతియే మృత్యువని పెద్దబునిరూపించిరి. ఇట్టి ప్రమాదమును దూరీకరించి సమాధియందు అనగా స్వస్వరూప ధ్యానమునందు నిశ్చలచిత్తుడైన బ్రహ్మజ్ఞాని పరబ్రహ్మ సాక్షాత్కార సిద్ధిని పొందుచున్నాడు. కావున ముముక్షువు పరబ్రహ్మమందు, లెస్సగా యుంచబడిన మనస్సుగలవాడై ఆజాగ్రతలేనివాడై అనాత్మభావన కవకాశమొసంగక పక్రృతికి లోనుగాక స్వస్వరూపస్థితియందు ధృఢముగా యుండవలయును. ఇందుకు భగవద్గీత “వ్యవసాత్మికాబుద్ధి స్సమాధానవిధీయతే అనగా సమాధియందు ఇతరవ్యాపారముగలబుద్ధి ఉపయోగపడదు. సమాధానవచాలాబుద్ధి స్తదాయోగ మవాప్యసి” అనగా సద్ధిమాయందు అచలచల బుద్ధియుండిన యోగసిద్ధిని పొందగలడు. అనిచెప్పుచున్నది. ప్రమాణము.

శ్లో॥ ప్రమాదంజహి, తత్త్వజ్ఞ తాత్వికీం స్థితిమాప్నుహి

ప్రమాదస్సర్వకాలుష్యం వితనోతి క్షణక్షణే ॥ అనగా

ప్రతిక్షణము ప్రమాదము (ఆత్మను మరచుట) సమస్తదోషములను కలిగించుచున్నది. కావున ప్రమాదమునను ఓతత్త్వజ్ఞా! వదలి యుండుమా యదార్థమగు స్వరూపస్థితిని పొందియుండుమా॥

ఇకను అజ్ఞానముయొక్క మూలపరివారమైన యహంకార మమకార కర్తృత్వభోక్తృ దుఃఖిత్వ సుఖిత్వాది సకాలాన్ధములకు బీజభూతిములగు సంకల్పములను విడువవలయును. సంకల్పరాహిత్యమే మోక్షవని యెదురు. కేవలం భావిపరంపరలను మాత్రము విలమొనర్చుకొనినచాలదు. అనంద విస్ఫూర్తి విజృంభనానుభవముగూడ అవస్యకమే. అందుచేమక్తియైన సకల బంధములనుండి విడివడుటయేకాదు. తాను సదానంద పరబ్రహ్మ స్వరూపుడు

లయును. అదియే కైవల్యము. పరిపూర్ణ చంద్రుని యొక్క మేఘావర
న, తొలగుట వలననే జీవులు సుఖించుటలేదు. ఆ చంద్రుని చంద్రికల
దనము చేతను, అమృతకిరణముల ప్రసారము చేతను. శ్రమను వదలి
కానందమును బొందుచున్నారు. అటులనే దేహము నేనను సంకల్ప గ్రంథి
స అజ్ఞానావరణము తొలగి ఆత్మవికాసామృతధీదితులు ప్రసరించుటచేతనే
గౌరదుఃఖము తొలగి శాశ్వత సుఖమును ముముక్షువులు బొందుచున్నారు.
లెప్పుడును మూలము దేహము నేనను సంకల్పమే కారణము. తంతువులు
మగునటుల సంకల్పములే అంతఃకరణమగుచున్నవి. దేహము నేనను
లెప్పుడూ మనస్సు యొక మహాపర్వతమువంటిది. నదీ ప్రవాహవేగముచే
నొకొనివచ్చుచున్న భూరేణువులన్నియు జేరి, కృమముగా పర్వతాకారమగు
న్నవి. లేక ఆ రేణువులు పరిణామవచనముచే కఠినతరళిలుగాను నేర్పడి
భేద్యములగుచున్నవి. ఆ తీరున జ్ఞానపరంపర నదీప్రవాహముచే సంకల్పా
లనిన్నియు, సంఘీభూతములై దేహమతో గూడిన మనస్సనెడు మహా
పర్వముగా మారుచున్నది. అందులోని యహంకార మమకారాదులే కఠినతర
ల. దీని భేదమునకై వజ్రాయుధమువంటి మహాయంత్రములనెడు అనేక
తర యోగాదులుచేసి మహాబుధులు మనఃపర్వతరాశిని కరగించి బ్రహ్మ
వులై నారు. ఓహో సంకల్పమహిమను దాని దుర్గతినై పుణ్యము చూడుడు.
క మొదటనే భూరేణువులు జేరకున్న కైలమేర్పడజాలదుగదా. అదేతీరున
భిమానముతో గూడిన సంకల్పములే లేకున్న మనస్సనునది మఱియొకటి
ండగలుగునా? మరియు సంకల్ప బీజములను జ్ఞానాగ్నియందు దగ్ధముచేసిన
సోఽహంకారముగా అనగా పరబ్రహ్మమే నేనను విశుద్ధమగు సత్యసంక
ముజేసిన దేహభిమాన యుక్తమగు మనోంకురములను కలిగింపజాలవు.
క సర్వసంకల్పనాశం జేయుటకు పరమాత్మయే నేనను సంకల్పమే చేయ
యు మంచి సుందరమగు ముఖారవిందమునకు నచ్చటచ్చట మచ్చలెర్పడిన
ఖలావణ్యము యెంతయో చెడిపోవును. అలాగున నిస్సంకల్ప నిర్మల
త్మకార హృదయ కమలమున సంకల్ప కంటకములుత్పన్నమైన ఆత్మాకార
కుల హృదయమును బాధించును. సంకల్పములనెడు మచ్చలు చెరచును.

కావున సంకల్పముల నిశ్శేషముగా రహితమొనర్చి ఆత్మయే తానను
కల్పముతోనుండవలయును. ఇట్టివానికే జీవన్ముక్తి లంభించును. మోక్షము

శరీరమున్నప్పుడే బడయవలయును. జీవించి యుండగనే తాను సర్వముక్త స్వరూపముతో నుండుటయే జీనస్మృక్తి. ఇచ్చోటనున్న యాత్మకంపరలోకముననున్నది. అదియెచ్చోటనున్నను పరిపూర్ణమై యొకరూపమునున్నది. ఆత్మ గమనాగమనములలేనిది కనుక దేహములోనున్నను దేహజవిడిపోయిన తరువాతను ఇచ్చోట ముక్తమైనఆత్మ అచ్చోటను విముక్తాత్మకంప అప్పుడుకూడ అతడు కేవలస్వరూపుడే. ఈ విషయమునే శ్రుతిపత్తిపాడించుచున్నది.

శ్లో॥ యదేవేహ తదముత్యం యదముత్యం తదన్విహః।

మృత్యోః సమృత్యమాప్నోతి యజహాననేవ పశ్యతి॥

తా॥ ఈలోకముననున్న ఆత్మయే పరలోకమందు గలదు. అచ్చోటనున్న ఆత్మ ఇచ్చోటను గలదు. ఇచ్చటనున్నస్థితియే పరలోకమునగూడ గలదు ఇటుగాక పరమాత్మ విషయమున భేదభావమునుజూచి తాను అనాత్మడనని విశ్వరుడనని తలంచి భేదభావమును జెందువాడు మృత్యుదేవతా యొక్క పాతపడుచున్నాడు. మరియు.

శ్లో॥ ఇహచేద శకద్బోధ్యం ప్రాకృచ్ఛరీరస్య విస్రీసః।

తతః సర్గేషు, లోకేషు శరీరత్వాయకల్పతే॥

తా॥ ఈ శరీరమునందే జీవించియుండగనే తన ఆత్మను తెలిసికొనకపోయిన యితర లోకములయందును అజ్ఞానియై బద్ధుడగుచున్నాడు. మరల శరీరములనే ధరించుచున్నాడు. యికను తనకన్నను దృశ్యమగు జగత్తు మఱియొకటి కలదనియు “జీవుడు వేరు, మరమాత్మ వేరు, అను భావముచే తానుజీవుడనని సుఖ దుఃఖయని తలంచి సర్వత్రా ఘటపటాదులవలె భౌదభావమును జూచువాడు అధిష్ఠానాత్మ జ్ఞానములేనివాడు తప్పక సంసార దుఃఖభయమునే పొందుచున్నాడు. ఇటుల వేదశ్రుతులు చెప్పుచున్నవి. ద్వితీయాపై భయభవత” అనగా బ్రహ్మమునకు తానువేరని తలంచుటయే భయము. అదియే అజ్ఞానము సంసారము ద్వైతము “భయం తస్యాపి భాషితం” భేదభావముగల వాని యొక్క మాటకూడ భయమే. ఈ లాగున అనేక ప్రమాణములచే తత్త్వవేత్తలు భేదమును నిరాకరించి తాను అఖండ స్వరూపుడనని తలంచి అద్వైత తత్త్వమునే బోధించి సదా భయరహిత్యమునే తెలిపిరి. కావున దేహేంద్రియాద్యభిమాన సంకల్ప వర్జితుడై దేహపాతమునకు మునుపే స్వస్వరూప స్థితి

యందు నిలకడ కలవాడై, ఆత్మారాముడై, జీవన్ముక్తుడై, యండవలయు విదేహ కై వల్యమునిదియే దేహమున్నను దేహగత దోషములనంటక దృశ్య రహితుడగుటచే నదానంద బ్రహ్మమైయుండుటయే విదేహకై వల్యము భయ రహితమార్గము ఆనందస్వరూపము. అఖండైకర సస్వానుభూతి పరిపూర్ణము శివము, శాస్త్రము, ఆదైతము.

ఈ జగమంతయు బ్రహ్మమయము “సర్వమాత్మమయం జగత్” తానే జగద్రూపుడై వెలయుచున్నాడు. ఈ ప్రకారము స్ఫృతులు, స్ఫృతి పురాణాదులు జెప్పుచున్నవి. సర్వఖల్విదం బ్రహ్మ, ఇది యంతయు బ్రహ్మ మయమే “పూర్ణమదః పూర్ణమిదం” అంతయు పరిపూర్ణమే. అని మహా వాక్యములుగూడ సకలము బ్రహ్మమవి తెలుపుచుండగా నజ్ఞానరూప ప్రమాద ము వలన సీసమస్త జగత్తును బ్రహ్మకన్నవేరుగాదని తలంపక తాను సకల జగదదిష్టాన భూతుడయ్యి, నామరూపభేదములచే ఘటత్వపటత్వాది. నానాత్వ ములు జెందిన జగత్తును భేదభావముతో గాంచువాడై నెవండు పండితుడైనను యెప్పుడైనను సరినొకవేళ నేమరియుండిగాని దేశకాలాది పరిచ్ఛిత్తి లేని నపారమైన నాశములేని పూర్ణమైన పరబ్రహ్మమందు నీషడ్బేదదృష్టిని నుంచు చున్నాడో పరబ్రహ్మముచేత నాత్మకము తానుగూడ చైతన్యమే, అయినను బ్రహ్మమందు బ్రహ్మచైతన్యమున్నది. నాయందు చైతన్యాలశమున్నది. ఇట్టి భేదమునైనను స్వీకరించుచున్నాడో యీశ్వరుడు చైతన్యాత్మకుడే జీవు డనగు నేను చైతన్యాత్మకుండనే. అయితే నేనానర్వేశ్వరునికి లోబడినవాడను నణుమాత్రభేదమునైన దలంచుచున్నాడో ఆ బ్రహ్మమువేరు నేను వేరుయని భేదప్రతీతిని బొందుచున్నాడో అప్పుడే వెంటడే భిన్నభావము గలుగు సమ యముననే ద్వైతజన్య భయమునకు లోనగుచున్నాడు. ఇట్టివాని సర్వస్వరూ పము ననాత్మభావములే. నిదిదితములై సంసారమోహమాల్సిన్యనులిప్తమై నెగడు చున్నది. భేదభావమును బొందియున్నవాడు పశువని శ్రీ జగద్గురు ఆది శంకరాచార్యులు చెప్పిరి చూడుడు.

శ్లో॥ అన్యోఽసావాహ మన్యోఽస్మిత్వ పాస్తేయోఽన్య దేవతాం

ననవేదనరోబ్రహ్మ సచదేవోఽన్యథా పశుః ॥

అనగా ఏ మూఢజనుండు సర్వదా స్వయం ప్రకాశమాన సచ్చిదానందాత్మక నిష్కళంక నిర్వికార పరబ్రహ్మ స్వరూపమయ్యుత్తమ నిరవధికానందరూప

విశృంఖలత్వ సర్వాత్మభావత్వమును తెలిసికొనజాలక దేహాత్మబుద్ధితో బాహ్య దృష్టినే బహుకరించుచు పెనుబాములగు యింద్రియాదులు దుస్సహ దుర్విషయ విషముగ్రక్కుచుండగా అల్పసుఖకాంక్షియై అమృతస్రావము లొల్కుచున్నవని దలంచి మాయామోహితుండై నేను జీవుండను బ్రహ్మమెట్లగుదునని దీనత్వ భావము దలపోయుచు బ్రహ్మోపాసనను విడనాడి ఇతర దేవతోపాసనను జేయుచున్నాడో నాతడు బ్రహ్మను నెఱుంగజాలడు. అతడుదేవుండుగాడు. మరేమనిని ద్విపాద పశువేయనబడును. పశువునకును నతనికిని నేవ్యవహారములలోగూడా నీషతే నను భేదములేదని చెప్పియున్నారు. కావున పరబ్రహ్మమునేనుపాసింపవలయును. “తదేవబ్రహ్మత్వం విద్ధి, నేదంయదిదముపాసతే” అనగా నీవాబ్రహ్మమునే దెలిసికొనుము. విరతరమగు దేవతను పాసింపకుము. అన్యముపాసించువాడు బ్రహ్మముగాడు. అని ఉపనిషత్తు చెప్పుచున్నది. బ్రహ్మముకన్న వేరని తలంచువాడు పశువని శృతి వ్రాత్యమున్నది. ముముక్షువులారా శ్రుతిభగవతి మాతృదేవియై హితమును దెలుపుచుండగా సంశయము పనియేలేదు. కడుంగడు ఆస్తి క్యబుద్ధితో తాము బ్రహ్మమేగావున “ఏ కమేవాద్వితీయం బ్రహ్మ, నేహ నానాస్తికించిన” ఈ బ్రహ్మమే ఏకమైయున్నది. నానాత్వమునొకించుకయులేదు. ఇదియే సత్యము. కాబట్టి ముముక్షువులారా బ్రహ్మస్వరూపులుగండు. ఇటులెరింగి తలంచనివారు భయమునే బొందుదురు. “ఏ తస్మిన్నుదరమంతరం కురుతే అభతస్వభయం భవతి” ద్వితీయార్ద్వైభయం భవతి” అనగా ఈ పరబ్రహ్మమందు కొంచెము బేదభావమునై నజూచిన దై తమే భయము గనుక భయమునేబొందును. యని శృతియుగూడ పరబ్రహ్మమునే నుపాసింపవలయునని బేదభావముగూడదనియు దయతో తెలుపుచున్నది. పండితునిగూడ భేదమతి సంసారగర్తమున పడవేయనని నితరుల విషయమై ఇకజెప్పవలసిన పనిలేదని తెలియవలయు. గనుక ప్రమాదమును జెందక స్వస్వరూపధ్యానమును విడనాడక పరబ్రహ్మోపాసనచే ప్రజ్ఞారూపుడై సదాయుండవలయు.

ఇక ఈ ప్రపంచమంతయు బాహ్యదృశ్యము అహంకార మమకారాదులు అంతఃకరణములో ఆనాదిగాయుంటున్న సంస్కారములు వృత్తులు ఇవి యన్నియు అంతరదృశ్యము దృశ్యమనగా దృక్కగు ఆత్మకు యేదేది గోచరమగుచున్నదో అది యంతయు దృశ్యము. ఆత్మకన్న వేరై నది అనగా

అనాత్మపదార్థములు దృశ్యము, అత్మపదార్థము దృక్కు దర్శనము దీనినంత యుగాంఘట ఇదియే త్రిపుటి, దీనిని బహి తమొనర్చి తాను సర్వదా ఆధిష్ఠాన బ్రహ్మమయి ఉండవలయును. ఆత్మయందు అనాత్మత్వబుద్ధి దేహేంద్రియాదులందు అత్మత్వబుద్ధి ఇట్టివి. పర్యాసముచే కల్పింపబడిన ప్రపంచమున్ను తత్తద్వ్యవహారములున్న దృశ్యమే “యదృశ్యం తన్నశ్యం” అనగా యేది దృశ్యమో అదినశించునదియే. యీలాటి కల్పితదృశ్యము వేదములచేతను మున్వాదిస్మృతులచేతను ఘటపటాది న్యాయములచేతను ఘటము మృత్తుకన్న వేరుగాదు. ఘటము కల్పితము. మృత్తికయే సత్యము. అలాగున పటము సత్యముగాదు. నూలు సత్యముకాబట్టి పరమాత్మయే సద్వస్తువు జగత్తుమిథ్య పూర్తిగా నిషేధింపబడినది. అదెటులనగా “నేహనానస్తి కించన” ఇచ్చట నానాత్వము భేదబుద్ధి కొంచముగూడలేదు. వాచారం భణం వికారోనామధేయం మృత్తి కేత్యేభసత్యం॥ ఇవి మొదలగు వేదప్రమానములు “అయం ప్రపంచోమిధ్యైవ సతతం బ్రహ్మైహమద్వయం” ॥తా॥ ఈ ప్రపంచము మిథ్య సతతము అద్వయ బ్రహ్మమేయున్నది. ఇత్యాదిస్మృతి ప్రమాణములు. “అయం ప్రపంచోమిధ్యైవ జీవోబ్రహ్మైహనా పరః” అనగా ఈ ప్రపంచము మిథ్యాభూతము. జీవుడు బ్రహ్మమే వేరుగాడు. కార్యోపాదిరయం జీవః కారణోపాదిరీశ్వరః కార్యకారణ భాహిత్య పూర్ణబోధోవిశిష్యతే” శ్రీ సద్గురు శంకరాచార్యులవారి వాక్యమురీతిగా ఇకను వేదాంత శాస్త్రమునందలి రజ్జు సర్ప కుక్తి రజితాది న్యాయములు ఘటపటాది యుక్తులు గగననీలిమాది దృష్టాంతము మహర్షుల స్వానుభూతి వాక్యములు మహావాక్యములు.

పై స నిరూపించబడిన దృశ్యమునంతయు నిశ్శేషముగా సుతరాం నిషేధించుచున్నవి. వేదశ్రుతి భగవన్మాత యుద్వోషించుచుండ మహాత్ములు సహస్రముఖములుగా అనేక శాస్త్రప్రమాణముల చేతను బహువిధ యుక్తులచేతను దృష్టాంతములచేతను హితమును బోధించుచుండ దీనినంతయు వినియు కొంచెముగూడ లక్ష్యము జేయక మాయాశక్తిచే భ్రమపడి మోహితుడై పైనిరూపింపబడిన యనేక ప్రమాణములచే నిషిద్ధమైన దృశ్యమును సత్యమని నమ్మి అసత్యమగు దేహాదులందు అత్మత్వబుద్ధిని జేయువాడు కర్తృత్వ బోక్తృత్వాద్యభిమాన పరంపరలకు గురియగువాడు జనన మరణాద్యనేకానర్థములననుభవించుచున్నాడు. అత్మహితమును స్వీకరింపనివానికి దుర్గతి తప్పదునుమా.

అనేక విధములుగా నిషేధింపబడిన దేహాది ప్రపంచమును దాని వైభవములును అందుండుసుఖములును గ్రహించువాడు అనేకదుఃఖములకు లక్ష్యభూతుడై శాస్త్రములచేతను సత్పురుషులందఱచేతను దూరీకరింపబడి తెలియకనే పరవస్తు గృహణరూప చోరత్వమునుజేయు దొంగవలె అనుభవింపదగని కష్టములకు పాలగుచున్నాడు. పాపకార్యపరుడు పాపాత్ముడగు విధమున నిషిద్ధపరిగ్రహియు మహాపాతకమగు ఆత్మహింసనొనరించిన వాడగుచున్నాడు. తస్కరుడు తనవిగాని వస్తువులను గ్రహింపనిచ్చగించినప్పుడే భయమును పెనుబాము లేక పిశాచము తనకుతెలియకనే తన్ను వెంబడించుచున్నది. పరవస్తువులను గ్రహించి తీసికొని ఎవరికితెలియకుండ భద్రమైనచోట భద్రపరచుచున్నాడు. ఆ వస్తువులను మాటిమాటికి చూచుచున్నాడు. తనవని భావించుచున్నాడు. వానిని సంరక్షించుకొనుచున్నాడు. ఈకార్యమునంతయు భయముతోనేచేయుచున్నాడు. ఆ వస్తువులచే గలుగు సుఖమును తలపోయుచున్నాడు. అయినను చిత్తశాంతిలేక తృప్తియులేక ఇతరులవలని భయమునూహించుచు కాలము గడుపుచున్నాడు. ఇట్లుండగా రక్షకభటులువచ్చి యీ విషయమునంతయు కనుగొని యాచోరుని దగ్గరనున్న వస్తువులనులాగికొని స్వంతవారికి వశముచేయుచున్నారు. ఈ దొంగవానిని బాగుగాకొట్టి తీసికొనిపోయి కారాగృహములో వేసి దండించుచున్నారు. ఆ తీరున అవిద్యజన్యములును దృశ్యమునకు సంబంధించినదియు సకలానర్థములకు మూలమైనవియు తనవికానివియు అయిన అహంకారాది దేహాదులను తనవిగా స్వీకరించుకొని ఆత్మత్వబుద్ధినిజేయు అవి వేకియగు చోరుడు పరకీయములగు నాదృశ్య పదార్థముల వాంచినినప్పుడే అజ్ఞాన భయపిశాచము వానిని గ్రమ్మి వెంబడిబడుచున్నది. వానికి భయము తప్పదు. దేహాదులను తనవిగా సుస్థిరముగా భావించి వశములో నున్నవని తలంచినందుచేతను దేహనాశకములగు శీతోష్ణాది ద్వందవములనుండియు సంరక్షించుచున్నాడు, అదే దేహేంద్రియాదులన్నిటికిని తానే సంరక్షకుడనని తలపోయుచున్నాడు. దొంగవాడు వస్తువులను పరికించునటుల ఈ అజ్ఞానియు దేహాదులను చూచుకొనుచుండును. చోరుడు తానపహరించిన వస్తువులను పెట్టెలో భద్రపరచినటుల తన గృహములో దేహాది వస్తువులను దాచుకొనుచున్నాడు. అయినను ఇవి మృత్యువునకు సంబంధించినవే. వానివారబడునని తెలిసికొనినను దొంగవలె తనవని తలంచి భయపడుచున్నాడు. దేహాదుల

యందు భ్రాంతిని వీడడు.

సౌఖ్యములను వస్తువుద్వారా గోరు విషయలోలునివలె దేహాదులచే సుఖమునేగోరును. ఇవియెట్లులైనను సంరక్షించిన దీర్ఘకాలము తనకానందము గలుగజేయునని స్మరించుచున్నాడు. దొంగవానికి చిలుముపట్టిన నాణెములు దొరికియుండిన వాటిని వాటియందున్న ప్రితిచే చిలుముపట్టనీయక శుద్ధముగా తోమియుంచును. అలాగున అజ్ఞానియు రోగముచే దేహాదులు కలుషితములై చిక్కిపోవుచుండిన అతి ప్రితితో ఔషధమును నేవించి రోగమును చిలుమును పోగొట్టుచున్నాడు. దీనినంతయు మృత్యుభయముతోనే జేయుచున్నాడు. ఈ దేహాదులు తనవిగావు. అవి ఎవరిసొత్తో వారికిజేరును. మృత్యువని గనుక వానికే జేరును. తాను చొక్కాయివలెకాని దేహమును ధరించినాడా? ప్రకృతి సృవాహముచే ఈశ్వరసంకల్ప మహిమచే జీవులుత్పన్నమగుచు దేహమును గృహమును బ్రవేశించుచున్నవి. కర్మమును అద్దె లేక గుత్త మాత్రముకలదు అది తీరగానే దేహమునుండి జీవులు వెడలవలయును. గృహాధిపతి గృహమును స్వాధీనము జేసికొనులాగున మృత్యుదేవత శరీరమును స్వాధీనము సేసికొనుచున్నాడు. కనుక అజ్ఞాని జీవితమంతయు భయగ్రస్తమేయగును. దొంగవానిదగ్గఱనుండిన పరవస్తువులను లాగికొని వారివస్తువులను వారి వారికి క్షకభటులిచ్చులాగున మృత్యుదేవతయు శరీరాదులు బలాత్కారముగా లాగి కొని భూమిపాలు చేయుచున్నాడు. మఱియు తనయొక్క అపరాధశిక్షణకై తన చొరసాలలోనుంచులాగున అవివేకియైన జీవునిగూడ ఇతరములగు దేహములను అపహరించినట్టి దోషమునకు తిరుగ సంసారమును కారాగృహమున సూక్ష్మదేహమున) నుంచుచున్నాడు. అచ్చటను అనేక దుఃఖములననుభవించుచున్నాడు.

చోరుడు అవధికాలము తీరగానే జెయిల్ కానా నుండి విడువడువిధమున వుడును కర్మావధిపోగానే సూక్ష్మదేహ కారాగృహమునుండి విడువడి స్థూల హమును ప్రవేశించుచున్నాడు. చోరుడు పూర్వదుష్టబుద్ధి పోనందుచేతను ననుభవించిన కారాగృహశిక్షను సరకుగొనక మరచినవారివలె ప్రవర్తించుచు రలను దొంగతనము జేయుచున్నాడు. అడ్డము వచ్చిన వారిని సంహరించుచున్నాడు. అదేతీరున అవివేకియు పూర్వమనుభవించిన కష్టజాతమును మరచి సుఖస్వార్థములకు అడ్డమువచ్చిన వారిని హింసించుచున్నా తిరుగతస్కరు

నకు కారాగృహప్రాప్తి వలె తనకును సంసారబంధప్రాప్తి సంభవించుచున్నది ఈలాగున దొంగవలె అజ్ఞానియు అనేక దుఃఖములకు పాత్రుడగుచున్నాడు. కనుక నిషిద్ధమగు అనాత్మవస్తు పరిగ్రహమేరికిని పాడిగాదు. జ్ఞానియగువాడు చోరుడుగాని సత్యవర్తనగలిగినవానివలె ధైర్యముతో మెలగుచు తనదియగు స్వస్వరూపమును విసర్జింపబడు అత్యధికానందమునొందును. ఎచ్చోటను వానికి భయములేదు. “ఇందులకు” నభిభేతికశ్చన” అత్మజ్ఞాని యెవడును యెచ్చోటను యెవనినుండియు భయపడడు. అను శృతివాక్యమున్నది. “దుఃఖోపరిదుఃఖ జాతం” అనగా తన స్వరూపమును మరచియుండుట యే దుఃఖము, అజ్ఞానము ఇక విషయాదులలో ప్రవర్తించుట. పరవస్తుగ్రహణముచే దొంగకు సంభవించు శిక్షవలె వనితాదులచే బద్ధుడై శిక్షితుడగుచున్నాడు. ఆ తాపత్రయాదులు చెప్పసాధ్యముగాదు. ఇకను సంసారబంధమును కారాగృహప్రాప్తి యుతప్పదు అందుచే జనవమరణ రూపములగు దుఃఖములు అనంతములుగా సంభవించును కాబట్టి యిట్టిదురంతములలో చిక్కుకుండుటకై వివేకి దృశ్యనిషేధమునకై సర్వదా స్వస్వరూపస్థితుడుగావలయును. అనందాత్మయై యుండవలయు లేనిచో అతిదుఃఖితుడగును.

శ్లో॥ సుప్తైరుత్థాయ, సుప్త్యనాం బ్రహ్మైక్యం ప్రవిచింత్యతాం ।

నాతిదురేదృశాంమృత్యు, రితివేదాంతదీండిమః ॥

తా॥ మానవులకు మృత్యువు దగ్గరగానేయున్నది. కనుక నిద్రనుండి లేచినది మొదలు మరల నిద్రపోవువరకు లేక జన్మ మొదలు మరణమువరకు బ్రహ్మమునే చింతింపవలయును. అది శంకరులు చెప్పిరి. ఋషియు సత్యమగు పరబ్రహ్మమును అనుసంధానముచేయు బంధరహిత పురుషుడు తనదియగు స్వస్వరూపమునే పొందియుండుట వలన తనవస్తువునే గ్రహించువివేకివలె సంసార దుఃఖభయ మిసుమంతయు లేనివాడై విరావరణ పరబ్రహ్మతత్త్వము నిరంతరము పొందుచున్నాడు. అత్యధికానందమున విహరించుచున్నాడు. అటుగాకా అసత్యమగుదృశ్యప్రపంచమందు సత్యత్వబుద్ధిచే అనిత్యదేహుల యందుండు తానను అభిప్రాయముతో అనాత్మను సంధానపరుడై వాటినే భావించుచు బద్ధుడగువాడు యితరుల వస్తువులపహరించుచోరునివలె దుఃఖభాజనుడై. ఇతరములగు దేహేంద్రియాది దృశ్యమునభిమానించుచు అజ్ఞానాంధకారములోబడి నశించుచున్నాడు. ఈతడు దుఃఖమునే యనుభవించుచున్నాడు. పరమాత్మను

సించుచున్నాడో అట్టి మహానీయుడు దృశ్యజాతము నశించి పరబ్రహ్మమును పొందుచున్నాడు. కనుక నీవును పట్టుదలతో బ్రహ్మనిష్ఠాభ్యాసము చేయుము.

ఈ విధముగా నిరంతరము స్వస్వరూపానుసంధానమునే మరక జేయు చుండవలయును. జితేంద్రియుడగు ధీరుడు తనకు విరుద్ధమగుదానిని పరిహరించుటలో నెల్లప్పుడును జాగరూకుడై యుండును. అత్య ప్రతిబంధకమగు దృశ్యమును నిశ్శేషముగా విడనాడును. “ఋణశేషం శత్రుశేషం నకారయేత్” అనగా అప్పును గాని శత్రువునుగాని మిగిలించి యుండకూడదు. అనునటుల దృశ్యశేషమును వుంచనీయుడు శత్రువు నశించునపుడే సుఖముగా నిందించునటుల దృశ్యమునశించువరకును మేలుకొనియేయుండును. అదినశించిన తర్వాతనే నిస్సంగుడై నిస్సంకల్ప స్థితి నొందియుండును. కాబట్టి ఆనవచ్చిన్న పరమాత్మ నుసంధానమును చేయవలయు, అనగా స్వస్వరూప స్థితిలేక అత్మకన్న బాహ్యమయిన దృశ్యమగు అహంకారాది శరీరసంఘాతముతో సంగమము వానిభావనరూప సంకల్పములు ఒకదానికన్ననొకటి యధికములై ఆరటిచెట్టు యొక్క పిల్లలువలెను, మట్టిచెట్టుయొక్క యూడలువలెను, చెద పుట్టవలెను, కప్పల గుంపులవలెను, అసంఖ్యాకములుగా వర్ణమానములై అజ్ఞాన మూలమైన దుష్ట సంస్కార విషఫలమును అనంతముగా వృద్ధిపరచుచున్నవి. ఇంతకు ప్రపంచానుసంధానఫలమేమనగా? అనాది సంసారబంధమేయగుచున్నది. అందుచే తెంపులేని భావనలు వాని నిర్వాహనమునకై ప్రయత్నించుట దానిచే అనంత దుఃఖములు అశాంతి తీరుగా వానినేతలపోయుచుండుట, ఈ ప్రకారము అజ్ఞాన వర్ధక దుష్టమలిన వాసన హృదయమున సంసార వృక్షమునకు మూలమైన, తల్లి పేరై వృద్ధి నొందుచున్నది.

ఈ సంసార మహీరుహము రాగద్వేషాదిఫలములను గలిగించి వానిలోని సంకల్పములను బీజములచే వృద్ధి నొందుచునేయున్నది. కాబట్టి దుర్వాసన సంసారబంధమును ధృఢపరచుచున్నదని తెలియవలెను. అగ్నియనునది వాయుతత్త్వమునుండియే గలిగినది వాయుసహాయము లేకుండిన అగ్నివృద్ధి కానేరదు. అనుకూలమైన గాలిలోనిచో దీపమారునుగదా? అలాగున హృదయమున దుర్వాసనాగ్నియున్నది. దానిని వాయువలె భాహ్యవస్తువులనుసంధానము వృద్ధిపరచుచునేయుండును. మఱియు మహోన్నతమైన స్వరూపస్థితి నుండి జారి నపుడు తాను మనోఽతీతమగును. అత్మస్థితి నుండి మనస్సు లోనికి

సంధానపరుడు బంధవిముక్తుడే నాతడు దేహాతీతమగు యున్నతగతిని. పొందుచున్నాడు. సకలలోకములయందును పూజ్యుడగును. అనాత్మ పదార్థములగోరు మిథ్యాజ్ఞాని సర్వదా బద్ధుడై వానిస్వభావము దుఃఖమయ అనాత్మ సంసారసాగరమున మునుగుటయే వాడు అధోగతినిపొందుచున్నాడు. సకలభువనములలోను (ఈ లోకమందుగూడ) నరకమునే అనుభవించుచున్నాడు. వానికిసుమంతయు సుఖములేదు. ఇకఆత్మబుద్ధిగలవాడు యదార్థస్వరూపి భయరహితుడు పుణ్యాత్ముడైయుండును. సర్వేస్వరానుగ్రహ పాత్రుడైయుండును. లోకము వానిని గౌరవించును. వానిజన్మము ధన్యము. పరమపావనము, జ్ఞానమయము, అమృతము, జ్ఞానికిని అజ్ఞానికిని భేదమిటుల నెఱుంగవలయును. ఆరణ్యములో దిబ్బోహ భ్రాంతుడై అజ్ఞాని దారితెలియక కొట్టుకొనుచు దుఃఖితుడై యుండును. భ్రాంతిలేని సుజ్ఞాని జ్ఞానమార్గమున విహరించును. నిత్యానందస్వరూపుడగును. కాబట్టి యెల్లప్పుడు స్వస్వరూపమందుడవలయు అదియే తన స్వంతహక్కు.

నిరంతరము సంయమన శీలముగల బ్రహ్మజ్ఞాని మిథ్యాభూతములైన ప్రపంచవిషయములతోటి సంబంధము సంకల్పములును జీవుని సంసార పాశబద్ధుని జేయుచున్నవి. అవియన్నియు అజ్ఞానకారణములుగాన వానిని వివేకముచే వదలి స్వయంప్రకాశమానుడై నిరావరణ బ్రహ్మమైయున్న తాను సదూప చిదూప ఆనందరూప బ్రహ్మమునే నయితిని సర్వాత్మ దృష్టితో సర్వవ్యాపక పరిపూర్ణ పరబ్రహ్మమందు దృష్టినిస్థిరీకరించి పరబ్రహ్మరూపియై అమృతమయ్యుడై, ఆనందఘనుడై సర్వదాయుండవలయు అట్టి స్వస్వరూప బ్రహ్మమందు నిలుకడగలిగియుండుట, పరబ్రహ్మసాక్షాత్కార జ్ఞానానుభవముచే మాయశక్తిచే ప్రతీయమానములగు సకలావిద్యాకార్యములగు దుఃఖన మూహమును తత్కారణమగు మూలాజ్ఞానమునున్ను నిశ్శేషముగా నశింపజేసి ప్రతిబంధ రహిత మోక్షస్థానమైన నిరవధిక నిర్విశేష నిర్వికార నిశ్చల నిరుపమాన పరమానందమును గలుగ జేయుచున్నది. అప్పుడు జీవుడే పరమాత్మయగుచున్నాడు. ఇదియే జీవబ్రహ్మైక్యము ఇందులకు ప్రమాణము

శ్లో॥ బ్రహ్మనిష్ఠాదృఢాయేన, సమభ్యస్తా సదానఘ విలీ

య సకలం దృశ్యం పరబ్రహ్మది గచ్ఛతి॥ అనగా

పాపరహితుడగు ముముక్షువోత్తమా? ఏ జితేంద్రియుడు బ్రహ్మనిష్ఠును అభ్య

ప్రవేశించిన వాడగుచున్నాడు. వానికి కదృశ్యముతోడి సంబంధము తప్పిపోదు అప్పుడు సర్గలోక దేవేంద్రపదవినుండి జారి నరలోకమున బడినట్టిస్థితిని పొందిన వాడగుచున్నాడు. అందుచే దృశ్యప్రతీతిని సర్వదా విడనాడవలయును. అదెటులనగా మహాధీమంతుడు యుక్తాయుక్తములను నిత్యానిత్యములను త్యాజ్యత్యాజ్యములను, సత్యాస్యములను, జడాజడములను, దుఃఖాదుఃఖములను తేజోంధకారములను, సారాసారములను, దృశ్యదృశములను, విద్యావిద్యలను బంధమోక్షములను విషామృతములను ద్వైతాద్వైతములను బాగుగా వేరుపచి తెలియజేయు వివేకబుద్ధిచే (హంసజాలమునుండి పాలను వేరుచేయునటుల అనాత్మపదార్థములనుండి ఆత్మను ప్రధక్కుగానేలుగువరచునది.) సద్గురూప దిష్ట మార్గముచే స్వయం ప్రజ్ఞచేబ్రహ్మ విచారముచే ఆత్మకన్న బాహ్యమైన దృశ్యజాతమునంతయు విశ్లేషముగా పరిహరించి తిరుగ సంకురింపనటుల సోనూరి నాశనముజేసి ఆత్మధికానంద ప్రదమగు స్వస్వరూప చింతనము అనవరతమవస్యము విధిగా జేయుచు బ్రహ్మస్వరూపుడై యుంధవలయును. నిరంతరము స్వస్వరూపాభ్యానికి ఆత్మకన్న వేరుగా తోచుదృశ్యస్ఫురణము ఆత్మంత శుక్లమార హృదయ పుంధరీకమున సూదులరాశిని గుచ్చిన ఎంత బాధాకరమో అంత ఆనిర్వచనీయ దుఃఖమును గలుగజేయుచున్నది. అదియంతయు శ్రీ సద్గురుకరణ దైవకరణ మహర్షుల దయపరిపూర్తిగా యున్నప్పు టికిని తన శ్రద్ధ భక్తి వ్యానాదులను మందగించుటచేతను గలుగుచున్నది. కనుక తీవ్రబుద్ధిచే నుపాసన చేయవయు హృదయమున చిన్నముల్లు నాటుకొనినను స్థిమితముగా నుండజాలనట్లు ఏకొద్ది దృశ్యసంకల్పముండినను నిశ్చలముగా సాధకుడుండజాలడు. కనుక దృశ్యప్రతీతి స్వరూపస్థితికి మహాప్రతిబంధకరము. కావుననే సూక్ష్మతత్త్వజ్ఞులు బ్రహ్మముకన్న వేరులేదు. అంతయు ఆత్మ స్వరూపమే. అదియు నీవైయున్నావు. సర్వమును బ్రహ్మముగా భావించి దుఃఖకారణమగు దృశ్యమును దూరమును చేయమని తెలిపెడి రహస్యము. నిజము విచారించిన దృశ్యపదార్థమేలేదు.

జగత్తు మిథ్యావస్తువే అయినను అజ్ఞానమహిమచే తాత్కాలికముగా సూర్యుడు లేకుండుటచే నందకారముండునటుల దృశ్యముస్ఫురించుచున్నది. దానినంతయు బ్రహ్మవిస్ఫురణమనియు పరమాత్మకన్న వేరుకాదనియు తెలిసి పరబ్రహ్మమునే భావించుచు తానుసకలాధిష్ఠానమైన భావాతీత పరబ్రహ్మ

మునుపోంది అచ్చట దృఢస్థితుడు కావలెను. ఇదియే పరమవిజ్ఞానము స్వానుభవము పరిపూర్ణము అఖండము.

శ్లో॥ అదిష్టానశ్య విజ్ఞానాదధ్యాసో వినివర్తతే ।

రజ్జుజ్ఞానేనభుజగస్సంకల్పాద్వినివర్తతే ॥

తా॥ అదిష్టానమైనవస్తుజ్ఞానము వలన త్రాటినెటుంగుటచే సర్పము పాలయనము గునట్లు దృశ్యభాగింతి తొలంగును. శివతత్త్వమును పొందును. సముద్రములో అలలు శమించినప్పుడు సాగరమంతయు నిశ్చలమై నిర్వకారమై యుండును. ఈ విషయమును సముద్రమధ్యభాగముననే కనగొనవలయును. అందు విష్ణుదేవుడు శేషశాయియై యున్నాడు. అనిపురాణవేత్తలుపలికెదరు. అట్లు తనగభీరహృదయమధ్యమున సంకల్పములనెడి తరంగములు లేకుండిన అంతఃకరణము సముద్రమధ్య పృథేకమువలె పృథాంతమైయుండును. అందున పరమాత్మదేవుడు ఆనందమను శేషపాన్పుపై పరుండును. అనగా సంకల్పరహితుడైన పుణ్యపురుషుడు ఆనందరూపముతో తృప్తుడైయుండును. ఇదియే దృష్టసహితస్థితి.

అదియునుంగాక మనస్సున యేయే బాహ్యవస్తువులు ప్రతీయమానములగుచున్నవో వానినన్నింటిని తత్సంబంధ సంకల్పరాశిని అనక్తినికూడ శ్లేషముగా త్యంజింపవలెను. ఒకానొకప్పుడును నవి తిరుగి స్ఫురింపకుండునట్లు చేయవలయు అందుచే మనస్సునిర్మలతను గాంచుచున్నది. బాహ్యదృశ్యవిషయములలోనుండి విడువడుచున్నది. అనగా విముక్తిని బడయుటకు యోగ్యతలదగుచున్నది. మరియు మనశ్శుద్ధిగలవాడై వేదాంతమార్గమున నడుగిడనట్లడు. చిత్తశుద్ధికలవాడే శ్రవణమననాదులకు యోగ్యుడు, అతడేమల విక్షేపరోషములు నశించినవాడగుచున్నాడు. యింద్రియములు విషయముల నుండి పరలింపబడి వాని వృత్తులు యింద్రియములందే లీనములై తిరిగి విషయంబంధమైనపుడు విజృంభించుచున్నవి. యింద్రియములు విషయములందు సమర్థించుచున్నవి. సుషుప్తలో వృత్తులు అణగియుండి జాగృద్దశయందు లరేగుచున్నవి. కావున విషయములనుండి మరలించిన యింద్రియములేమియు చేయజాలవు. వృత్తులనులయించును వానికాధారమున్నపుడు యింద్రియములు ప్రవర్తించి ఇతర సమయములందు మిన్నకుండును. దీనికి సుషుప్తవాయే దృష్టాంతము. విషయసంబంధముతోడి ఇంద్రియప్రవర్తనకు జాగ్రద

వస్త్ర దృష్టాంతము అట్లు మనస్సునకు బాహ్యదృశ్యమంతయు విషయమగుచున్నది. స్వప్నమున జాగ్రద్దశయందు బయటగాంచబడినదంతయు గనబడుచున్నది. మనస్సునకు విషయము కానట్టి దృశ్యమేలేదు. (ఈ మనస్సును కూడ విషయముచే అత్మ ఒకటున్నది. అప్పుడే మనస్సు గూడ దృశ్యమేయగును ఆయాత్మ రూపమును గాంచినపుడే సకలదృశ్యనాశనము గలుగును. కావున బాహ్యదృశ్యమంతయు నిరోధింపబడగా మనస్సుగూడ నేమియు చేయజాలదు. మనోవృత్తియు తనగోళమున సూక్ష్మరూపముగా లయమైయుండును దీనిని గాఢసుషుప్తియందురు. మరల వస్తుసంబంధము కలిగినపుడు వృత్తితో గూడ చిత్తము విజృంభించుచున్నది. ఇదియే జాగ్రద్దశ. అందుచే భాహ్య ప్రపంచము నిరుద్దముకాగా చిత్తమణిగియుండును. వృత్తులును మిన్నకుండును కావున వృత్తులను గూడ నశింపజేయవలయును. మనస్సులోని సంకల్పములు సంస్కారములు. వృత్తులు పరమాత్మ ధ్యానముచే నశించును. అత్మజ్ఞానాగ్నిచే వృత్తులను సమిదలను దహింపజేయవలయును. అంతః కరణమను అగ్ని గుండము ప్రజ్వాలించును. మాలిన్యములన్నియు నశించిపోవును. అప్పుడే మనః ప్రసన్నత కలుగును. మనస్సును కూపమున మోహమనుసాదును (ఆవరణము) పాపమనేడు పంకిలమును (మలము) దూరీకరించిన నిర్మలత్వ మనెడు స్వచ్ఛజలము యేర్పడును. విక్షేప శక్తియును చలనరహిత మనః ప్రసన్నతయనెడుకదలని స్వచ్ఛజలమేర్పడును. అట్టిజలమందు పత్రీబింబము గోచరమగునట్లు మలఆవరణ విక్షేపములను త్రివిధ దోషములు లేని మనః ప్రసన్నతయందు ఆత్మదర్శనమును చేయవచ్చును. అంతఃకరణమను అద్దము లోని మాయామోహమాలిన్యమును అత్మధ్యానమును శుద్ధ వస్త్రముచే తుడిచి ఆత్మను దర్శింపవచ్చును. మనస్సు పరమాత్మాభిముఖమైనపుడే పరమాత్మను గాంచవచ్చును. మఱియు మనఃప్రసన్నతగల వారిముఖము ప్రసన్నమై గంభీర వాక్యములతో ప్రసన్నములై అనుగ్రహరూపములై సుఖకరములై యుండును భగవదీత.

శ్లో॥ ప్రసాదే సర్వదుఃఖాణాం. హానిరశోపజాయతే ।

ప్రసన్నచేతశోహ్యశు బుద్ధిః పర్యవతిష్ఠతే ॥

అనగా మనస్సునిర్మలమైనచో సర్వదుఃఖములు నశించుచున్నవి. నిర్మలాంతః కరణము కలవానికే ప్రజ్ఞాస్థిరముగా విలసిల్లును మనస్సు యేకాగ్రతను చెంది

నిర్మలమైనపుడు పరమాత్మ దర్శనము గలుగును. పరబ్రహ్మ సాక్షాత్కారము సంసారబంధ నాశకము జీవన్ముక్తి రసోఽప్యశ్యపరం దృష్ట్వా నివర్తతే — అనగా విషయములందలి ఆశ పరబ్రహ్మ సాక్షాత్కారముచే తనే నశించును. అని భగవద్గీత పలుకుచున్నది. సూర్యోదయమైనపుడేగదా చీకటి నశించును. అత్మజ్ఞాన భాస్కరుడుదయించగా అజ్ఞానాంధకారము నశించి భక్తులహృదయ సరస్సులలో మనః కమలంబు వికసించి పరమానందమోద (పరిమళ) పూరిత ములగుచున్నవి. కాబట్టి భాష్యాప్రపంచము దూరీకరించుటయే జీవన్ముక్తియను విముక్తి పదవికి మార్గము కావున మొట్టమొదట బాహ్యజగత్తును దానినంకల్ప ములను త్యాగముచేసి అంతఃకరణ వృత్తులను నశింపజేయవలెను. అందుచే మనోనిర్మలతగలుగును. దీని వలన పరబ్రహ్మసాక్షాత్కారమై సర్వదుఃఖనాశ కమగు ఆనందప్రాప్తి రూపమోక్షము గలుగును.

సకలవస్తునిరాసక్తియే బాహ్యవస్తు నిరోధము. ఇదియే వైరాగ్యము. ఇదియే శమము ఇది కలముముక్షివునకు ముక్తి కరతలామలకము.

ముముక్షివు గురుమార్గమును శాస్త్రపద్ధతిని, విచారణజ్ఞానమును, తత్త్వ నిశ్చయమును పొందినవాడై నచో ప్రమాదమునకు లోబడక అసత్త గ ప్రపంచ సుఖములను కాంక్షింపడు. అనగా వేదాంత శాస్త్రములను అర్థముతోనహా పూర్తిగ మహాత్ముల సన్నిధిని అధ్యయనము చేసినవాడును ఆత్మానాత్మవివే కియును వేదోపనిషత్తులైన బ్రహ్మసత్యం జగన్నిత్యం.

ఏకమేవాద్వితీయం బ్రహ్మ తత్త్వమసి, ఇత్యాది మహావాక్యార్థములను పరమ ప్రమాణముగ గైకొన్నవాడును పరమాత్మసుభవమును కోరువాడును మాయాతత్త్వమునెఱింగినవాడను సద్గురు సన్నిధిలో శ్రవణముచేసి తద్వత్తుగా మననముచేసి యథార్థమును గుర్రెఱింగినవాడును అగుముముక్షివు అన్ని విషయములను గురు, శాస్త్ర, యుక్త్యనుభవములతో లెస్సగా తెలిసినవాడగుటచే ప్రమాద పతితుడుకాడు. విజితాత్ముడు బ్రహ్మతత్త్వమను మహాపర్వతశిఖరమును ఆనాయాసముగ నదిష్టించును. అటుగాక అజ్ఞాని ఇంద్రియలోలుడై బాలునివలె దేహాభిమాన బంధమునపడును. మిడుతలు అగ్నిని మింగబోయి దానిలోబడి నశించుచున్నవి. మిగిలిన మిడుతలు గూడా చూచియు తెలిసికొన జాలక భ్రాంతిచే మరణించుచున్నవి. అట్లు అజ్ఞాని సంసారము సుఖకరమని తలచి అందులోనే మునిగి తేలుచు బహుదుఃఖములకు లోనగుచున్నాడు. వానిని

చూచియు మఱియొకడువిచారించక భ్రాంతుడై సంసారసాగరమునబడి గుటకలు
మ్రొంగుచున్నాడు దీనినే గడ్డాలికా వ్రావాహ పతిశన్యామందురు. అనగా
ఒక గొట్టె కాలుజారి నదిలోపడి కొట్టుకొని పోవుచుండగా ఆ విషయమునెఱుం
గక ఇతరములగు గొట్టెలుకూడా నదిలోబడి కొట్టుకొనిపోవుచున్నవి. దేహాత్మ
బుద్ధిగల అజ్ఞానుల దశయునిట్టిదే ఇది యేంత అశ్చర్యము మాయాభాగ్నిం
యొక్క శక్తియే దీనికికారణమనవలెను. ఆశాశ్వతములగు దేహాదులయందు
అభిమానముగల వానికి ముక్తి లభింపదు అభిమానరహితుడు ముక్తినిబొందు
చున్నాడు. దేహాద్యభిమానిబద్ధుడు నిరభిమాని ముక్తుడు. బద్ధుడు సంసారమున
వ్యవహరించుచు సుఖదుఃఖములననుభవించుచుండగా ముక్తుడు సకల వ్యవహా
రములను త్యజించి సుఖదుఃఖాతీతమగు కైవల్యదామము నధిష్టించి బ్రహ్మ
నందుడై యున్నాడు. బద్ధుడు నిద్రించిన వానితోసమానము. ముక్తుడు జాగ
రూకుడై వున్నాడు. నిద్రించు వానిస్వభావము యేమియు తెలియకుండుట.
మేలుకొన్నవాని స్వభావము సమస్తమునెఱుంగుట. నిద్రితుడు మేలుకొన్న
వాడు వీరిద్దరు పరస్పర వీరుద్ధములైన ధర్మము జాగ్రదవస్థ యనగా ఇంద్రి
య వ్యవహారము. స్వప్నము మనోవ్యవహారము గాఢనిద్రలో అదియులేదు.
నిద్రితుడు మేలుకొనినచో జాగ్రదవస్థ కలవాడగుచున్నాడు. అపుడిద్దరును
సమానులే. అట్లు అజ్ఞాని విజ్ఞానదశకు వచ్చిన జ్ఞానివలె ముక్తుడగుచున్నాడు.
మేలుకొనినవాడు నిద్రించినయెడల యేమియుతెలియని నిద్రావస్థ యేపొందును
జ్ఞానియు అజ్ఞానివలె సంసారానక్తుడైన బద్ధుడే అగును. యదార్థజ్ఞాని దేహేంద్రి
యాది విషయములయందు ఎప్పుడును ఆసక్తిచూపడు. బాహ్యవిషయములందు
యేకాంతమానస్థిచూపినను పూర్తిగా మేలుకొనలేదనియే. అనగా యదార్థ
విజ్ఞానవంతుడు కాలేదనియే దలంపవలయును. నిద్రించువాడు మేలుకొని సమ
స్తమును గాంచునట్లు అజ్ఞాని యెప్పుడును అట్లేయుండునని తలంపవలదు. అత
డును దేహాద్యభిమానరహితుడై జ్ఞానియగుచున్నాడు. నిద్రితుడు శత్రువునకు
లొంగును. మేలుకొనియుండిన ఏమియు చేయజాలడు. మాయామోహితమగు
సంసారమునబడి నిద్రించువానిని అజ్ఞానమను శత్రువు ఎప్పుడో ఏవేళనో. సం
హారము చేయుచున్నాడు. విషయాపేక్షగల సంసారి మృత్యువునకు భయపడు
చున్నాడు జ్ఞానిమేలుకొన్నవాడు కనుక వానిని అజ్ఞానవిరోధి ఏమియు చేయజా
లదు. అనగా జ్ఞానిమృత్యువునకు భయపడడు. జననమరణ రహితాత్మ స్థితిలో

సదాయండును. ఒకడు నిద్రించువాడు ఒకడు మేలుకొన్నవాడు ఒకడు విషయ
భోగి, ఒకడు నిర్విషయయోగి, ఒకడు ప్రవృత్తి మార్గమున బద్ధుడు, ఒకడు
నివృత్తి మార్గమున ముక్తుడు, ఒకడు సర్వవిషయానక్తుడగుటచే రాగి, ఒకడ
నానక్తుడగుటచే విరాగి, ఒకడింద్రియ చపలుడగు ఆసమానహిత చిత్తుడు
వేరొకడు శమము కలవాడగు సమాహితచిత్తుడు. ఒకడు సంసారమునందుండు
టచే చపలుడు, పరిచ్ఛిన్నుడు, ఇంకొకడు పరబ్రహ్మమందుండుటచే అచలుడు
పరిపూర్ణుడు. ఒకడు ప్రకృతి ద్వారమున ప్రవేశించును. వేరొకడు మోక్షద్వార
మున బ్రవేశించువాడు ఒకడంధకారముననున్న వాడు మరొకడు ప్రకాశ
ముననున్నవాడు ఒకడు సర్వదా దుఃఖి మఱియొకడు సర్వదా సుఖి. ఒకడు
హాసమైన సరికప్రియమైన అజ్ఞానమనెడు దక్షిణ దిక్కునకు అభిముఖుడై
పోయి యముని చేరుచున్నాడు. వేరొకడు ఉత్తమమైన పుణ్యప్రదమైన జ్ఞాన
మనెడు ఉత్తరదిక్కునకు అభిముఖుడై సంచరించి ఈశ్వర ప్రాప్తిని బడయు
చున్నాడు. ఈ విధముగా జ్ఞానులకు, అజ్ఞానులకు పరిస్పర భేదమున్నది. ఫలి
తముగూడ వేరుగనే యున్నది. ఇందులకు భదవద్గీత—

శ్లో॥ యానిశాసర్వ భూతానాం తస్యాం జాగర్తి సంయమీ ।

యస్యాం జాగ్రతి భూతాని సానిశాపశ్యతోమునేః॥

అనగా: సమస్త ప్రాణులు బ్రహ్మవద్యను తెలియక, అజ్ఞానములో నిద్రించు
చున్నారు. అందున అత్మావలోకనము జేయుబ్రహ్మజ్ఞాని వారివలెగాక, విజ్ఞా
నియై, జాగరూకుడై యున్నాడు. లేక అందఱు ప్రపంచ విషయములో మేలు
కొనియున్నారు. అందున విజ్ఞాని నిద్రించుచున్నాడు. అనగా: ప్రవర్తించుట
లేదు. అత్యంత ఇతరములగు ప్రపంచ వస్తువులను ఆనుభవించుట యందు
సర్వదా సంలగ్న మనస్సును గలిగి ఆయా ఇంద్రియ ప్రవృత్తులతో ప్రపంచ
విషయములందు ప్రవర్తించు దేహమే తానను ధృడబుద్ధిగలవాడు అనాత్మ
రూపమైన దృశ్య పదార్థములను అపేక్షింపకనుండ జాలడు. సర్వదా అట్టి సం
స్కారము కలవాటగుటచే. స్థూలదృష్టిగలవారు సూక్ష్మపదార్థముల గైకొన
నటుల దేహవాసన సుస్థిరముగా నున్నవాడు సూక్ష్మభూతమైన అత్యపదార్థ
మును నెఱుంగజాలడు. దేహాత్మభావముతో నున్నవాడు అత్యయన నెట్టిదో
తెలియని వాడై. నిత్య సుఖకరమగు అత్యసుఖమును మరచినవాడై. దేహేం
ద్రియాదులకు సుఖకరములై నవస్తువులనే కోరుచున్నవాడై ఆయాకార్యములు

జేయుచు ప్రమత్తుడై కైవల్యప్రాప్తియని తలంచి సంసారసుఖమునే అభిలషించువాడు సూక్ష్మమగు అవ్యక్తమున్న స్థూలమగు బ్రహ్మాండము పరకు వ్యాపించిన దృశ్యముపై పరుగులిడు సకలభవనములను క్షణములో సంచరించు మనస్సును జడప్రాయములైన దుఃఖరూపములగు ఇంద్రియాది సుఖములను గ్రహింపక యెటులయుండగలుగును? సర్వదా దృశ్యమునే వ్యవహరించుచు దృశ్యముచేతనే సంతోషించుచున్నాడు. సర్వదా బురదలో పంచరించు కీటకములు పేడలోనే యుత్పన్నములగు పురుగులు అందులోనే మడయుచు తిరుగా జన్మించుచు వాటినేకోరుచున్నవి. మంచిపదార్థములను అవి కోరుటలేదు. అటులనే సంసారమాలినోపేతులు దానినే బహుకరించుచు దాని యందే బొరలుచు జనన మరణములకు గురియగుచున్నారు. దేహబుద్ధిని విడువక పరమాత్మ చింతన చేయజాలకున్నారు. చీకటిలో సంచరించు గుడ్లగూబ మొదలైనవి. సూర్యుని జూడ జాలనటుల మాయామోహముచే వ్యవహరించువారు హృదయాకశమున వెలుగుచున్న అజ్ఞా భాస్కరుని తెలిసి పొందజాలరు. అనగా అజ్ఞానులకును విజ్ఞానులకును పరస్పర మింతభేదముగలదు.

అజ్ఞాని స్వభావము సంసారమునే శ్రేయస్సని తలంచుట. సుజ్ఞాని స్వభావము పరమాత్మప్రాప్తియే దుఃఖశాంతియు అనందరూపమని తలంచుట. వారి వారి స్వభావమును శ్రేయస్కరమని సుఖకరమని భావించుట లోకస్వభావమై యున్నది. దీనిన విజ్ఞాని గుర్తెరుంగవలయును. ఇందులకు ప్రమాణము

శ్లో॥ కృమేలకం నిందతి కోమలేచ్ఛుః కృమేలకః కంటకలం పటస్థం.

ప్రీతౌ తయోరిష్టభుజోః సమాయాం మధ్యస్థతా నై కతతోపహాసః

తా॥ అనగా మృదువులగు తృణాదులను భక్షించు అశ్వాదులు కంటకములను సునాయనముగ తిను ఒంటెను పరిహసించుచున్నవి. అక్షిప్తము (ఒంటె) మృదువగు తృణములను భుజించు అశ్వాదులను నిందించుచున్నది. అయినను అక్షిప్తము కంటకములచే అనందించుచున్నది. అశ్వాదులు తృణాదులచే తృప్తి నొందుచున్నవి. ఈజంకువుల రెంటికిని తృప్తి సమానముగానే యున్నది. కాబట్టి ఒకదానికొకటి పరిహసించుకొనుట స్వభావసిద్ధము అలాగున అజ్ఞానియు దుఃఖభూయిష్టమగు సంసారమునే సుఖమనినమ్మి దానినే ఆశించుచున్నాడు. సుజ్ఞానియే సంసారము సుఖకరముగాదని తలచి పరమాత్మ విషయములో ప్రవర్తించుచున్నాడు. అజ్ఞాని యీ పరమాత్మప్రవృత్తిని తనకు విముఖమునుగా తలంచుచున్నాడు. కనుక విజ్ఞానులు స్వభావమనగా వాసనా

జన్యము దానిని గూడ నతిక్రమించి ఆత్మజన్తువే తన స్వభావమనియు తది
తరమ స్వభావమనియు తెలిసి ఆత్మయందు రమించుచున్నాడు. ఇంతవిచారము
వలన సిద్ధించినదేమనగా పరస్పర విరుద్ధ ధర్మములు నొకచోటనుండజాలవు.
గనుక దేహోత్పత్తిబుద్ధిగలవానికి దృశ్యనాశమేంతమాత్రము గలుగదు. అట్టివాడు
దృశ్యవిషయములలో ప్రవర్తింపక యుండజాలడు. స్వాత్మత్వ బుద్ధి వాని
యందుండజాలదు. ఇందువలన దేహధర్మములగు వర్ణాశ్రమాదులు జనన
మరణాదులు శీతోష్ణాదులు ఇంద్రియధర్మములగు వృత్తులు శబ్ద స్పర్శ వని
తాది విషయగ్రహణములు అంతఃకరణ ధర్మములు సంకల్ప వికల్పములు
సుఖభాదాదులు కర్మలగు సకలేంద్రియ వ్యాపరమలు తత్ప్రయత్న కార్య
ములు వీటినన్నింటిని వదలినవారై అనగా నిత్యము బ్రహ్మవిచారముచే
బ్రహ్మవలోకన నిష్ఠయందు తత్పరులై సర్వదా ఆత్మానందమున ప్రతిహత
ముగా గోరువారుగనుకనే బ్రహ్మతత్త్వమును యధార్థముగా నెఱింగినవాడు
బ్రహ్మతత్త్వమే సత్యము. దృశ్యము, చలము అస్థిరమని నమ్మినవారు.
యెప్పుడును దృశ్యమును నిశ్శేషముగా నిరాకరింపవలయు. ముముక్షువులు
తత్ప్రయత్నమందే దృఢచిత్తులుగావలయును. పరిపూర్ణానందమును గోరువా
రందరును దృశ్యమును త్యజించియేతీరవలయును. లేనిచో నిరావరణ స్వప్రకా
నంద జ్ఞానముగలుగదు. “సన్న్యస్తాఖిలధర్మకర్మవిషయైః” అనగా మొదటసమస్త
దేహేంద్రియాదుల ధర్మములను కర్మలను విషయములను వదలవలయునని
పైవాక్యము తెలుపుచున్నది. లేక సమస్తమును త్యాగము చేయవలయునని
యున్నది. ఇది భాష్యామనియు మానసికమనియు ఆత్మవిషయకమనియు
మూడు విధములుగాయున్నది. అందున భాష్యాసన్యాసమనగా భాష్యాపధార్థ
దృశ్యమంతయు వదులుటయగును మానసికమనగా మనస్సునకు సంబంధించిన
వృత్తులు గుణములను సంస్కారములను విడుచుట యగును. ఆత్మవిషయ
మనగా మనస్సును గూడ వదలి అనాత్మభావనను పూర్తిగా నశింపజేసి మనో
తీతమగు పరబ్రహ్మమే తానై యుండుటయగును. తరువాత అట్టిపరబ్రహ్మ
స్థితినుండి తప్పిపోకుండా బ్రహ్మవలోకాన నిష్ఠయందు నిరంతరముండుచు
తత్త్వమును గనుగొనుచు దృశ్యము తిరుగా స్ఫురింపనీయక ఆత్మస్థితిని
మరుగు పడనీయక సర్వదా ఆనందరూపుడై యుండవలయు. ఇదియే దృఢ
ప్రయత్నము. పీఠలేమహాత్ములవి తెలియవలయును.

జేయుచు ప్రమాత్తుడై కైవల్యప్రాప్తియని తలంచి సంసారసుఖమునే అభిలషించువాడు సూక్ష్మమగు అవ్యక్తమున్న స్థూలమగు బ్రహ్మాండము పరకు వ్యాపించిన దృశ్యముపై పరుగులిడు సకలభవనములను క్షణములో సంచరించు మనస్సును జడప్రాయములైన దుఃఖరూపములగు ఇంద్రియాది సుఖములను గ్రహింపక యెటులయుండగలుగును? సర్వదా దృశ్యమునే వ్యవహరించుచు దృశ్యముచేతనే సంతోషించుచున్నాడు. సర్వదా బురదలో సంచరించు కీటకములు పేడలోనే యుత్పన్నములగు పురుగులు అందులోనే మడయుచు తిరుగా జన్మించుచు వాటినేకోరుచున్నవి. మంచిపదార్థములను ఆవి కోరుటలేదు, అటులనే సంసారమాలినోపేతులు దానినే బహుకరించుచు దాని యందే బొరలుచు జనన మరణములకు గురియగుచున్నారు. దేహబుద్ధిని విడువక పరమాత్మ చింతన చేయజాలకున్నారు. చీకటిలో సంచరించు గుడ్లగూబ మొదలైనవి, సూరు నిజాడ జాలనటుల మాయామోహముచే వ్యవహరించువారు హృదయాకశమున వెలుగుచున్న అజ్ఞా భాస్కరుని తెలిసి పొందజాలరు. అనగా అజ్ఞానులకును విజ్ఞానులకును పరస్పర మింతభేదముగలదు.

అజ్ఞాని స్వభావము సంసారమునే శ్రేయస్సని తలంచుట. సుజ్ఞాని స్వభావము పరమాత్మ ప్రాప్తియే దుఃఖశాంతియు ఆనందరూపమని తలంచుట. వారి వారి స్వభావమును శ్రేయస్కరమని సుఖకరమని భావించుట లోకస్వభావమై యున్నది. దీనిన విజ్ఞాని గుర్తెరుంగవలయును. ఇందులకు ప్రమాణము

శ్లో॥ కృమేలకం నిందతి కోమలేచ్ఛుః కృమేలకః కంటకలం పటస్తం.

ప్రీతౌ తయో రిష్టభుజోః సమాయాం మధ్యస్థతా నై కతరోపహాసః

తా॥ అనగా మృదువులగు తృణాదులను భక్షించు ఆశ్వాదులు కంటకములను సునాయసముగ తిను ఒంటెను పరిహసించుచున్నవి. అఉష్ప్రీము (ఒంటె) మృదువగు తృణములను భుజించు ఆశ్వాదులను నిందించుచున్నది. అయినను ఉష్ప్రీము కంటకములచే ఆనందించుచున్నది. ఆశ్వాదులు తృణాదులచే తృప్తి నొందుచున్నవి. ఈజంకువుల రెంటికిని తృప్తి సమానముగానే యున్నది. కాబట్టి ఒకదానికొకటి పరిహసించుకొనుట స్వభావసిద్ధము అలాగున అజ్ఞానియు దుఃఖభూయిష్టమగు సంసారమునే సుఖమనినమ్మి దానినే ఆశించుచున్నాడు. సుజ్ఞానియే సంసారము సుఖకరముగాదని తలచి పరమాత్మ విషయములో ప్రవర్తించుచున్నాడు. అజ్ఞాని యీ పరమాత్మప్రవృత్తిని తనకు విముఖమునుగా తలంచుచున్నాడు. తనుక విజ్ఞానులు స్వభావమనగా వాసనా

జన్యము దానిని గూడ నతిక్రమించి ఆత్మజన్తువే తన స్వభావమనియు తది
తరమ స్వభావమనియు తెలిసి ఆత్మయందు రమించుచున్నాడు. ఇంతవిచారము
వలన సిద్ధించినదేమనగా పరస్పర విరుద్ధ ధర్మములు నొకచోటనుండజాలవు.
గనుక దేహాత్మబుద్ధిగలవానికి దృశ్యనాశమేంతమాత్రము గలుగదు. అట్టివాడు
దృశ్యవిషయములలో ప్రవర్తింపక యుండజాలడు. స్వాత్మత్వ బుద్ధి వాని
యందుండజాలదు. ఇందువలన దేహధర్మములగు వర్ణాశ్రమాదులు జనన
మరణాదులు శీతోష్ణాదులు ఇంద్రియధర్మములగు వృత్తులు శబ్ద స్పర్శ వని
తాది విషయగ్రహణములు అంతఃకరణ ధర్మములు సంకల్ప వికల్పములు
సుఖభాదూషాదులు కర్మలగు సకలేంద్రియ వ్యాపరములు తత్ప్రయత్న కార్య
ములు వీటినిన్నింటిని వదలినవారై అనగా నిత్యము బ్రహ్మవిచారముచే
బ్రహ్మవలోకన నిష్ఠయందు తత్పరులై సర్వదా ఆత్మానందమున ప్రతిహత
ముగా గోరువారుగనుకనే బ్రహ్మతత్త్వమును యథార్థముగా నెఱింగినవారు
బ్రహ్మతత్త్వమే సత్యము. దృశ్యము. చలము అస్థిరమని నమ్మినవారు.
యెప్పుడును దృశ్యమును నిశ్శేషముగా నిరాకరింపవలయు. ముముక్షువులు
తత్ప్రయత్నమందే ధృఢచిత్తులుగావలయును. పరిపూర్ణానందమును గోరువా
రందరును దృశ్యమును త్యజించియేతీరవలయును. లేనిచో నిరావరణ స్వప్రకా
నందజ్ఞానముగలుగదు. “సన్న్యస్తాఖిలధర్మకర్మవిషయైః” అనగా మొదటసమస్త
దేహేంద్రియాదుల ధర్మములను కర్మలను విషయములను వదలవలయునని
పైవాక్యము తెలుపుచున్నది. లేక సమస్తమును త్యాగము చేయవలయునని
యున్నది. ఇది భాహ్యమనియు మానసికమనియు ఆత్మవిషయకమనియు
మూడు విధములుగాయున్నది. అందున భాహ్యసన్యాసమనగా భాహ్యపదార్థ
దృశ్యమంతయు వదులుటయగును మానసికమనగా మనస్సునకు సంబంధించిన
వృత్తులు గుణములను సంస్కారములను విడుచుట యగును. ఆత్మవిషయ
మనగా మనస్సును గూడ వదలి అనాత్మభావనను పూర్తిగా నశింపజేసి మనో
తీతమగు పరబ్రహ్మమే తానై యుండుటయగును. తరువాత అట్టిపరబ్రహ్మ
స్థితినుండి తప్పిపోకుండా బ్రహ్మవలోకాన నిష్ఠయందు నిరంతరముండుచు
తత్త్వమును గనుగొనుచు దృశ్యము తిరుగా స్ఫురింపనీయక ఆత్మస్థితిని
మరుగు పడనీయక సర్వదా ఆనందరూపుడై యుండవలయు. ఇదియే ధృఢ
ప్రయత్నము. వీరలేమహాత్ములని తెలియవలయును.

ఏముముక్షువు పరమార్థజ్ఞానానుభవమైన శ్రీనద్దురుదేవుని దగ్గర చక్కని శ్రద్ధతో వేదాంతశ్రవణమును లేక బ్రహ్మతత్వవిచారము చేసియున్నాడో అట్టిబ్రహ్మవిచారశీలుడు సర్వము పరబ్రహ్మమే మరియొకటిలేదు. అంతయు తానేయను తరమాత్మభావ స్వానుభవ విజ్ఞానమునకై సర్వదాస్వస్వరూపమందు నిలుకడ గలిగి యుండుటయును ఆ విషయమును “శాంతోదాంతః అను శృతి ప్రమాణము ముముక్షువునకు విధియని చొప్పుచున్నది. శ్రుతి॥ శాంతోదాంత ఉపరతస్థితిః సమాహితో భూత్వాఆత్మన్యేవాత్మనం పశ్యేత్॥ తా॥ అంతరేంద్రియములని గహించినవాడై బహిరింద్రియములను వశపరచుకొన్నవాడై మనస్సును విషయములనుండి మరలించుట నకలేంద్రియ వ్యాపారములు వశమిండుట. యనుఉపరతిగలవాడై సర్వదుఃఖసహనమును తితిక్షగలవాడై శ్రద్ధా సమాధానములతో గూడినవాడై నిశ్చలుడై అనగా శమాది షట్కనమృత్తి గలిగి ముముక్షువు తనలోనే తనను అనగా జీవాత్మను పరమాత్మనుగా చూడ వలయును. ఈ శృతివేదాంతశ్రవణము మననము నిధిధ్యానము బ్రహ్మసాక్షాత్కారము అను నాలుగున్ను యుండవలెనని చెప్పయున్నది. పరమాత్మను గోరువానికి ఈ పదముచే బ్రహ్మవిచార రూపమననమున్ను సాధనమున్ను నిరంతరము బ్రహ్మమందు మనస్సును నిలుపుటయును నిధి ధ్యానరూపసాధనమును తెలుపబడినవి. సర్వాత్మసిద్ధియే పై నచెప్పబడిన విధముగా శ్రవణాదులకు ఫలితమేమన అంతయుతానే బ్రహ్మమే యనునట్టి సర్వాత్మ భావరూప బ్రహ్మసాక్షాత్కారము గలుగవలయునని యెఱుంగవలయు ఈ విషయమునే “శాంతోః దాంతః” అనుశృతి స్పష్టముగా తెలుపుచున్నది. కాబట్టి పరమార్థ విజ్ఞాని సర్వదా మనస్సును నిశ్చలముగను ఏకాగ్రముగను “సమ్యక్ అభిధీయతే మనఃకలిసమాధిః” తా॥ అనగా మనస్సు బాగుగా బ్రహ్మమందుంచబడుచున్నదను అర్థముచే సిద్ధమయిన బ్రహ్మలక్ష్మ్యమందు లెస్సగా చిత్త ముననుసంధించుటయును సమాధిని ముముక్షువు పత్పక శీలించవలయును. మఱియు “కృతశ్రవణ కర్మణః” అను పదార్థమేమనగా శ్రద్ధయు శాంతో దాంత ఇతి అనుపదముచే శమదమములు తితిక్షయు సర్వాత్మసిద్ధియే దీనివలన ఉపరతి “సమాధిం” దీనిచే సమాధానము ఈలాగున. శమాదిషట్క సంపత్తి గలిగి యుండవలయు. వాటిఫలితము బ్రహ్మసాక్షాత్కారమనియు తెలియవలయు. శమదమాది ఆరింటియొక్క స్వరూపము ప్రమాణ-

శ్లో॥ సదై వ వాసనాత్మాగః శమోయః మితశద్ధితః.

నిగ్రహో బాహ్య వృత్తీనాం దమభివృద్ధిరీదీయతే॥

తా॥ అనగా ఎప్పుడుసమస్త వాసనలను రహితమొనర్చుట శమమనియు బాహ్య వృత్తులను నిగ్రహించుట దమమనియు చెప్పుచున్నట్లు ఇవి అత్యంత ముఖ్యములు.

శ్లో॥ విషయేభ్యః పరావృత్తః పరమోపరతిహిసా

సహనం సర్వదుఃఖానాం తీతీక్షణాశుభావతా॥

తా॥ అనగా చిత్తమును సకల విషయములనుండి మరలించుట. ఉపరతియగును సర్వదుఃఖములను సహించుట తీతీక్షణయగును.

శ్లో॥ నిగమాచార్య వాక్యేషు భక్తిః శ్రద్ధేతి విశ్రుతాః

చిత్తైకాగ్ర్యస్తుస్థలక్ష్యే సమాధానమితిస్మృతమ్॥

తా॥ అనగా వేదాంతశాస్త్రములందును ఆచార్యులయందును భక్తి శ్రద్ధయని చెప్పబడును. బ్రహ్మవస్తువందు మనస్సును ఏకాగ్రపరచుట సమాధానమగును. ఇంతచెప్పవలసినదేలయనగా అహంకారమనునది అనేకజన్మములనుండి ఆ రూఢమైయున్నది. దీనియొక్క అంతము గనపడుటలేదు. మహారణ్యములో దగులుకొనినవాడు తిరుగరాలేనియటుల ఈ దురహంకారమహాటవిలో చొచ్చిన కంటకభూయిష్ట ప్రదేశసంచారమువలె సంసారారణ్యమందు పర్యటన తప్పదు. దరిగానరాదు తుదకు వాడుమహాఘోరారణ్యములో వ్యాఘ్రమునకు గ్రాసమగు నటుల ఈ సంసారారణ్యములో చిక్కినవాడు మృత్యువునకు కబళమగు చున్నాడు. “అవ్యక్తాన్మహతః మహతోఽహంకారః” అనుశ్లోతిచొప్పన మహాసూక్ష్మరూపముననున్న అవ్యక్తమను మాయఅభివ్యక్తమాయెను. స్థూలరూపమున్నుదాల్చెను. అట్టిస్థూలమగు మహత్తుపై అభిమానరూప అహంకారముదయించెను. తరువాత తస్మాత్ప్రళుపంచమహాభూతములుదయమాయెను. కాబట్టి ఈ మూలాహంకారమునేను అను అధ్యాసరూపముగానున్నది. ఇదియే మొదటి కల్పన. తర్వాతనే తదితర అధ్యాసములు ఈ మూలాధ్యాసమగు మూలాహంకారిమే తూలావిద్య. మూలప్రకృతి అజ్ఞానము స్వరూపాచ్ఛాదక ధర్మము. భ్రాంతి ఈయధ్యాసను అనేకసంస్కార సంపుటమగు ప్రబలాహంకారమును స్వరూప విజ్ఞానముచే ముముక్షువు నశింపజేయవలయును. మొదట నేననుదానికి విషయము కాకూడదు అధిష్టానమయ్యే యుండవలయును. శత్రువు శిరమును

ఖడ్గముచేదునిమివేయు నటుల మాయా శత్రుని శిరస్సును దురహంకారమును
 ఆధిష్ఠానాత్మసాక్షాత్కర జ్ఞానఖడ్గముచే చేదింపవలయును. లేక ఈ అహంకార
 మను అజ్ఞాన సృష్టికి స్వరూపాత్మనుభవమును వాయువత్తమును బ్రయో
 గించివలయును. లేక అభిమాన మేఘాచ్ఛన్నదినమునకు నిరంతర బ్రహ్మ
 భ్యాన ప్రయుక్తబ్రహ్మనిష్ఠయను ప్రబలసూర్యోదయము కావలయును. భాను
 డుదయించగానే దిక్కులన్నియు జడత్వముమాని నిర్మలమగువిధమున అహం
 కారము దొలగి పరీక్షానంబ్రహ్మయను ప్రబోధోదయముగాగానే జడత్వము
 నశించి చైతన్యాత్మ నిర్మలమై ప్రకాశించును. ఇట్టిదురవగాహ నిరూఢమగు
 మూలాహంకారము యొక్క శక్తి మహాప్రబలమై యున్నది. మాయాశక్తికి
 అహంకారమనునది ప్రధానపుత్రుడై యున్నాడు. ఈ మూలాహంకార మహా
 రాజు అంతఃకరణ చతుష్టయములో చేరిన కర్మత్వ భోక్తృత్వాది రూప అహం
 కారమను మహానిశిత ఖడ్గమును చేబూని మనోబుద్ధిచిత్తములగు మువ్వరు
 మంత్రులతో ప్రవృత్తిరూప మంత్రాలోచన చేయుచు కామ కోఠి లోఛాది,
 దుర్గుణ పరివారముగలిగి సమ దమ దయ శాంతి వివేక భక్తి గుణములు తనకు
 శత్రువులని తెగవేయుచు ప్రపంచభాజ్యమును ఆస్రపితాతముగానేలుచున్నాడు
 అనగా అహంకారమున్నయెడల ముముక్షువునకు శమ దమ వివేక విచార విజ్ఞా
 నాది సుగుణములుండవని తెలియవలెను. ఈశమ దమాది గుణములతో ఆత్మ
 రూపభగవంతుని శరణుజొచ్చిన ఆయహంకారరాజు పలాయనమగుచున్నాడు.
 అనగా యమనియమాదుల లభ్యసించుచు ఆత్మను విచారముచే కనుగొన్న
 వారికి ఆమూలావిద్యయుండదు. ఇదియే శివము, మఱియు ఈయహంకారము
 నానావిధములైన జన్మలనుండి రూఢమైయున్నది. దీనిని నిశ్శేషముగా నాశ
 నము గావింప సకలాగమములును ఉపనిషత్తులను పురాణములను ధర్మశాస్త్ర
 ములను బాగుగా ఆధ్యయనముచేసి తదర్థమును దెలిసి ప్రచారము చేయునంతటి
 పండితులయినను సమర్థులుకాదు. వారు వెంటదే అహంకారమును నాశనము
 చేయజాలరు. వారు ఆయహంకారముయొక్క పుట్టువును తెలిసికొనజాలరు.
 పుట్టులోనున్న పామును బైటయెంతకొట్టినను చచ్చునా? బాహ్యమగుశబ్దబ్రహ్మ
 జోదలచేగాని అహంకారముభావదు. అనగా చీకటి లోపలనిండి నిబిడీకృతమై
 యుండ బయట యెంత పెద్దదీపము వెలిగించినను లోపలచీకటి తొలగి పరిమి
 చ్చునా? అలాగున అహంకారమను అంధకారము దట్టముగా లోపలనుండగా

బహిర్భూతములగు శాస్త్రప్రచారములచే ఫలితమెంతమాత్రముగానుపించదు. ఆశాస్త్ర విజ్ఞానమంతయు లోపలికి తీసుకొనిపోయి మస్తకమునకు పట్టించి దీర్ఘానుష్ఠానరూపమగు మహాజ్ఞాన దీపమును వెలిగించవలయును. అప్పుడాత్మ దేవుడుగనుపించును. అదియే శాస్త్రశ్రవణ మననములకు ఫలితార్థమగును. అనగా దీర్ఘ తర బ్రహ్మనిష్ఠజేసిన వారికే మూలాహంకారము నశించును. నేను అనగానే దేహేంద్రియాది దృశ్యముగాదు. తదధిష్ఠాన పరబ్రహ్మము నిర్వికల్పము అని రూఢముజేసికొనిన అహంకారోదయమేకాదు. అది లేకనేపోవును ప్రబల శతృవుదగ్గఱ సామాన్యుడినిల్చునా అహంకారమునకు ప్రబలశత్రువుగను సోఽహంకారల క్షౌర్ధ్వపరమాత్మునేడుట ఆదురహంకారము నిలువజాలదు. కాబట్టి ప్రబలాహంకారమును బాహ్యదృష్టిగల మహా పండితులున్ను వెంబడే నశింపజేయజాలరు. అంతర దృష్టినవలంబించిన ఆయహంకారము నశించును. మఱియు అహంకారమనగా సకలసంస్కారములయొక్క సంపుటమైయున్నది. ఈ సంస్కారముల సంపుటములు అనంతములుగానున్నవి. ఒక్కొక్క సంస్కార సంపుటమేర్పడినప్పుడు జన్మము వచ్చుచున్నది. అప్పుడు సంస్కార మను ప్రదేశములో సంస్కారసంపుట మహావృక్షము మహావర్ణమానమై సుఖ దుఃఖాత్మక ఫలములనొసంగుచున్నది. ఆ మహావృక్షము నశించినను సుఖ దుఃఖాత్మక ఫలములనుండి అనేక సంస్కారబీజములేర్పడుచునే యుండును. ఒక్కొక్క సంస్కారము సంపుటముగలిగి అది విజృంభించి అది నశించు నప్పుడు మరికొన్ని సంస్కారములగలిగించియే అసంపుటము ముగియ చున్నది సముద్రములోని అలలకంటులేనటుల మహాప్రకృతిలో సంస్కారములకంటు లేదు. తరంగములన్నియు మహాసాగరములోనే లయమగునటుల మూల ప్రకృతి రూపఅహంకారములోనే సంస్కారములన్నియు లయమగుచున్నవి. తిరిగి కల్లోలములవలె సంస్కారములన్నియు విజృంభించుచున్నవి. ఇదియంతయు ప్రకృతి సహసిద్ధ ప్రవృత్తి కావున సంస్కారములు (వాసనలు) అంతములేక వుట్టుచు అనంత జన్మలకు కారణమగుచు అనంత దుఃఖములనొసగుచు కాలచక్రముతోటి తిరుగుచు ఆచక్రమునకు అకులవలెనున్నవి. ప్రకృతి రూప కాలమహాచక్రమునకు అనంత సంస్కారములను (అకులు) అరలు గలవు. దానికి మనస్సే ఇరుసుగానున్నది. స్వస్వరూప విస్మృతియే (అత్మ నుమరచి యుండుట) పట్టాగా (కమ్మి) నున్నది. ఇందువలన ఇట్టి సంస్కార

రములనాశము సామాన్యముగాదు. నిరంతరధ్యానముచేయగా నిర్వికల్పసమాధి చేతనే తన్నాశము సిద్ధించును. కాబట్టియే నిర్వికల్ప సమాధి నిష్కలవారికి సంస్కారములు పూర్తిగా నశించినందుచేతనే సంస్కారరాశీభూత మూలాహంకారమేర్పడదు. ఇట్టి అర్హాధజ్ఞానమును తప్ప ఈ సంస్కారములు పండితులను గూడ సంసారసముద్రమున ముంచివేయుచున్నవి. కనుక చిత్తము యొక్క సత్త్వముచేత వాసనారూప సంస్కారములు గలుగుచున్నవి. అవియే స్వర్గనరకములకు కారణములై యున్నవి. ఉత్తమలోక ప్రాప్తి నిగలుగజేయునవిగా నున్నవి. సకల కర్మలయొక్క అంకురములే సంస్కారములై యున్నవి. ఇట్టి సంస్కారముచే స్మృతిగలుగును. అందుచే అనుభవము జనించును. తిరుగా అనుభవముచే సంస్కారస్మృత్యాదులు ప్రాదుర్భవించును. అప్పుడు అనంతములుగా గలుగునట్టి సంస్కారస్మృత్యనుభవములకు యేది ముందు యేది వెనుకయను కార్యకారణ భావము కూడ సిద్ధింపదు. ఇందులకు యోగశాస్త్ర ప్రమాణము సూత్రము “తాసామనాదిత్వం భాశిషోనిత్యత్వాత్”

తా॥ అనగా మోహరూపమైన సుఖసాధనమైన సంకల్ప విశేషము అనంతమై నిత్యమగుటవల ఆ సంస్కారములన్నియు అది లేనివిగా నున్నవి. ఇవి యన్నియు ఒక మాత్రమై మనస్సను పేరుతోనున్నవి. ఇట్టి మనస్సు జన్మాంతర సంస్కారానుగామియై యున్నది. “ఇందుకు ఆర్యోక్తి. మనోహి. జన్మాంతరసంగతిజ్ఞం” అనగా జన్మాంతర విషయములను చిత్తము దెలియుచున్నది. మహాపెద్దలు చెప్పియున్నారు. కావున ప్రపంచములో ప్రాణినుభవంతుడై యున్నను మనోహరములగు వస్తువులను జూచి మధురములగు శబ్దములను విని ముగ్ధుడగుచున్నాడు. తానిదివరకు తెలియకపోయినను బోధితుడుగాకపోయినను సహజముగానే సమస్తమును మనస్సుచే తలంచుచున్నాడు. శోకమోహములకు సుఖదుఃఖములకు లోనగుచున్నాడు. ఇందులకు కారణము అనేక జన్మలనుంచి యేర్పడిన భావములు స్థిరములై మనస్సున పాదుకొనియున్నవి అందుచేతనే పురుషుడు శబ్దాదులయందు బలత్కారముగాను ప్రవర్తిల్లుచున్నాడు. “మనోరథః నామతట ప్రసౌతాః” అనగా సంకల్పములు వర్షానమయమున నదులయొక్క గట్టులు జలప్రవాహముచే కొట్టబడినవై నేను ముందు నేను ముందు అనుకటుల పడుచున్నవో అతీరున సంకల్పములును యొకదాని వెంబడే మఱియొకటి గలుగుచునే యుండును. ఒకటి పుట్టును అది నశించగానే

మఱియొకటి గలుగును. ఈ విధముగా సంస్కారములనంతములుగా గలుగుచున్నవి. వీటినిన్నిటిని ముముక్షువు తీవ్రధ్యానముచే నిర్వికల్ప సమాధినిష్ఠతో నిరోధింపజక్తుడగును. నిర్వికల్ప సమాధివలన సకలవృత్తులు పశమించి చిత్తమునిరుద్ధమై యుండును. దీనినే ఆనందప్రజ్ఞాత సమాధియందురు. ధ్యాతృ ధ్యానధ్యేయములను త్రిపుటినశించి కేవల నిర్వికల్ప బ్రహ్మమై యుండుట. ఆనందమైనగుడుట యగును. బ్రహ్మాండమంతయు వ్యాపించి మహాస్థూలమైన మనస్సు అధ్యానబలముచే మహాసూక్ష్మమై నీవారశూకవత్ స్వీపీతాభాస్వత్యణూపమా, తస్యాశ్శిఖ్యాః మధ్యే. పరమాత్మా వ్యవస్థితః అను ప్రమాణమురీతిని అనగా నివ్వెర ధ్యానపుగింజయొక్క కడుతీక్షణమైన అగ్రభాగమువలె అణుపై ఒకానొక జ్యోతి ప్రకాశించుచున్నది. దీనినే యోగ శాస్త్రము" మూర్ధజ్యోతిస్సని నుడివి దానియొక్క చివరియందు పరమాత్మ యున్నాడు. అనగా పరబ్రహ్మము మహాతిసూక్ష్మమై స్వయం జ్యోతిరూపమై యున్నది. అట్టి పరమాత్మయందు లయమగుచున్నది. ఇదియే నిర్వికల్ప సమాధి. లేకకేవలము విజ్ఞానమయమై చిత్తముండును. ఇట్టి పరబ్రహ్మనిష్ఠ జేయువారికి ఆత్మను పరమాత్మను తెలిసి స్వానుభవజ్ఞానులకు సంకల్పములు సంస్కారములు లేకుండుటవలన మూలాహంకారవార్త యులేదు. దీనినే పశ్చిమ దృష్టి యనియు, బ్రహ్మదృష్టి యనియు, నిర్వికల్ప యోగసమాధి దృష్టియనియు, అప్రాకృతదృష్టియని, అనందామృత పరిపూర్ణ దృష్టియనియు యందురు. గనుక చక్కగా ధ్యేయమందు చిత్తమును లయముచేయుట సమాధి యని చెప్పబడును. ఇదియే త్రిపుటి రహితము. నిర్వికల్పసమాధి "ఇందుకు స్ఫుతి"

శ్లో॥ ధ్యాతృధ్యానే పరిత్యజ్య క్రమాధ్యైకగోచరయే.

నివాతదీపవచ్చిత్తం సమాధిరభిదీయతే॥

తా॥ నేను ధ్యానముచేయువాడను. అనుభావము ధ్యానము ఈ రెండునుపోయి క్రమముగా మనస్సంతయు ధ్యేయాకారమై గాలిలేని దీపమువలె నిశ్చలమై యుండుట సమాధియనబడును. ఇందులకు భగవద్గీతావాక్యము

శ్లో॥ యథాదీపోనివాతస్తో నేజ్జతే సోపమాస్మృతా.

యోగినోయతచిత్తస్య. యజ్ఞతో యోగమాత్మినహః॥

తా॥ చక్కగా విచారించిన సమాధులు జీవబ్రహ్మైక్యములు పరమాత్మ

భావనలు నిర్వికల్ప దృష్టులు యోగవియోగములు ఇవియన్నియు చిత్తము యొక్క ధర్మములే వీటికన్నిటికతీతమగు బ్రహ్మమే పరిపూర్ణమైయున్నది. ఇదియే అనిర్వాచ్య పదార్థబోధ అఖండ పరిపూర్ణము ప్రమాణము.

శ్లో॥ అరూఢశక్తిమహామం. వినాశ్యచనుభీభవః

సయేవబ్రహ్మనిర్వాణం. బ్రహ్మభూతోఽదిగచ్ఛతి॥

తా॥ బాగుగా హృదయములో నాలుకొనిన అహంకారమును నశింపజేసి సుఖి యగును. అట్టివాడే బ్రహ్మమై బ్రహ్మనిర్వాణమును పొందుచున్నాడు.

ఇక ఆవరణ శక్తి యనగా తమోగుణ రూపమైనది. ఇది సమస్తమును ఆవరించియున్నది. తనయొక్క ఆత్మస్వరూపమును పూర్తిగా కప్పియున్నది ఇదియున్నంతవరకు ఆత్మ ప్రకాశింపదు. తనస్వరూపమును తెలియనీయదు. ఇట్టితమోగుణశక్తి చలనాత్మకమైన విక్షేపశక్తిని కలిగించును. విక్షేపశక్తి యనగా రజోగుణరూపము దీనిచే కామక్రోధలోభాదులు గలుగును. ఈశక్తి యే టీవత్సహేతువు ఈ రజోగుణశక్తి అహంకారము సహాయముగాగొని సమస్తమును ఆవరించుచున్నది. అహంకారమనగా నేను నాది యనుట, మోహమం దిరమునకు స్వరూపాచ్ఛాదకమగు ఆవరణశక్తి ఆవరణమను ప్రాకారమై యున్నది. అహంకారము వతాకమైయున్నది. ఈ అహంకారమును తెక్కుము (జెండా గుడ్డ) విక్షేపశక్తి అనెడివాయువుచే సర్వదా చలించుచున్నది. రజోగుణము జెండా కట్టెగానున్నది. తమోగుణ రజోగుణములు రెండు, ఆవరణ విక్షేపశక్తులగును. ఇక సత్త్వగుణముకూడ ఆవరణమైయున్నది. ఈ సత్త్వగుణా పాదకావరణశక్తి రజోగుణ తమోగుణములవలె ఆత్మస్వరూపమును ఆచ్ఛాదించియుండలేదు. ఈసత్త్వగుణమనునది దీపమునకు గ్లాసువలె ఆత్మకు ఆవరణరూపమై యున్నది. అటులున్నను ఆత్మప్రకాశమును తెలుపుము. నిర్మల జలమునందు ప్రతిబింబమువలె నిశ్చలమై ఆత్మసత్త్వగుణాంతః కరణమందు స్పష్టముగా కనబడుచున్నది. అయినను ఆత్మనిరావరణముగా ప్రకాశించుటలేదు. అందుచే సత్త్వగుణము బంధమేఅగుచున్నది. రజోగుణమనగా కదులుచున్న నీటియందు ప్రతిబింబమువలె అట్టి అంతఃకరణమందు ఆత్మ స్పష్టపడుటలేదు. ఇక తమోగుణమన్ననో బురదనీటియందు ప్రతిబింబము కనబడనిరీతి ఆత్మ కామపింపదు. సత్త్వగుణము ఆత్మనెటులనావరించియున్నదనగా మహారత్నము సూక్ష్మమగు శుద్ధవత్త్రముచే ఆవరింపబడినటులను లేక

నాట్యవ్యవహారము సూక్ష్మమైనతెరచే అంతర్హితమైనట్లును భాస్కరుడు అత్యంతస్వల్పమైన శరత్కాలమేఘముచే కప్పబడినటులను అత్మ సత్వ గుణముచే పరిస్ఫుటముగాకయున్నది. ఇందుచే సత్త్వగుణమున్న ఆవరణ శక్తిలోచేరినదనియే ముముక్షువు గ్రహించవలయును. ఇట్టి మూలాకారణ భూత ఆవరణశక్తియే విక్షేపాహంకారములకు తజ్జనార్థములకు ప్రధానహేతువై యున్నది. అట్టి అజ్ఞానఆవరణయను మూలప్రకృతిని స్వస్వరూపానుసంధాన పటిమచే ముముక్షువు నశింపజేసిన ఆవరణవిక్షేప అహంకారములనుత్యయము నశించుచున్నది. ఇదినిరావరణ జ్ఞానము.

మఱియు తనయాత్మ స్వరూప పరమాత్మను అచ్ఛాదించినదై ఆవణ శక్తి వ్యాపించియున్నది. తనరూపము తెలియక జేయుచున్నది. ఆశక్తిచే పరమాత్మలో ఊభము గలిగెను. ఇదియే విక్షేపశక్తియని చెప్పబడును. ఇందు చేతనే పంచీకరణ శాస్త్రజ్ఞులిటులచెప్పుచున్నారు. కేవల పరిశుద్ధబ్రహ్మముండెను. అందులోమాయాశక్తిచే ఊభగలిగెను. తరువాత సృష్టిక్రమమేర్పడెను పరబ్రహ్మమునావరించియున్నందున మాయ ఆవరణశక్తియనియు తత్కార్యమగు ఊభమే విక్షేపశక్తియనియు చెప్పబడుచున్నది. యధార్థమేమనగా తాను నిర్వికారుడు. పరిశుద్ధుడైయున్నాడు. ఈవిషయముమరచినచో అన్ని శక్తులుపుట్టి పితృచములవలె విజృంభించుచున్నవి. అందుచేతనే సంకల్ప వికల్పములు గలుగుచున్నవి. ఆదెటులనగా? తన చేతిలోనిబాణము లక్ష్యమునందలి దృష్టి కదులుచుండిన లక్ష్యభేదము సిద్ధించని విధమున రజోగుణముచే చిత్తము ఊభముగలదై స్వరూపదృష్టియుచలించుచుండిన పరబ్రహ్మలక్ష్యము జేరజాలదు. ఇట్టివానికాత్మానుభూతి విజ్ఞానము గలుగదు. కనుక ఇట్టి రజోగుణాత్మక ఊభరూప విక్షేపశక్తి నాశమునకై మొదట తమోగుణరూప సకలాజ్ఞానకారణమైన ఆవరణశక్తిని నిశ్శేష విలయమునొందింపవలయును. “కారణ నాశే కారణాశః” అనురీతిగా కారణము నశించిన కార్యనాశము సిద్ధించినదెయగును అనగా ఆవరణశక్తి కారణమునశించగా కార్యభూత విక్షేపశక్తి విలయమొందుచున్నది. బీజములోని అంకురములుండిన తత్కార్యవృక్షమువృద్ధిచెందియున్నటులేకదా? రాజును జయించిన రాజ్యముస్వాధీనమైనటుల ఆవరణశక్తిని జయించిన పరివారరూప విక్షేపశక్తియు జయింపబడి అత్మరాజ్యము తనకు లభించినటులాయెను. కేవల పరిజనమును స్వాధీనము జేసికొని రాజు కూడ

తనకు వకుడై యున్నాడనుకొనుటయు భ్రాంతియేనుమా? యేలోకాంతధ్యానాదులచే కొంతవిచారణలచే విశేషశక్తి అణగియుండిన మాత్రమున ఆవరణ భంగము గలిగినది. విజ్ఞానము సిద్ధమైనదనుకొనుటయు ప్రమాదమే కావున ముముక్షువు తీవ్రయత్నముచే ఆవరణశక్తిని నిశ్శేషముగా సమూలముతో నశింపజేయవలయు అప్పుడే నిశ్శేషవిశేషశక్తి నాశముగలుగును. వేరుయుపాయములేదు. భవరోగమనునది మహాతివ్రవ్యాధి జన్మజన్మాంతరములనుండి వచ్చినది. వ్యాధి పూర్తిగా నశించు వరకు ఔషధము నేవింపనటుల భవరూప ఆవరణ శక్తియను వ్యాధి శమించువరకును స్వస్వరూపధ్యానమగు దివ్యౌషధమును నిరంతరమును నేవించుచుండవలయు అనగా ప్రబలమైన ఆవరణశక్తి దీర్ఘతర స్వస్వరూప స్థిరత్వముచే తానే పూర్తిగా తొలంగును. ఆవరణశక్తి నాశనమునకై దృక్దృశ్య వివేకమును జేయవలయును. దృక్కనగా ఆత్మకంటే (తనకంటె) వ్యతిరిక్తమైన ఆనాత్మరూప ప్రపంచము అనగా మహత్తు మొదలుకొని దేహాంతము భువనాంతముగల మహాపురుషుడు ఆనాత్మ పదార్థములనుండి వేరుచేసి తెలియుచున్నాడు. ఇదియే విజ్ఞానముగల వానిలక్షణము ఇటుల ఆత్మానాత్మ వివేకములేవి అజ్ఞాని ఆనాత్మపదార్థములతో ఆత్మవస్తువును గూడనేకముజేసి కర్తృత్వ భోక్తృత్వాది ధర్మములనుభవించుచున్నాడు. ఇదియే అజ్ఞాని లక్షణము. కనుక పుణ్యపురుషుడు ఆత్మస్వరూపమునే వాంచింపుచు జ్ఞానములోనే విహరించును. అజ్ఞానియగు దేహబుద్ధిగలవాడు ఆనాత్మ యింద్రియ సుఖములకు దాసుడై పరితాపముతో జీవించును.

శ్లో॥ దృగ్దృశ్యౌ పదార్థేస్తః పరస్పర విలక్షణే.

దృగ్ బ్రహ్మదృష్యం మాయేతి సర్వవేదాంతనిర్ణయః॥

తా॥ పరస్పర విరుద్ధధర్మములుగల దృగ్దృశ్యములను రెండుపదార్థములుగలవు దృక్ బ్రహ్మనాశము లేనిది దృశ్యము మాయనాశమొందునది ఇటుల సకల వేదాంత నిశ్చయము.

శ్లో॥ దృశ్యం సర్వసమానాత్మ స్యాత్. దృగేవాత్మాఽవికారిణే.

ఆత్మానాత్మ వివేకోఽయం. కథితో గ్రథకోటిభిః॥

తా॥ అంతయు దృశ్యము ఆత్మదృక్కు వికారమును జెందనిది ఇదియే ఆత్మానాత్మవివేకము సకలశాస్త్రసారము తెలియవలెను. భూమిలో బంగారము మట్టితో కలిసి యున్నది. వివేకి తద్విదానమును తెలిసికొని మట్టిని దూరముజేసి

స్వర్ణమునుగై కొని సుఖమునొందుచున్నాడు. అలాగున ఆత్మవివేకి సరీరములో ఆత్మానాత్మ పదార్థములు కలిసి యున్నవి. అనాత్మనుండి ఆత్మపదార్థమును మహాత్ములగు గురువు శాస్త్రములద్వారా తద్విధిని కనుగొని వేరుజేసి తెలియుచున్నాడు. అందుచేత తాన ఖండానంద స్వరూపుడనని కనుగొనుచున్నాడు. మఱియును

శ్లో॥ హంసశ్చక్లో బకశ్చక్లః కోభేభోబకహంసయోః ।

వీరక్షీర విభాగేతు హంసో హంసో బకోబకః ॥

తా॥ కొంగయు హంసయు రెండును తెల్లగానేయుంటున్నవి. అయినను పాలు నీరు వేరుచేయు సామర్థ్యం హంసకేయున్నది. అలాగున ఆత్మను దృశ్యము నుండ వేరుచేసి తెలియసామర్థ్యము (జ్ఞానము) వివేకవంతునికే యున్నది. అందుచే నాతడు ఆనందము నొందుచున్నాడు. ఇదియే వాచా వేదాంతులకును అమానిత్వాదిత్వాది గుణములు గలిగి నిరంతరము విరామములేక అనుష్ఠాన పరులగు యదార్థ జ్ఞానులకును భేదము. ఈ ప్రకారము దృశ్యము నుండి దృక్కగు ఆత్మను వేరుజేసి ఆయాత్మయే పరమాత్మ అదియే తానని దృఢా పరోక్షజ్ఞానముచే దెలిసిన ఆవరణశక్తి (మరుపు) ఆత్మలోనే స్వయముగానే నశించుచున్నది. అమరుపనునది ఎచ్చోటనుండి విజృంభించెనో అట్టి పరమాత్మ యందే లయమొందుచున్నది. అజ్ఞానబలముచేతనలోనే మరపుగలిగెను. నిజము తెలిసిన తరువాత తనలోనే ఆవిస్మృతి నాశమాయెను. అనగా ఇంతకుముందు స్వస్వరూపజ్ఞానము లేకుండెను. ఇప్పుడుతానెవ్వడో ఆపరబ్రహ్మమేయని తాను దెలిసికొనెను. ఇదియే ఆవరణశక్తి నాశము స్వస్వరూప సాక్షాత్కారము స్ఫుటశబ్ద ప్రయోగముచే బాగుగా అనుభవ పూర్వకముగా వివేకము కలిగినప్పుడే ఆవరణము తొలగునని తెలియవలయును. “తదాఽఽవరణ మాత్మనివ స్వభావత్” తా॥ వివేక జ్ఞానముకలిగి స్థిరముగా నుండినప్పుడు ఆవరణశక్తి ఆత్మలోనే నాశమొందుచున్నది. అనగా రజ్జువును తేలియనప్పుడు సర్పభ్రాంతి కలుగుచున్నది. ఆత్మాడును తెలియగానే సర్పభ్రమ అచ్చోటనే లయమొందుచున్నది.

విచారించిన రజ్జు విషయమున సర్పభ్రాంతి అజ్ఞానముచే చిత్తమున గలిగెను. జ్ఞానోదయముకాగానే ఆసర్పభ్రమ మనస్సునందే అణగిపోయెను. అజ్ఞానముచే అంతఃకరణము ఆవరింపబడుచున్నది. ఇదియే మనస్సు యొక్క

సంకోచావస్థ ఇదియే హృదయ కమలము ముకులితమైయున్నదనుట జ్ఞానము దయించినప్పుడు అంతఃకరణమున ఆవిద్యావరణము దొలంగుచున్నది. ఇదియే మనస్సు యొక్క వికసనావస్థ ఇదియే హృదయపుండరీకము. వికసించినద నుట ప్రాంతఃకాలమున సూర్యప్రకాశముచే కమలము వికసితమగుచున్నది. అప్పుడందులోనే మధ్యప్రదేశము స్పష్టమగువిధమున జ్ఞానముచే అంతఃకరణము తెరువబడుచున్నది. అప్పుడుపరమాత్మ దర్శనము అనగా ఆత్మజ్ఞాన దశలో తెలిసికొనకపోయినప్పుడు ఆవిద్యవృత్త మయినదివలె నున్నదనియు జ్ఞానదశలో యధార్థము తెలియనప్పుడు ఆవిద్యావరణముచే రహితమయినదనియు తెలియ వలయు ఆత్మయొప్పుడును స్వయంప్రకాశమానమే అంతఃకరణముయొక్క సంకోచవికాసములచే శుద్ధాశుద్ధములచే జ్ఞానాజ్ఞానములచే ఆత్మయొక్క ప్రకాశా ప్రకాశవ్యవహారము దెలియవలయు దీనినే ఉపచారధర్మమందురు. ఒకదాని యొక్క ధర్మము మఱియొకదాని యందు కల్పించి వ్యవహరించుట. ఆత్మ సర్వదా చిరావరణమైయుండగా అజ్ఞానజ్ఞానములచే గలిగిన అంతఃకరణము యొక్క ఆవృత అనావృత ధర్మముల ఆత్మయందు కల్పించి వ్యవహరించుట ఇదియే ఉపచారము. ఇట్టివాక్యములు శాస్త్రములందనేకములుగలవు. సూర్యుడు కేతుస్తుండై ప్రకాశించుటలేదు. మేఘావరణముచే సూర్యుడు కాంతిరహితుడగు చున్నాడు. ఇవియనియు ఉపచారవాక్యములే సూర్యభాగవానుడెప్పుడును ప్రకా శించుచునేయున్నాడు. సూర్యగ్రహణం భూచ్ఛాయయే వేరుగాదు. మేఘావరణ ముచే భాస్కరునికి ప్రకాశశహిత్యముగాలేదు. పైలోకములోనున్న వారికి భాస్కరుడు సర్వదా ప్రకాశించునటుల ఆత్మవస్తువును యెప్పుడు స్వయం ప్రకాశమానమై ప్రతిబింధరహితమై యున్నది. ఈ విషయము జ్ఞానులకు మాత్రమే గోచరము సూర్యుడు మేఘావరణముచే ప్రకాశమానుడుకాడు. అను విధమున అజ్ఞానదృష్టిచే ఆత్మకు ప్రకాశాప్రకాశములు గలుగుచున్నవి. యధార్థముగా ఆయాత్మ త్రికాలములయందును నిత్యమై విశుద్ధమై నిర్వికారమై వ్యాపకమై నిస్సంగమై స్వయంజ్యోతియై నిరావరణమై ప్రకాశించుచున్నది.

మఱియు ఆత్మానాత్మ వివేకము అనుభవమునకు రాగానే తాను ఆపర మాత్మయైయని తెలియుటచేత మిథ్యాభూతములైన దేహేంద్రియాదులయం దును దృశ్యప్రపంచమందును గడునానక్తితో చిత్తములగ్నమై ప్రపరించుట సర్వశక్తులతో విజృంభించుటయను విక్షేపముపూర్తిగా నశించిపోవుచున్నది.

తరంగరహితమైన సముద్రమువలె మనస్సుప్రశాంతమై యుండున్నది. ఈ విశేషావరణశక్తులు లేకపోవుట వలన సర్వసంచయములు నశించి జీవుడు పరబ్రహ్మమేయను నిశ్చయజ్ఞానముతోగూడిన ప్రతిబంధరహితమోక్షం సిద్ధించుచున్నది. ఇదియే అఖండరూప విజ్ఞానము సాక్షాత్కారమవుచున్నది. ఈ ఆత్మానాత్మవివేక విషయమును చక్కగా విచారించవలయు దృక్కగుపరమాత్మను దృశ్యమునుండి విభజించుట. అనగా వేరుచేయుట ఇదియే వివేకము యేలాటి సంశయములు లేకయున్నచో దీనిని సమగ్నివేకమందురు. మొదట దేహేంద్రియాది ప్రపంచవస్తుజాలములనుండి ఉపనిషత్సాత్తములద్వారానో గురుక్తి ప్రకారముగానో ఆత్మను వేరుజేసి నిస్సంశయముగ దెలిసికొనవలయును. ఇంతటితో పూర్తిగాక యేలాంటి సంశయములులేక ఆత్మతాననెడి పరిపూర్ణ విశ్వాసమే సమగ్నివేకము దీనిచేత స్పష్టముగా జీవుడుగా పరమాత్మయే వేరుగాదు ఆ పరబ్రహ్మమే తాను అంతయు సద్వాస్తువే ఆనాత్మవస్తు వొకించుకయు లేదు. పరిపూర్ణ బరబ్రహ్మమేయున్నది. తానే అంతయు తానే అనునట్టి స్వయం ప్రబోధజ్ఞానము కలుగుచున్నది. అనగా ఆత్మదృశ్యముకన్న పెరనితెలిసికొని సంతమాత్రమే చాలదు. దానిని అనుభవములోనికి దీసికొనిరావలయును. సంశయ విపరీత అసంభావనలను దోషములు నశించవలయును. సాత్మానుభవమొంది బ్రహ్మతత్త్వమందు విహరించునప్పుడే శాశ్వతసుఖమును పొందుచున్నాడు. ఇట్టిస్వానుభవవివేకము మాయచేయగలిగిన సకల మోహబంధములను ఛేదించుచున్నది. కనుక శ్రీ సద్గురుకరుణచే వేదాంతశాస్త్రపరిశుద్ధ విచారణచే మహర్షుల అపారదయచే శ్రీ సర్వేశ్వరుని యొక్క పరిపూర్ణానుగ్రహముచే నిష్కల్మషముగల చిత్తముతో విరంతర దీర్ఘకాల ఆత్మానుసంధానముచే దృఢతర స్వస్వరూపస్థితిగలిగిన అఖండస్వానుభవము జన్మజన్మాంతరములనుండి నాటకొనిన మోహములను యీ జన్మములోనే గలిగిన సంస్కారములను యికను మిగిలిన సంకల్పములను వాటినిన్నిటిని సంపూర్ణముగా నశింపజేయుచున్నది. అట్టి వానికి జననమరణ రూప సంసారములేదు. మాయామాలిన్య తరంగ తాడనములులేవు. అట్టిధీరుడే జీన్ముక్తుడగుచున్నాడు.

సదియునుంగాక బ్రహ్మము శ్రేష్టమైనది తద్విన్నమైన వాడు జీవుడు యిట్టి భావము అవివేకమే యగును. ఉన్నది బ్రహ్మమే. సకలదృశ్యము కంటే శ్రేష్టము. జీవుడును బ్రహ్మముగానే యున్నాడు. లేక జీవత్వము

బంధమోక్షములు జ్ఞానాజ్ఞానములు ప్రకాశప్రకాశములు సుఖద్యుఖములు పర
బ్రహ్మమొకటియే సత్యము. సర్వాతీతమున్నదియే ఇట్టిది విశుద్ధజ్ఞానమగును
ఈ స్వానుభవ వసిద్ధజీవ బ్రహ్మైక్య వివేకాగ్ని అవిద్యారణ్యమునంతయు
సత్వముగా దహించుచున్నది. తిరుగా దానిస్వరూపముగాన్పించదు. కాబట్టి
ప్రమాణ శ్లోకము జూడుము.

శ్లో॥ ఆత్మానమరణింకృత్వా. ప్రణవంచోత్తరరాణిమ్.

జ్ఞాననిర్మథనావ్యాసా. త్పాశం దహతిపండితః॥

౧॥ మనస్సును క్రిందికొయ్యగాను ఓంకారమును పై కొయ్యగను జేసి నిరంతర
హృత్మను సంధానమునెడి మధనముచే జీవబ్రహ్మైక్యజ్ఞానము గలుగుచున్నది.
అను శ్రుతిరీతిగ ప్రణవమును మనస్సు రెంటియొక్క పరస్పరము అనుసంధా
నమును సంపూర్ణముచే ఆద్వైత జ్ఞానాగ్ని మెల్ల మెల్లగా గలిగి బ్రజ్వలించినదై
చువిద్యారణ్యమును దొలంగి శాశ్వతానందరూప బ్రహ్మము తానగుచున్నాడు.
ఇట్టి ఆద్వైత భావమును బొందినవాడు ఆత్మవస్తువనునది యొకచోటికి పోవు
దియు వచ్చునదియుగాదు. అన్నిలోకములయందును యొకేవిధముగా యుం
చున్నది. కనుక తనకున్న జనన మరణములులేవు. కాబట్టి ఇట్టివిజ్ఞానికి యవి
శ్యబీజము లేనేలేదు. సమస్త జ్ఞాననాశమునకు జీవబ్రహ్మైక్యజ్ఞానమే కారణం
బట్టివానికేలాటి బంధములున్ను లేవు. తానే సకలాత్మస్వరూపుడై యుంటు
న్నాడు. బంధమును భావమే లేనివాడై యుండును.

రీతియు “రసవర్జం రసోఽప్యస్య పరందృష్ట్యానివర్తతే” అనగా పరబ్రహ్మ
ను తన్నుగాంచిన దృష్యమందలి ఆధ్యాసనివర్తించుచున్నదని భగవద్గీత
ప్రస్తుచున్నది.

శ్లో॥ భిద్యతే హృదగంధి. చిద్యంతే సర్వసవిశయాః ।

క్షీయంతే చాస్య కర్మాణి తస్మిక్ దృష్టేపరావరే ॥

౨॥ సర్వాధిష్ఠాన భూతపరబ్రహ్మమును వీక్షించగనే అనగా తననుగాతెలియ
నే సర్వసంశయములు దొలగి సర్వకర్మలు ఫలములుడిగి అజ్ఞానావరణము
గార్తిగానశించుచున్నది. అను శ్రుతి ఈ విధముగా శ్రుతిస్మృతుల ప్రమాణ
ములచే బాగుగా సంశయ భావనా విపరీతభావనా అసంభావనలు లేక బ్రహ్మ
త్వ విచారముచే బహ్మతత్త్వానుభవము గలిగి పరబ్రహ్మమును వీక్షించిన
నగా స్వస్వరూపమును గనుంగొని తనను ముగిగుపరచు యజ్ఞానావరణము

తొలగిపోవుచున్నది. ఖీజమే లేకుండిన యంకురముండునటుల అధ్యాసము అనిత్యములైన దేహదులయందు మమత్వముచే తానను బుద్ధియు నిత్యమగు ఆత్మయందు యనిత్యత్వబుద్ధిచే సచ్చిదానంద పరమాత్మ 'తానుగానని తలంచుటయు దొలంగుచున్నది. ఆ ప్రకారము సకలవస్తువులయందలి భ్రాంతిరూప యధ్యాసముచే గలిగిన విక్షేపము (రజస్తమోగుణముచే ధ్యానమందు మనస్సు నిలువక చెల్లించుట దైవమునందు నమ్మకములేక విషయాదులయందు ప్రవర్తించుట) తద్దుఃఖము అనగా జననమరణ రూప సంసారబంధము అంకురమే లేకుండిన వృక్షమేర్పడనటుల యధ్యాసము నశించినందుచే ఇవియన్నియు నశించుచున్నవి. అన్నిటికికారణము ఆత్మను మఱచుటయను ఆవరణము దాని కార్యము అధ్యాస దానియొక్క కార్యము విక్షేపము బహువిధ దుఃఖములున్ను ఆగుచున్నది. ఆవరణము అధ్యాస విక్షేపమగునట్టి మూడంతస్తులతో గూడిన సాధముగా అజ్ఞానమున్నది మొదటిదగు యావరణయను యంతస్తును నాశనముజేసిన మిగిలిన రెండును స్వయముగా కూలినశించుచున్నవి. అనగా వివేకమతి స్వస్వరూపానుసంధానముచే ప్రైమూడు దోషములను సులభముగా నశింపజేయుచున్నాడు. ఆవరణము తమోగుణము విక్షేపము రజోగుణము దేహేంద్రియాది యధ్యాస దానిలోజేరినదే యగును. స్వస్వరూపమును ఆవిస్పష్టముగా తెలియజేయునట్టి సత్త్వగుణావరణము ఇవి యన్నియు బ్రహ్మదర్శనముచే నశించుచున్నవి. ఇటులనే కారణశరీరమావరణము సూక్ష్మశరీరమధ్యాస విక్షేప దుఃఖాదులు స్థూలాశరీరము మూడు వాక్కిలతో గూడిన దేవాలయములో దేవుని గాంచవలెనన్న మూడు దరవాజులును దాటవలయును. ఆలాగున ఆత్మను గాంచవలయునన్న అవరణాధ్యాస విక్షేపములను రజస్తత్త్వ తమోగుణములమూడున్ను త్రివిధావస్థలను త్రివిధశరీరములను దాటవలయును. అప్పుడే శాశ్వతానందము లభించును. ఇదియే కైవల్యప్రాప్తి అఖండజ్ఞానము శివము.

ఇక చీకటిలో త్రొడు రూపము కనబడకపోయెను. అందుచే వెంబడే సర్వభ్రాంతి కలిగెను. తరువాత నానావిధ ఆనర్థములు జనించెను. ఆలాగుననే స్వరూపజ్ఞానము అజ్ఞానావరణమను చీకటిచే మరుగుపడుచున్నది. అందుచే అనిత్యములగు దృశ్యపదార్థములయెడ ఆత్మత్త్వబుద్ధి నిత్యానంద స్వరూపమగు ఆత్మయందు అనగా తనస్వరూపమందు అనాత్మత్వబుద్ధి యిట్టి

అధ్యాస గులుగుచున్నది. అధ్యాసయనగా మిథ్యాజ్ఞానము దేహేంద్రియాది సౌఖ్యములను నిత్యములనుకొని భ్రమింపుటచే మనస్సువానియందే ప్రపర్తించుచున్నది. చిత్తమునానావిధములగుచున్నది. ఇదియే విక్షేపరూప దోషము. దీని కార్యము జీవాత్మను దురంత సంసారగర్తమున పడవేయుటయే అధిష్ఠాన వస్తువుతెలియక పోవుటచేతనే అన్ని అనర్థములు కలుగుచున్నవి. చీకటియందు త్రొడునుజూసి సర్పమనియు దండమనియు భూరేఖయనియు జలధారయనియుపలువురు తలంచుచున్నారు. అలాగున ఆత్మను యింద్రియములుగాను పోషణముగాను, జగత్తుగాను, మనస్సుగాను, ఇకను అనేక విధములుగా దలంచి భ్రమించుచున్నారు. అయినను సాధారణముగా రజ్జువునుగాంచి పామనియే తలంచి భయపడుచున్నారు. ఆతీరున తాను మృత్యురహిత అమృత స్వరూపుడైనను మృత్యువు వాతబడు దేహముగా దలంచి పలువిధముల దుఃఖములకు లోనై నానావిధ యోనులందు పుట్టి పరితపించుచున్నాడు. ప్రపంచమంతయు భాస్కరుని కాంతిచే ప్రకాశవంతమైనను తనకన్నును తాను మూసికొనిన ప్రపంచమంతయు తమో వ్యాప్తమైనటుల తన స్వరూపమును తాను తెలిసికొననిపోయిన అంతయు అజ్ఞానమే. త్రాడును త్రాడుగా గాంచువిధమున పరబ్రహ్మ స్వరూపమగు తనను పరబ్రహ్మముగా జూసిన పరబ్రహ్మమేయగుచున్నాడు. రజ్జువునుగవిన అజ్ఞానబాగ్రింతి భయకంపాదులు తొలగునటుల పరబ్రహ్మమును దర్శించిన ఆవరణవిధాజ్ఞాన విక్షేపదుఃఖాదులు తొలగుచున్నవి. కాబట్టి అజ్ఞానమయ సంసారబంధ విముక్తికొఱకు యధార్థమగు బ్రహ్మ వస్తువును తెలిసికొనవలయును. అట్టివాడు అత్యధికకానందమును బొందుచున్నాడు అదియునుంగాక జడమగుబుద్ధియే పరిశుద్ధాత్మ చైతన్యమునాశ్రయించి ఆవరణ మిథ్యాజ్ఞాన విక్షేపములను గలుగజేయుచున్నదనియు ఆ మూడున్ను అసత్యములనియు అనువిషయమును చక్కగా తెలియును. అనగా ఇనుము స్వభావముగా దహింపశక్తి లేనిది శ్యామవర్ణముగా గుండును. అట్టి ఆయఃఖండము అగ్నియొక్క సంబంధముచే బాగుగా కాచబడినచో దహనజక్తిగల దైదానివర్ణముపోయి ప్రజ్వలించుచున్నది. అలాగున స్వతసిద్ధముగా జడమగుబుద్ధి ప్రకాశరహితమై యున్నది. తమోగుణ మాయమై యున్నది. దీనినే మూలాహంకారమనియెదరు. యత్నించి తత్కార్యమును జేయజాలకున్నది. అయినను చైతన్యమైన ఆత్మతో చేరియుండుట వలన జడాత్మకబుద్ధియు

చైతన్యవంతమై విజృంభించి ప్రకాశించుచున్నది. ఆబుద్ధియొక్క విలసితమే శబ్దస్పర్శ రూపాదులుగానున్నది. అనగా సమస్తము మూలాహంకారమనబడు బుద్ధికార్యమైయున్నది. ఈ అవరణవిక్షేప మిథ్యాజ్ఞానరూప దోషములున్న బుద్ధియొక్క కార్యమే వేరుగాదు. కనుక బుద్ధియే చైతన్య బ్రహ్మమనాశ్రయించి ప్రకాశవంతమైన సమస్తమును కల్పించుచున్నదని తెలియవలెను. కనుకనే మాయా జడముల నది దీపమునాశ్రయించి నీడయున్నటుల పరబ్రహ్మము నాశ్రయించి మాయయున్నది. అందుచేతనే నామాయ అఘటన ఘటనా సామర్థ్యము గలదగుచున్నదని వేదాంతులు చెప్పెడు తరిఖాషయైయున్నది. ఇట్టి చైతన్యాశ్రితమాయనే ఈశ్వరుడందురు. మఱియు పాలలో నీరు కలిసియున్నటుల అనాత్మ పదార్థమగుబుద్ధి ఆత్మలో గలిసియున్నది. కాబట్టి జలము పాలవలె గానుపించునటుల బుద్ధియుచైతన్యము గలదివలె గనబడుచున్నది. ఇంతకు అనాత్మ భూతములైన జడములగు దేహేంద్రియాదులన్నియు ఆత్మశక్తిచేతనే ప్రకాశవంతములగుచున్నవి. తత్తచ్ఛేష్టలలో ప్రవర్తించుచున్నవి. ఆత్మయు నిస్సంగియై సర్వవిలక్షణమై యున్నది. ఇకను రాగి బంగారముతోచేరి అలంకారములుగామారి అలంకరింప యోగమగునటుల బుద్ధియు ఆత్మతోచేరి చైతన్యయోగమైనదివలె భాసిల్లుచున్నది. విజ్ఞానులు బంగారమునుండి రాగినివేరుచేసి తెలియునటుల ఆత్మజ్ఞానులును ఆత్మనుండి బుద్ధిని వేరుజేసి ఆత్మనే గ్రహించుచు తెలియుచున్నారు. ఆత్మతరిఖుద్దమైనది. ఈ బుద్ధితో చేరియుండుటవలన జీవాత్మయని చెప్పబడుచున్నది. అందుచేతనే ఆత్మతో చేరిన బుద్ధికే (జీవాత్మకే) సుఖదుఃఖాదులు కర్తృత్వ భోక్తృత్వాదులు మొదలయిన అజ్ఞాన కార్యములన్నియు కలుగుచున్నవి. ఈవిషయమును కనుగొని ఆత్మనిత్యకుద్ధ స్వయంప్రకాశమని వేరుజేసి తెలియవలయు అట్టి ఆత్మయొక్క ప్రభాప్రసర లేశముచేతనే జడభూత బుద్ధి శబ్దస్పర్శ రూపరసగ్రంథములగు పంచేంద్రియ విషయములను గ్రహించుచున్నది. ఇకను ఆబుద్ధి పంచతన్మాత్రాలనబడు సూక్ష్మభూతములయిన ఆకాశాదులును స్థూలభూతములగు శరీరేంద్రియంలగును. ఇకను అనాత్మపదార్థ జాలసర్వస్వమును మారుచున్నది. లేక విజృంభించుచున్నది. మఱియు కొలిమిలో ఇనుపఖండమును బెట్టి గాలితిత్తులతో యూదినచో అగ్నిసంబంధముచే ఇనుపముక్కయు బాగుగా ప్రకాశించుచున్నది. అలాగైన అంతఃకరణమును

కొలిమిలో ఆత్మయను అగ్నియొక్క సంయోగమువలన బుద్ధియను (జః భూతవస్తువు) ఇనుపముక్క పాక్షికాపానములను ఊపిరితిత్తులచే ప్రజ్వలించుచున్నది. చైతన్యవంతమును అగుచున్నది. విచారించిన అగ్నిసర్వవిలక్షణమైయున్నటుల బుద్ధ్యాదులన్నిటికంటెను ఆత్మస్వయంప్రకాశమై సర్వవిలక్షణమైయున్నది. ఎవం బుద్ధేః పరం బుద్ధ్యా॥ అనుభగవద్గీతాస్మృతి వాక్యము। యోబుద్ధేః పరతస్తుసః॥ అను కరశృతివాక్యమును బుద్ధికంటె ఆత్మవిలక్షణమైనదని తెలుపుచున్నది. అట్టి ఆత్మనాశ్రయించియే బుద్ధి (మూలాహంకారము) సకలమునుజేయుచు సకలమును గ్రహించుచు కార్యకారణమైయున్నదని తెలియవలయు ఇట్టిబుద్ధియే కల్పితము కావున విచారించగా కారణ భూతబుద్ధియంతర్కార్యభూత శబ్దస్పర్శాదులున్న మిథ్యాభూతములే. మఱియు అట్టిబుద్ధిచే నేర్పడిన విక్షేపావరణాదులున్న అసత్యములే అనగా అజ్ఞానబుద్ధి ఆత్మను మరగుపరచుచున్నది. దీని కార్యము స్వస్వరూపాత్మను స్మృతికి (జ్ఞప్తికి) రానీయకుండుట ఇదిఆవరణరూపదోషము అందుచే రజోగుణము గలిగి మనస్సు చలించును. విషయాదులయందు ప్రవర్తించును ఇది విక్షేపరూపదోషము ఇకను అట్టిబుద్ధి దేహాదులయందు ఆత్మత్వభావమును గలిగించుచున్నది. ఇది మిథ్యాజ్ఞానరూపదోషము ఈ మూడున్న భ్రాంతిసమయనను స్వప్నములోను సంకల్పకాలములోను యుండున్నవి. భ్రాంతిపోయినప్పుడును స్వప్నములేనప్పుడును, సంకల్పములు అణగినప్పుడును ఆ మూడు కనబడుటలేదు. కావున ఆయావరణాదులు మూడును మిథ్యాభూతలములే జీవునకు బుద్ధ్యుపాధి చేతనే ఈ మూడున్న గలుగుచున్నవి. తాగుడును జూచి సర్పమనుకొనుటయు శుక్తిని జూచి రజితమనుకొనుటయు, స్థానువును జూచి పురుషుడని, పిశాచమని, భేతాలుడని తలంచుటయు ఆకాశమందు నైల్యము దారువునందు గజత్వబుద్ధి మొదలగునవి భ్రాంతిజ్ఞానములు ఇవన్నియు యధార్థమును తెలియకపోవుట చేతనే బుద్ధియందు అజ్ఞానమాలిన్యముండుట చేతనే గలుగుచున్నవి. ఇట్టి విషయములందే ఆవరణవిక్షేప మిథ్యాజ్ఞాన దోషములున్నవి. స్వప్నము మనఃకల్పితము ఈ దోషత్రయము మనస్సుచే నేర్పడును. కేవలసంకల్పములు అనంతములై యున్నవి. ఇవియన్నియు సత్యములుగావు కాబట్టి భ్రమస్వప్నమనోరథములయందు పై జెప్పిన మూడు దోషములున్నవి. మఱియు భ్రాంతి స్వప్నమనోరథములవలె మిథ్యాభూతములై యున్నవి. భ్రాంతియన అజ్ఞానము ఇదియే

అవరణము తమోగుణము కారణశరీరము స్వప్నమనగా చలనము ఇదియే విక్షేపము రజోగుణము సూక్ష్మశరీరము. మనోరథమనగా జాగ్రద్వ్యవహారము ఇదియే మిథ్యాజ్ఞానము దేహాదులయందు ఆత్మత్వప్రాంతి స్థూలశరీరము సత్త్వగుణము ఇవియన్నియు ప్రతిబంధములు బుద్ధియందు అజ్ఞానము దొలంగిన సర్వోపాదులు తొలంగి ఆత్మ స్వయంప్రకాశమానమై విరాజిల్లును. ఈ విషయమును చక్కగా దెలిసి యథార్థమగు పరబ్రహ్మమునుగాంచిన సకల ప్రతిబంధములు నశించును. అందుచే నిరావరణ స్వయంప్రకాశ నిత్యశుద్ధ బుద్ధపర బ్రహ్మము తానగుచున్నాడు.

కాబట్టి అంతఃకరణమున గలుగు అహంకార మమకారములు రాగద్వేషాదులు కామక్రోధ లోభములు ఈవికారములన్నియు అజ్ఞానముచేతనే గలుగుచున్నవి. అంతఃకరణమున్ను అవిద్యాకల్పితమే. కావున అనేక వికారములతో గూడి క్షణక్షణము పరణామము జెందుచున్న మిథ్యాభూత ప్రకృతిచే (మాయచే) కలిగిన అంతఃకరణము ప్రియమోదరూప కర్తృత్వం భోక్తృత్వ రూప సుఖదుఃఖాత్మక వికారములన్నియును క్షణక్షణము మారిపోవునవి స్థిరములుకావు. ఒకే తీరుననుండవు. చలనాత్మక ప్రకృతిచే చంచలమగు మనస్సు జనించెను. అందుగలుగు సంకల్ప వికల్పములును స్థిరముగా నుండవుగదా! సర్వకారణమగు మూల ప్రకృతియే అసత్యము వికారియగునప్పుడు తత్కార్య సంతయు తథ్యముగాదు. అటులనేవనితాది విషయములు శబ్దాది విషయములును దేహముతోనే నశించుచున్నవి. స్రక్చందన వనితాది భోగములు పంచేంద్రియ విషయములగు శబ్దాదులు దేహము పోవునప్పుడు దేహమునకు సంబంధించినవగుటచే నశించుచున్నవి. దేహమేలాగున వికారియో, సత్యముగానిదో క్షణక్షణము మారుచుండునో అలాగున విషయాదులును ఎప్పుడును మారుచునే యుండును. ఈలాగున ప్రకృతియు ప్రకృతి వర్గమును సర్వధా పరిణామ శీలములగుటచే వికారి పదార్థములు మిథ్యాభూతములగుటచే నీ బుద్ధి యిటుల యుండును. మనస్సిట్టిదని నిర్దారణచేయ శక్యముగాదు, కాబట్టి జ్ఞానులుచక్కగా యీ విషయమును గుర్తెఱుంగుదురు. అందుచేవారు అచలమగు పరమాత్మను పొందుదురు. ప్రకృతికి తజ్జన్యములగు వికారములకు సకల విషయములకు విలక్షణమై ఆత్మయున్నది. సమస్తమును తెలియుచున్నది. ఆత్మమాత్రము సర్వదా యోగేవిధముగా నున్నది. సత్తు, అవికారి అందుచే అత్మసత్పదార్థము

తద్భిన్నమయినదంతయు అసత్తుకాబట్టి అత్మను అవికారిగను నత్తుగను తెలియవలయు తెలిసి నిరంతరమనుసంధానమందుండవలయు.

మఱియు అత్మపరమాత్మస్వరూపమై యున్నది. అనాత్మ పదార్థములన్నిటికి పరమైయున్నది. నిత్యము సర్వకాలసర్వావస్థలయందును వికారమును జెందనిదై యున్నది. అద్యయము రెండవది లేనిదై యున్నది. ఏకరూపమై యున్నది. తనకుతానే యున్నది. పరిపూర్ణము దేనకాలాదిభేదములచే పరిచ్ఛిన్నముగానిది కేవలము జ్ఞానమే చైతన్యమే స్వరూపముగాగలది అన్నిటిని ప్రకాశింపజేయుచు, స్వయంప్రకాశమైనది. బుద్ధ్యాది అంతరేంద్రియములకును వేరై వాటి వ్యాపారములను కనుగొనుచు కర్తత్వభోక్తృత్వాది ధర్మముల, జెందక సుఖదుఃఖములకు పుణ్యపాపములకు బంధమోక్షములకు విషయముగాక సర్వద్వంద్వములకును అతీతమై తానుమాత్రమసంగియై యున్నది. సకలదృశ్యములకును దృక్త్ర్య నిత్యమై యున్నది. అంతరేంద్రియముల యొక్కయు బాహ్యములగు కర్మేంద్రియ జ్ఞానేంద్రియములయొక్కయు వాటికిసంబంధించిన అపస్తాత్రయము యొక్కయు శరీరత్రయము యొక్కయు సకలదృశ్యము యొక్కయు సమస్త విషయములను కనుగొనుచు తానుమాత్రము సచ్చిదానందరూపమైయున్నది. ఇట్టిదియే అత్మసత్తుకును అసత్తుకును విలక్షణమైయున్నది కార్యమగు జగత్తునకును కారణమగు అవ్యక్తమునకును వేరుగానున్నది. సకల వ్యవహారము ద్వంద్వముతోకూడియే యున్నది. సత్తనిన అసత్తనియే వెంబడే వ్యవహరించవలెను. సుఖమనిన దుఃఖము పుణ్యమనిన పాపము. ప్రకాశమనిన చీకటియు వెంబడే యుండున్నవి. వేదములును సత్పదార్థమును బొధించుచున్నవి. అపరమాత్మను ఈ షత్తు తెలియజేయుచున్నవి. విచారించిన ఆ పరమాత్మచేతనే యివన్నియు సత్తావంతములై యున్నవి. జీవులయొక్క ఆజ్ఞాన నివృత్తికై వేదాదులు ప్రవర్తించినవి. ఘటోపాధిని తొలగించుటకు దండము ఉపయోగపడునటుల వేదవాక్యములను కట్టికడకు అహం బ్రహ్మస్మి జ్ఞానరూప వృత్తియు అవరణభంగము మాత్రము గలుగజేయుచున్నది. దండము దీపమును ప్రకాశింపజేయునటులయు వృత్తిజ్ఞానము పరమాత్మను ప్రకాశింపజేయజాలదు. అవిలక్షణమై యున్నఅత్మయే అహంబ్రహ్మస్మియను వృత్తిని తెలియుచున్నది. కావున “అశబ్దమస్పర్శమవ్యవహార్యం” అను శ్రుతివాక్య రీతిగా వేదాది శబ్దములుకూడా యింద్రియములకు గోచరములగుటచే

పరమాత్మను వచింపజాలవు. శబ్దతీతమై ఆత్మయున్నది. వాగతీతమనియు
 వేదశ్రుతులు ప్రతిపాదించుచున్నది. సదసద్విలక్షనమనగా ఆవ్యవహారమ
 నియు అర్థము బుద్ధ్యాది సాక్షియనగా మనస్సునకు గోచరము కానిదని అర్థము
 అన్నిటిని ఆపరమాత్మ తెలియుచున్నది. ఇదియే అవాఙ్మనసగోచరము ఆత్మ
 యని చెప్పెడు వాక్యమునకు అర్థము. ఆపరమాత్మ ప్రణవశబ్దమునకు గూడ
 గోచరముగానిది ప్రణవార్తరూపమై యున్నది. అని శ్రుతులు తెలుపుచున్నవి
 కావున ఆత్మశబ్దతీతము సదసద్విలక్షణము వ్యవహారతీతము మఱియు నీ
 ఆత్మవస్తువు "అహం" అనుపదముచే బోధితమగుచున్నది. "అహమ్మనగా"
 నేను అని అర్థము తాను ఆ పరమాత్మ స్వరూపుడై యుండగా అనాత్మపదార్థ
 ములందరి భ్రమచే నేననుచున్నాడు. ఇదియే అజ్ఞానము విచారించిన నేను
 అనగా ఆత్మయని అర్థము. "అహం పదము" తనను దేహాదులనుండి వేరుజేసి
 చైతన్య పరమాత్మనుగా తెలియజేయుచున్నది. అహంపదము (నేను) స్త్రీల
 యందును పురుషులయందును నపుంసకులయందును యొకటిగానే యున్నది.
 సర్వజాతులయందును సర్వశ్రమములయందును. బాల్యాది సకలావస్థల యం
 దును మార్పును జెందకయున్నది. త్వం ఇందం (నీవు ఇది) అను పదములును
 సర్వనామ వాచకములగుటచే అన్నిటియందును యొకేరీతిగానుండును. అయి
 నను అహం అనునది ఆపరోక్ష జ్ఞానరూపమైయున్నది. త్వం ఇందం పరోక్ష
 ములై యున్నవి. అందుచేతనే అహం పదము మాత్రము ఆత్మబోధకముగా
 నున్నది. నేనను వ్యవహారము లేకయే వ్యవహారమును జరుగుటలేదు. ఇది
 అందరికి అనుభవసిద్ధముగదా! కాబట్టి ఆత్మలేక యెదియు జరుగుటలేదు. ఆ
 ఆత్మయే అన్నిటిలోను యున్నది. అందుచేతనే సకలవ్యవహారములు జరుగు
 చున్నవి. ఆత్మమాత్రము అనంగమై నిర్లిప్తమై యున్నది. "తత్త్వమసి"
 అను వాక్యమున త్వం అను పదమునకు వాచ్యార్థ లక్ష్యార్థములవలె అహం అను
 పదమునకును వాచ్యార్థ లక్ష్యార్థములుగలవు. అహం అనగా సకలేంద్రియాదులతో
 గూడిన అంతరాత్మ వాచ్యార్థము లక్ష్యార్థము ఇంద్రియాదులను విడనాడి కేవల
 చైతన్యరూప అంతరాత్మ కూటస్థాత్మయేయని తెలియవలయును. అనగా ఆ
 ఆత్మ అహం పదముచే బోధితమై అహం పదమునకు లక్ష్యార్థమై యున్నది
 చక్కగా విశదీకరించిన అహం పదముగూడ కల్పితమే. నిర్విషయమగు పర
 బ్రహ్మము అహం పదమునకు విషయముగాదు. అన్నిటిని విషయము చేయు

చున్నదై ఆయాత్మయుంటున్నది. ఇదియే సత్యము అహం పదార్థముతోడకై
అజ్ఞాన నివృత్తికై ఉపనిషత్తులచే వ్యవహరింపబడినది. మఱియు ఆయాత్మ
అన్నిటిలోను అతంతాత్మయై యున్నది. సర్వదా ఆనందరూపమై యున్నది.
ఆనందమే పరమాత్మ అదియేతాను. నిరావరణ స్వయంప్రకాశానందఘనము.

మఱియు పై జెప్పిన ప్రకారము ఆత్మ యొక్కటియే సత్యమైనది.
ఆనందరూపమైనది. తదితర ఆనాత్మ పదార్థములు దుఃఖజనకములు అనిత్య
ములు. తాను సచ్చిదానంద ఘనమైన పరమాత్మయై యున్నాడను అదిష్ఠాన
జ్ఞానరీతిగా సత్యమయిన ముముక్షువు సత్పదార్థమును అసత్పదార్థమును విభాగ
పూర్వకముగా తెలియుచున్నాడు. సత్తైనది ఆత్మయే సారవంతమైనది ఆయ్య
దియే ఈ సంసారములో ఆన్వేషించి తెలిదగినది సనాతనమైనది. అపరమాత్మ
యొక్కటియే ఆనాత్మ పదార్థజాతమంతయు వినశ్యర స్వభావముగలదియే
భృంశిజనకమే ఈ ప్రకారము బ్రహ్మవిచారముచే సదసత్తులగు ఆత్మనాత్మం
విభజించి దెలియుటయే ఆత్మనాత్మవివేకమగును. ఇదియే సదసద్వివేకమగును
ఇట్టిసారగ్రాహి అనగా యధార్థవిచారణ జ్ఞానమే అన్నిటికి ప్రధానమూలమై
యున్నది. ఈ జ్ఞానముచే స్వయం ప్రబోధజనించును. దానిచే ఆత్మతత్త్వ
నిశ్చయముగలుగుననియు ఆస్వాత్మ నిర్ణయముచే అనందపరిపూర్ణ జ్ఞానస్వ
రూపము తాననితెలియుచున్నాడనియు ఈ ప్రకారము కనుగొన్నందుచే సమస్త
దేహాద్యహంకారములనుండి అనగా ప్రాకృతసంబంధముల నుండి విముక్తుడై
పరమశాంతిని ముముక్షువు పొందగలుగుచున్నాడు. అనగా వివశ్చిత్తు ॥

తా॥ దోషజ్ఞుడు అనగా గుణములను దోషములను గురై టుంగువాడు. పశ్యమ
దృష్టియనదగు జ్ఞానయోగదృష్టిగలవాడు అట్టినిత్యానిత్యవస్తువువివేకి అసత్తు
ఆనాత్మ ప్రపంచమును త్రొసి సత్తుగుపరమాత్మను గ్రహించుచున్నాడు. మధు
పము (తుమ్మెద) తామరపుష్పమునుజేరి పుష్పరసమును మాత్రము గ్రహిం
చుచున్నది. దగ్గరయున్న కింజల్కములనుగాని విత్తనములుగాని దేనిని స్వీక
రింపదు. అలాగున దేహమను హృదయమున అంతఃకరణమును వుండరీక
మున్నది. ఆ హృదయపుండరీకములోనున్న కింజల్కాదులవంటి వృత్తులను
విడనాడి వివేకి హృదయ కమలమునే పరిశోధించి పుష్పరసమువంటి పరమా
త్మతత్త్వమునే అనగా స్వరూపమునే కనుగొనుచున్నాడు. ఇట్టి విచారణ
అన్నిటికన్న విలక్షణమైనఆత్మయేతాను అదిపరబ్రహ్మమని నిశ్చయజ్ఞానమ

గలవాడగుచున్నాడు. ఈ నిశ్చయమును శాస్త్రములయందును గురుదేవుని ద్వారాను గ్రహించుచున్నాడు. అంతమాత్రముచేతనే ప్రయోజనముగలుగదు. అజ్ఞానము నశించి జ్ఞానికాడు. మరేమనిన ఆ పరమాత్మనిశ్చయము స్వానుభవ పూర్వకముగా బడయవలయును. శ్రీవణముజేసి అపరమాత్మతానని మననము జేసి దానియందే పరబ్రహ్మమందేభారణజేసి ఆ పరమాత్మ తాను గావలయు ఇదియే విజ్ఞబోధయగును. స్వయంప్రబోధ ఇట్టిస్వానుభవ బోధదృష్టిచే అత్మ నిశ్చయము గలుగుచున్నది. అందుచే తాను అఖండ పరిపూర్ణ జ్ఞానముగలవాడ గుచున్నాడు. అప్పుడు సకలనాత్మ బంధములనుండి విడివడి ప్రకృతినాశముచే తాను సర్వకాంతిని బొంది సర్వోపరతుడై పరబ్రహ్మమగుచున్నాడు.

“అవి కర్తృన” సమాధిని” వికల్పరహిత సమాధిచే నిర్వికల్పసమాధి అనగా హృదయములో యేవికల్పములు యేవృత్తులు మలిన వాసనలులేకుండ యుండవలయును. శరత్కాల నిష్కలంక పరిపూర్ణ చంద్రునివలె అంతఃకరణము శుద్ధముగా వుండవలయును. ఏయొక అనాత్మ భావములుగాని దృశ్యమునుగాని లేకుండజేయవలయు కేవలము బ్రహ్మకారవృత్తితో మనస్సంతయు పరిపూర్ణమై బ్రహ్మమయమై యుండవలయును. అప్పుడు మనస్సే లేకుండుటచే దృశ్యము పూర్తిగా నశించును. తాను పరబ్రహ్మమేయగుచున్నాడు. ఇదియే స్వస్వరూపస్థితియగును. హృదయమున శరత్కాలకళంకరహిత పరిపూర్ణచంద్రునివలె శుద్ధమై, ప్రకాంతమైవున్నందుచే చంద్రునినుండి సర్వతో వ్యాపమగు పరిశుద్ధమగు జ్యోత్స్న బయలుదేరునటుల అట్టిపరిశుద్ధ హృదయముగుండి ప్రకాంతమైన అఖండపరిపూర్ణానందముద్భవించుచున్నది. తాను అనందరూపుడగుచున్నాడు. ఈ నిర్వికల్పసమాధియే ఆనందప్రజ్ఞాత సమాధియగును. త్రిపుటి భేదములేక అంతయు పరబ్రహ్మమయమై యుండుట. అన్త స్వరూపస్థితి ఈ ప్రకారముండుటయే అనందప్రజ్ఞాత సమాధి యని చెప్పబడును. ఈ సమాధుల గుఱించి యోగశాస్త్రము చక్కగాఁదెలుపుచున్నది. సమాధులు యోగసమాధులనియు రెండువిధములుగావున్నవి. యోగసమాధులనియు అంతఃకరణనిరోధ రూపములై యుండును. వీనికియమనియమాదులు యోగాంగములై యున్నవి. మఱియునివిజ్ఞాన సమాధ్యభాసమునకు అవస్యకములేయగుచున్నవి. ఈ యమనియమాదులను జ్ఞానసమాధికి తగినట్టుగాను జ్ఞానాంగ యమనియమాదులు ఉపనిషత్తులయందు చెప్పబడి యున్నవి.

యోగసమాధికి ముఖ్యములుగా యమనియమాదులెటులున్నవో అటుల జ్ఞాన సమాధులకు శుభేచ్ఛతను మానసి అనంసక్తి పదార్థభావనాది మొదలగు సప్త జ్ఞానభూమికలు ముఖ్యవసరములై యున్నవి. జ్ఞానసమాధులన్నియు అంతః కరణమును అతీతమయిన పరబ్రహ్మస్థితి రూపములై యుండును. విచారిం పిన జ్ఞానులు యోగులు దేలిపెడు నిర్వికల్పసమాధి యొకే అర్థమును ప్రతిపా దించునదై యున్నది. అయినను ముముక్షువుల యోగ్యతానుసారము సాధింప వలయును. అందున జ్ఞానులును సకలాంతఃకరణ వృత్తులను నశింపజేసి తాను పరబ్రహ్మమై యుండవలయును. తాను అనగా జీవుడుకాదు. పరబ్రహ్మమేను మని జీవబ్రహ్మైక్యయోగమును చెప్పుచున్నారు యోగులును అన్నివృత్తులు నశింపజేసిన అంతఃకరణమే లేకపోవుచున్నది. అప్పుడుమనస్సు బ్రహ్మరంద్ర మనబడు పరబ్రహ్మమందు లయమగుచున్నదని తెలుపుచున్నారు. కావున యోగసుతమునను నిర్వికల్పసమాధి యనగా పరబ్రహ్మస్థితినుండుటయే వేరు గాదు. ఇంతకు సిద్ధావస్థ యేమన బాహ్యభ్యంతరముల యందును యెచ్చోటను సకలేంద్రియములు తత్తద్వ్యాపారములతోగూడి కొనియుండుట యను జాగ్రద వస్థయందును కేవల మానసిక వృత్తిరూప స్వప్నావస్థ యందును సకల వృత్తువశమ రూపబుద్ధి విలయరూప సుషుప్త్యవస్థయందును సర్వకాల సర్వ దేశ సర్వావస్థల యందును యే ప్రజ్ఞారూప అఖండజ్యోతి స్వయంప్రకాశమా నమై దేదివ్యమానమై దేశకాలాది పరిచిత్తిలేక వెలుగొండుచున్నదో అట్టి పర బ్రహ్మమేతాను సచ్చిదానందరూపుడును తానేయను అఖండపరిపూర్ణ స్వాను భవ విజ్ఞానము నిరంతరముండుటయే నిర్వికల్పసమాధి యగును. ఇదియే వేదో పనిషదాదులచేతను మహాత్ములగు బ్రహ్మనిష్ఠానుభవముగల వారిచేతను గురు వాక్యముచేతను ముముక్షువులకు ప్రసాదించిన సిద్ధమై నిర్ణీతమై యున్న పరమ ధర్మము ఇట్టి నిర్వికల్పసమాధిచే హృదయములోని సకల మాయా మాలిన్య సంస్కారములు జన్మాంకురములు పూర్తిగా నశించుచున్నవి. సకలవాసనా సముదాయమగు అజ్ఞాన గ్రంధితుత్తునియలగుచున్నది. అప్పుడు హృదయ పుండరీకము వికశించుటచే అజ్ఞానమను ముకుళితావస్థ (ముడుచుకొని హృదయ కమలముండుటయను స్థితి) లేకపోవుచున్నది. అనగా హృత్పుండరీకము విర జమై (రజోగుణ రహితమై) విశుద్ధమై (తమోగుణ రహితమై) నిరావరణమై (సర్వగుణమును కూడి అతిక్రమించినదై కేవల పరబ్రహ్మమై యుండును.

అప్పుడు చిత్తము చిత్తముగాదు. మకారరహిత చిత్తగును. ఇదియే విజ్ఞానావస్థ హృదయములోని వాసనాసంపుటము నశించుటవలన అజ్ఞానము (అవిద్య) తొలగుటచే అంతఃకరణమును నది (సంకల్ప వికల్పాత్మక మనస్సు) లేనిదగును. ఇదియే అమనస్కస్థితి తాను పరబ్రహ్మమని నిస్సంశయముగా తెలియుటయగును. ఇట్టి సకలవృత్తు పరమరూప స్వయంప్రబోధచే అద్వితీయ పరమాత్మ దర్శనము సిద్ధించుచున్నది. అనగాతాను ఆ పరబ్రహ్మమే యను నిశ్చయ తత్త్వముచే తానుతానై (పరబ్రహ్మమై) యుండుటయను స్వస్వరూపస్థితివలన పరబ్రహ్మమే తానై యున్నాడు. మఱియొకటిలేదు. అద్వితీయ బ్రహ్మమే పైజెప్పిన విషయమునే భదవద్గీత జెప్పుచున్నది.

శ్లో॥ యదాతేమోహకలిలం, బుద్ధిర్వ్యతి తరిష్యతి |

తదాగం తాసినిర్వేదం, శ్రోతవ్యస్య శ్రుతస్యచ॥

తా॥ ఓ అర్జునా! నీయొక్క బుద్ధి అజ్ఞాన కాలుష్యరహితమైప్పుడగునో లేక ప్రజ్ఞారూపమగునో (నీవు పరబ్రహ్మమగుదువో) అప్పుడు సకల శాస్త్రముల యొక్కయు సకలోపనిషత్తుల శ్రవణముయొక్కయు ఫలితమైన పరబ్రహ్మస్థితిని పొందినవాడగుదువు. “పరందృష్ట్యానివర్తతే” అనగా పరబ్రహ్మమును గాంచిన పూర్తిగా జ్ఞానావరణము తొలగును “భిద్యతే హృదయగ్రంధి” మొదలగు వాక్యములచే పైవిషయమునేముండక కఠోపనిషత్తులున్న విరూపించుచున్నవి. కనుక నిర్వికల్ప నిరంజన నిర్వికార నిత్యశుద్ధముక్త పరమానందరూపమైన స్వస్వరూప పరబ్రహ్మమును మరువకయుండుట, అంతయుతానై యుండుటయను నిర్వికల్పసమాధిని నిరంతరమభ్యశించుటచే గ్రంధిరూప సకలా జ్ఞానావరణములు తొలగి పరిపూర్ణ బ్రహ్మమగుచున్నాడు. అదియేయున్నది. ఇంకయును సమాధీయనగా శ్లో॥ ప్రశాంతవృత్తించిత్తం, పరమానందదాయకం |

అసంప్రజ్ఞాతనామసౌ, సమాధిర్మోగినాంప్రియః ॥

తా॥ అనగా చిత్తము సర్వవృత్తులచేతను రహితమై ప్రశాంతమై ప్రసన్నమై తేజోరూపమై ప్రజ్ఞామయమై ఘోషోభ్యంతరములయందును కేవలపరబ్రహ్మమై యుండుటయే అసంప్రజ్ఞాతనమాధియగును. సర్వయోగులకిదియే పీఠ్యమయినది. ఇట్టి చిత్తముగలవాడే చిత్స్వరూపయగుచున్నాడు. సకల వ్యాపారములు ఉపరమించుటచే (నశించుటచే) శాశ్వతోపరతిని పొందుచున్నాడు. అంతయు తానై యుండగా బుద్ధియొక్క దోషము వలననే నీవు నేను ఇది అను భేద

కల్పనముదయించుచున్నది. బుద్ధియనగా జీవునకుపాధియగును. ఇదియే జీవ త్వమునకు హేతువగుచున్నది. ఈ బుద్ధి పరమాత్మయగు తనను ఆచ్ఛాదించు చున్నది. కాబట్టి బుద్ధియనగా అవిద్యయగును. ఈ కారణముననుసరించియే అవిద్యోపాధీకుడు జీవుడని శాస్త్రములు వచించుచున్నవి. బుద్ధియను అవిద్యో పాధి తొలగిన జీవుడు పరమాత్మయే అగుచున్నాడు. ఇట్టి బుద్ధియొక్క నైజ దోషమేమనగా ఆత్మను మరుగుపరచి స్వరూపస్థితిలేకుండ జేయుటయే తానె వదోయని తెలియకుండ జేయుటయే ఇదియే అజ్ఞానము. ఎప్పుడు అవిద్యారూప బుద్ధ్యుపాధి దోషము చేతనను మరచుచున్నాడో అప్పుడు సకల దృశ్యము స్ఫురించుచున్నది. బుద్ధియే దేహోదులన్నిటిని కల్పించుచున్నది. మఱియు ఆబుద్ధియే దేహేంద్రియాదులందు ఆత్మత్వబుద్ధిని (అనాత్మభావనను) గలు గజేయుచున్నది. ఇదియే మిథ్యాత్వరూప అద్యానము భ్రాంతి బుద్ధిదోషము దీనిచేతనే నీవు, నేను, ఇది, అను భేదప్రపంచము ప్రతీయమానమగు చున్నది. త్వం నీవు, అహం నేను, ఇదం ఇది ఈ మూడు శబ్దములను సర్వనామ వాచ కములే విచారించిన సర్వశబ్దములకు అధిష్ఠానమైనది. పరమాత్మ చైతన్యమే అయినను త్వం అనగానీవు చైతన్యము ఇదం ఇదిచేతనారూప ప్రపంచము అని ఈపదములకు అర్థమగుచున్నది. ఈ పదములచే బోధితములగు వాచ్యార్థ లక్ష్యార్థములలో ఉపాధిరూప దేహేంద్రియాదులగు వాచ్యార్థమును వదలిన అవ శిష్టమైనది. చైతన్యము ఇది లక్ష్యార్థము ఇదియే సత్యము. ఈ యర్థమునే శ్రీ భగవదీతలో ప్రతిపాదించబడినది.

శ్లో॥ నత్వేవాహం జాతునానం, నత్వంనేమే జనాదిపాః

నచైవన భవిష్యామి సర్వేవయమతః పరమ్॥

తా॥ నేను నీవు ఈ జనులున్ను సర్వదావుండువారలమే అని శ్రీకృష్ణపర మాత్ముని వాక్యము ఆత్మయెన్నటికిని నశించదని భావము. అయినను త్వం, ఇదం, నీవు ఇది ఈ శబ్దములు పరోక్షపదార్థములనే బోధించుచున్నవి. కావున పారోక్ష్యజ్ఞానమునే కలుగజేయును. ఇదం అనగా ఎటులదృశ్య ప్రపంచ ప్రతీ తియగునో అటులనే త్వం అను శబ్దము చేతను పరోక్షమైన ప్రపంచ ప్రతీతియే అగుచున్నది. తత్త్వమని అనువ్యాక్యమున త్వం అనగా అహం బ్రహ్మాస్మి. వాక్యములోని అహం పదార్థకూటస్థ బ్రహ్మమేయని విచారింపబడినది. ఒక వేళ త్వం పద ఇదం పదములు చైతన్యమునే బోధించునపై నను. వాటిచే

బ్రహ్మజ్ఞానము పరోక్షముగానే కలుగుచున్నది. కాబట్టి గురువు శిష్యునకు నీవు బ్రహ్మము అని బోధించునప్పుడు త్వం పదార్థమగు పరోక్షార్థమును గైకొనక అహం పదార్థమునే తెలియుచున్నాడు. అహం భిన్నపదార్థములగు యష్మత్ ఇదమాది పదార్థములు పరోక్షార్థ రూపములు అహం పదార్థము ఆరోక్షనురూపమని శ్రీ జగద్గురు శంకరాచార్యులు చెప్పియున్నారు. కనుక అహం నేను దీని యొక్క అర్థము ఇతరపదార్థములవలెగాక ముఖ్యముగా ముముక్షువు చక్కగా విచారించదగినది. దీని చేతనే అపరోక్షనుభూతి కలుగును. ఈ అర్థమునే నిరంతరము నేనుబ్రహ్మమని జీవుడు హృదయమున జపించుచున్నాడు. ఇకను విచారించిన నేను అను వ్యవహారము కూడ బుద్ధి కల్పితమే ఇదియే మూలాధ్యాస సర్వాజ్ఞానబీజము దీనినుండియే సమస్త ప్రపంచోత్పత్తియగు చున్నది పరమాత్మ అనంతరము బుద్ధి అనగానే ద్వైతము సిద్ధించును. తరువాత నానాత్వము సిద్ధమయ్యేయున్నది కనుక ఉపాధిని విడనాడిన పరమాత్మయైతానగుచున్నారు. విచారణ లేక పోవుటచేతనే తన్నుతాను మరచిపోవుట చేతనే భేదభావములు గలుగుచున్నవి. లోకమున నీవు నేను వాడు అను భేద వ్యవహారముయెంతయో దుఃఖకరముగను ఏకత్వభంజకముగను యున్నది. అలాగున నీవు జీవుడు. ఇది ప్రపంచము అది బ్రహ్మము అను ప్రతీతి ఆజ్ఞానజనకమై శోకమోహాత్మకమై యున్నది. మనమందరమొకటే ఒకే వంశమున జ్మించితిమి. మనకు భేదములేదు. అను అభేదవ్యవహారము యెంతసుఖకరమై అనందదాయకమై ఐక్యమత్యప్రదాయకమై యున్నదో అటులనే సునమందరముదైవాంశ సంభూతులమేగాక కేవల పరబ్రహ్మస్వరూపులము జీవుడనదేవుడగు బ్రహ్మమే నేను అని తెలిసిన అమందానందసందోహ విజ్ఞానానంద పరిపూర్ణ బ్రహ్మమందు సతతము రమించుచున్నారము. కావున భేదవ్యవహారమంతయు బుద్ధి కల్పితమగును. ఇట్టి అవిద్యోపాధి జీవత్వాపాదక బుద్ధిదోషము తదావరణము తాను పరబ్రహ్మమే వేరుగాదు. అను ధృఢప్రజ్ఞారూప సంకల్ప శూన్యాత్మక జ్ఞానసమాధియందు అద్వయమైన సామాన్య విశేషభావశూన్యమై పరమాత్మ సాక్షాత్కరింపబడగా నశించుచున్నవి. సమాధియందు విచారణ జ్ఞానస్వానుభవ సాక్షాత్కరమందు పరమాత్మ నిరావరణమై తేజరిల్లుచున్నది. ఆ పరమాత్మ అద్వయము తనకు తానే యున్నది. అచోట బుద్ధ్యాదులుండవు. తనకు తానే సాక్షాత్కరించుచు అనందఘనమైయున్నది. సామాన్య విశేషభావ

రహితము పరమాత్మ సామాన్యమనగా ఈసమస్త ప్రపంచము విశేషమనగా ప్రపంచబాధకము సామాన్యమగు దృశ్య ప్రతీతి విశేషరూప పరమాత్మ జ్ఞానముచే నశించుచున్నది. ఇట్టిది సామాన్యవిశేషభావము విచారించిన పరమాత్మ బాధ్యభాదక భావము లేనిదగుటచేతను దృగ్దృశ్య భావములేనిదగుట చేతను అద్వితీయమగుటచేతను తనకుతానే వెలుగొందుటచేతను నిర్విశేషమై యున్నది శేషమనగా ప్రపంచము శేషియనగా పరమాత్మ ఇట్టి శేషశేషి భావము లేనిది పరమాత్మ అద్వితీయము ఇట్టి అఖండపరిపూర్ణజ్ఞానము ధ్యానసమాధి యందున చిత్తలయముచే ప్రజ్ఞాస్వరూప స్థితిగలుగగా సకలబుద్ధి దోషములు నశించుచున్నవి. అందుచే సర్వవికల్పములు నిశ్శేషముగా విలయమొందుచున్నవి. అప్పుడు వస్తుతత్వము లేక బ్రహ్మస్వరూపము సునిశ్చయముగా ధృఢమగుచున్నది. ఇదియే స్వానుభవ వస్తుతత్వ బ్రహ్మవిజ్ఞానము నిరావరణమైన అఖండస్వస్వరూపము ఆనందము. కాబట్టి ఇట్టిపరతత్వమును పొందుటకు సకలేంద్రియ నిగ్రహరూపశమము బాహేంద్రియ నిగ్రహరూపదమము గలవాడును అంతలేంద్రియములగు మనోబుద్ధిచిత్తాహంకారములను బాహ్యములగు వాగాది కర్మేంద్రియములను త్వక్కుచక్షురాది జ్ఞానేంద్రియములను జయించిన వడును అనగా సకలేంద్రియములను తనవశములో నుంచుకొన్నవాడును.

శ్లో॥ మాత్రాస్పర్శాస్త కౌంతేయ, శీతోష్ణసుఖదుఃఖదాః ।

అగమాపాయినోఽనిత్యా, స్తాంతితీక్ష స్వభారత ॥

తా॥ అనిత్యములైన వచ్చిపోవుచున్న శీతోష్ణసుఖదుఃఖముల గలుగజేయుచున్న యింద్రియవిషయములనన్నిటిని సహించుకొను మద్భుతాయను భగవద్గీతావాక్యముననుసరించి శీతోష్ణసుఖదుఃఖాది సకలద్వంద్వముల సహించుటయను క్షమతో గూడినవాడును

శ్లో॥ శక్నోతిహైవ యస్సోథుం, పాక్పరీర విమోక్షణాత్ ।

కామక్రోధోద్భవం వేగం, సయక్తస్సమభీనరః ॥

తా॥ ఈ భౌతికశరీరమును వదలకముందుగనే కామక్రోధాది వికారములనెవడు సహింపశక్తుడై జితేంద్రియుడగుచున్నాడో వాడే యోగయుక్తుడై సుఖవంతుడగుచున్నాడు. అని భగవద్గీతలో వచించినరీతిగా సకలేంద్రియ వ్యాపారములు లేనివాడై సకలవృత్తులుపశమించినవాడై మనోద్వేగమును అడంచినవాడును యే యోగసంకల్పములు పుట్టనీయక చూచువాడును ప్రత్యాహారము (స్వభావ

ముగా విషయములయందు యింద్రియములు సంచరించుచుండగా వాటిని మర
లించుట) గలవాడును నిత్యానుసంధానపరుడగు ముముక్షువు జీవాత్మనే పరమా
త్మనుగా తెలియుట లేక బ్రహ్మమందు మనస్సునులయింపజేయుట అనగా
స్వస్వరూపస్థితిలో నుండుట. తన్నుతానై యుండుటయను సమాధిని (సర్వ
ద్వారాణిసంయమ్య మనోహృదినిరుధ్యచ అనగా సమస్తేంద్రియ వృత్తులు
జయించి మనస్సు పరబ్రహ్మమందే నిలుపుట) అభ్యసించుచున్నవాడై అం
తయు బ్రహ్మమేను తనకన్న వేటొకటిలేదు. అందఱి హృదయములలోను
వేరుగొందుచున్న చైతన్యము తానే పరిపూర్ణ బ్రహ్మమొకటియే స్వయం
ప్రకాశమానమై జ్ఞానరూపమై ఆనందఘనమై యున్నదను సర్వాత్మభావమును
పొందుచున్నాడు. అట్టి స్వస్వరూప సర్వాత్మ భావముచే బ్రహ్మమే తానై
యుండుటచే సకల అవిద్యాంధకారప్రయుక్త వికల్పదోషములు నశించుచున్నవి
చీకటివలన స్థాణువును పురుషుడని తలంచుట తృప్తిగాను సామని, భ్రమించుట
మొదలగు భ్రాంతులు గలుగుచున్నవి. అలాగున అజ్ఞానాంధకారము సకలభయ
ములకు కారణముగానున్నది. సమస్తజనులు వస్తుతత్త్వమును తెలియక
నిద్రించుచున్నారు. అలాగున అజ్ఞానాంధకారముచే యీ శరీరేంద్రియాదులనే
తనవని తలంచి దేహాత్మబుద్ధితో మెలంగుచు సంసారసాగరమున మునుంగుచు
పరమాత్మను తెలియక తమ్ముతామే మరచి తమోగుణ భూయిష్ట భాగిం
మోహాత్మకనిద్రనుపొందుచున్నారు. తాము ఆపరమాత్మయను ధృఢప్రభోద
జ్యోతిచే అజ్ఞానాంధకారము మటుమాయమైపోవుచున్నది. ఇట్టి సర్వాత్మభావ
ముచే సకల సందేహములు పూర్తిగా నశించుచున్నవి. సకల సంకల్ప వికల్ప
ములు విలయమొందుచున్నవి. సకల వికల్ప దోషరహితుడు స్వస్వరూపస్థితి
యందుండువాడు అజ్ఞానమును నిశ్శేషముగా దహింపజేసినవాడు కనుకనే క్రియా
రహితుడై ఆత్మఅచలముగనుక ఆచలపరబ్రహ్మమై నిర్వికారుడై నిశ్చలుడై
సకలసందేహ నిర్ముక్తుడై బ్రహ్మకార వృత్తితో

శ్లో॥ యోఽన్తసుఖోఽన్తరారామ, స్తథాన్తర్జ్యోతిరేవయః ।

సయోగీ బ్రహ్మనిర్వాణం, బ్రహ్మభూతోఽధిగచ్ఛతి ॥

తా॥ సుఖస్వరూపమగు పరబ్రహ్మమందు రమించువాడైన అంతర్జ్యోతిరూపు
డైన యోగిబ్రహ్మమై నిర్వాణముపొందుచున్నాడు. అను భగవద్గీత రీతిగా
అంద పరిపూర్ణ బ్రహ్మమై నిరవధికానందముతో సర్వదాయుండును. బయట

నున్న దృశ్యప్రపంచమును ఇంద్రియార్థములగు శబ్దాది విషయములును చెవి మొదలగు జ్ఞానేంద్రియ కర్మేంద్రియములను అంతరికదృశ్యమనదగు మనస్సును నాదినేను అనునట్టి అహంకార మమకారములను ఈ సమస్తమును జ్ఞాన స్వరూప పరబ్రహ్మమందు పూర్తిగా లయింపుజేసి పంచీకరణ శాస్త్రజ్ఞులు పరబ్రహ్మమునుండియే సమస్తమును ఉద్భవించుచున్నది. “యస్మాభూతం తత్త తత్త్రివవీయతే” అనగా ఎక్కడనుండి పుట్టినదో అది అక్కడనే లయించుచున్నది. అను న్యాయముగా ఈసమస్తము బ్రహ్మమునుండియే పుట్టి బ్రహ్మమందే లయించుచున్నదని చెప్పుచున్నారు. అట్టిలయచింతనా ప్రకారము తెలిసి అంతయు బ్రహ్మమందు లయించగా బ్రహ్మమే మిగులుచున్నది. కాన సమస్తము బ్రహ్మమని చక్కగా నెఱింగియే కొద్దిదృశ్యమును గూడా స్ఫురింప నీయక అఖండ విజ్ఞానరూప పరమాత్మయందు లేక స్వస్వరూపమందు నిలకడ గలవారు భావముంచి తద్రూపులైనవారు అజ్ఞానపాశబంధముల నుండి అనగా హృదయ గ్రంథులనుండి విడువడి సమస్త వాసనలు పూర్తిగా నశించినవారై ముక్తాత్ములగుచున్నారు. ఇదివరకు తమ స్వరూపమును తేలియక అజ్ఞానబంధ బంధితులైరి. ఇప్పుడు తన స్వరూపమును బంధరహితమని నిత్యశుద్ధజుక్తమని యెరింగినవారగుటచే ముక్తులైరి. ఇట్టివారే శాశ్వతసుఖమును బడయుచున్నారు అటుగాక ఆత్మకు దూరములైన దృశ్యమునకు సంబంధించిన అశాశ్వతమగు అనాత్మ కథలను లేక శాస్త్రజన్య పరోక్షజ్ఞానమునే అభివర్ణించుచు తాము వదించిన ఆత్మయొక్క రూపమునందు నిలకడలేనివారు. కాలమును వృథాగడుపువారు ముక్తులుకాజాలరు. స్వానుభవ అపరోక్షజ్ఞానములేక పరోక్షజ్ఞానముచే ముక్తి గలుగదు. ఎన్నట్లు మహావాక్యార్థములను అభివర్ణించుచుండినను స్వానుభవము గలుగనేరదు. అటులనే స్వానుభవజ్ఞానము పొందక తృప్తుడుకాజాలడు. కాబట్టి తన చిత్తమును చిద్రూప పరబ్రహ్మమందు లయింపజేసి పరబ్రహ్మమందు న్నవారు నిర్వికల్ప సమాధి యోగనిష్ఠులనియు స్వానుభవజ్ఞానులనియు తెలియ వలయును.

శ్లో॥ దృగాత్మనిదృశ్యంక్షిప్తాః, త్యక్త్వాఽసౌఖ్యాహంబరం॥

విందత్యేవన సందేహః, పరమాత్మాన మవ్యయమ్॥

తా॥ దృక్కగు ఆత్మయందు దృష్టియుంచిన జ్ఞానయోగి ఆత్మకు బాహ్యమగు దృశ్యమునంతను వదలి పరమాత్మను తెలియుచున్నాడు. సందేహములేదు.

అదియునుంగాక పరమాత్మ అద్వితీయుడే కేవల చైతన్యము అయినను స్థూల సూక్ష్మకారణ శరీరోపాధులచే నానాత్వమును జెందుచున్నాడు. తానొకడై చేతనా స్వరూపుడయ్యి తత్తదుపాధులచే అనేకవిధములుగా భాసిల్లుచున్నాడు. ఇందు లకు శ్చుతిప్రమాణము

శ్లో॥ గవామనేక వర్ణానాం. క్షీరస్యాపేక వర్ణతా ।

క్షీరవత్పశ్యతేజ్ఞానం. లింగనస్తు గవాయథా ॥

తా॥ నీలశ్వేతాది వర్ణములచే గోవులనేకభేదములతోనున్నను పాలు ఓకటియే అదేతీరున ఆత్మయు ఒకటే శరీరములు వేరు అనగా ఒకే పరబ్రహ్మ చైతన్యము అవిద్యోపాధిచే జీవరూపముధరించుచున్నది. ఆ అవిద్యామయ జీవుడు శరీరములో ప్రవేశించి సమస్త వ్యవహారము చేయుచు భేదబుద్ధిచే అనాత్మపదార్థములు నేననియు నావనియు తలంచి భ్రమించుచున్నాడు. విచారించిన వాటి కన్నిటికి విలక్షణుడై సాక్షియై సమస్తమునెఱుంగు సనాతనుడు.

శ్లో॥ ఘటసంవృతమాకాశం. నీయమానేఘపేయథా ।

ఘటోనీయే తనాకాశ. స్తద్వజ్జీవోనభోపమః ॥

తా॥ ఘటము పోయినను ఘటగత ఆకాశముపోదు. నశింపదు. అతీరున శరీరము పోయినను ఆత్మనిత్యము త్రివిధాత్మక శరీరముకన్న వేరై వ్యప్తి సాక్షిత్వము పొందుచున్నాడు.

ఇకను విచారించిన సాక్ష్యతీతమగు పరబ్రహ్మస్వరూప కేవల చైతన్యమే తాగుగాయున్నాడు. అటులనే ఒకే పరబ్రహ్మ చైతన్యము మాయోపాధిచే ఈశ్వరరూపమును ధరించుచున్నది. ఆ ఈశ్వరుడు ప్రపంచోపాధిలో ప్రవేశించి చరములగు దేవతీర్వజ్ మనుష్యాదులగను అచరములగు పర్వతాదులగను తోచుచున్నాడు. ఈప్రకారముగా నానావిధ చరాచరాత్మకమై ఈశ్వరుడున్నాడు. దానికంతయు నియంతయై, సమస్తమును కనుగొనుచున్నాడు. విచారించిన ఈశ్వరుడు సమస్తమునకు సాక్షియై యున్నందుచే సమష్టి సాక్షిత్వము నొందుచున్నాడు. ఇకను పైన విచారించిన సమష్టి సాక్ష్యతీతమగు పరబ్రహ్మ చైతన్యమే కేవలమై యున్నది. ఈలాగున పరబ్రహ్మమే ఆయా ఉపాధులచే నానాగా తోచుచున్నది ఉపాధి కల్పితము గనుక కల్పితోపాధిని దూరీకరించగా తాను శరీరముకన్న వేరగుటచే వ్యప్తికిసాక్షియై అన్నిటిలోను తానున్నాడు, కనుక సమష్టిసాక్షియైన ఈశ్వరచైతన్యమే తదుపరి స్వస్వరూప

నుండు ఉపాధిభూత సకలదృశ్యము నశించినందుచే సాక్ష్యతీత పరమాత్మయై
 కేవలడగుచున్నాడు. అధిష్ఠానజ్ఞానముచే నిట్టిస్థితిగలుగుచున్నది. కావున ఆత్మ
 వేత్తయగువాడు నిరంతరము పరమాత్మయగు తననుగాంచుటయను నిర్వికల్ప
 సమాధిచే సకలోపాధులను నశింపజేసి అద్వితీయ పరబ్రహ్మము తాగావల
 యును. అనగా దృశ్యమునశింపగా పరబ్రహ్మమేయున్నది. గనుక ముముక్షువు
 సకల బంధములనుండి విడివడనిచ్చుచే అనాత్మపదార్థముల దూరీకరించి ఆత్మ
 పదార్థమగు పరమాత్మయందు ఆసక్తిగలవాడై ఆపరబ్రహ్మమునే వాంఛిం
 నిత్య బ్రహ్మనందమును బడయగోరిన ఆత్మజ్ఞాని ఇతరచింతలను విడనాడి
 దృశ్యమును స్ఫురింపనీయక నిరంతర స్వాత్మస్వరూపచింతయగు పరబ్రహ్మ
 ధ్యాననిష్ఠచే బ్రహ్మత్వమును పొందుచున్నాడు. జీవాత్మను వదలి శివత్వ
 మును బడయుచున్నాడు. అదెటులనగా తుమ్మెదచే తీసికొని రాబడిన కీటము
 ఆభ్రమరమునే చూచుచు దానికి భయపడి దానినే ధ్యానించి, ధ్యానించి కట్టక
 డకు భ్రమరమే అగుచున్నది. అప్పుడాపురుగు భయమును వీడి మరియొక కీట
 కమును భ్రమరముగా చేయుచున్నది. అలాగున జననమరణరూప సంసార
 మునకు భయపడిన జీవుడు సద్గురు శరణ్యమును పొంది గురువాక్యముచే పర
 బ్రహ్మమునే ధ్యానించుచు నేను దేహతీతబ్రహ్మమును వేరుగాదు. అనువాక్య
 మును భ్రమర యంకారమువలె అనుసంధానము జేయుచు తాపరబ్రహ్మమగు
 చున్నాడు. తరువాత నిర్భయుడై తానున్న బద్ధజీవులను ముక్తులనుగా జేయు
 టకై లేక జీవులను శివత్వమొందుటకై ప్రయత్నపడుచున్నాడు. కావున నిరం
 తరము అహం బ్రహ్మాస్మి అను మహావాక్యానుసంధానముచే తాను దేవుడగు
 చున్నాడు. మఱియు బ్రహ్మమందలి ఆసక్తియేపరబ్రహ్మధ్యానమునకు ప్రధా
 నకారణము అట్టి స్వాత్మైక చింతనరూప నిష్ఠయగు నిర్వికల్ప సమాధియే
 బ్రహ్మత్వహేతువగుచున్నది. ఇటుల ఒకదానికొకటి కారణముగాయున్నది.
 కావున మొట్టమొదట బ్రహ్మమందాసక్తిగలుగ వలయును. దీనినే బ్రహ్మజి
 జ్ఞానయందురు. ఇది అనేక జన్మకృత పుణ్యకర్మలచే సిద్ధమగుచున్నది. ఈ
 స్వాత్మతత్త్వ స్వాస్థగలిగినవెంబడే సమాధినిష్ఠ బ్రహ్మతత్త్వ ప్రాప్తులున్న
 గలుగును కావున యోగి నిత్యానిత్య వస్తువివేకముచే ఆత్మయందభిరుచి గల్గి
 సమాధినభ్యసించిన పూర్ణత్వమును బడయును. ఆత్మవస్తుప్రయందభిరుచి
 గలుగుటకే ఆత్మ అద్వితీయము నిత్యము సూర్యచంద్రాది బింబములు ఒక్క-

గా యున్నను జలముయొక్క చలనముచేతను నానాత్వములుగా కన్పట్టు
 యధమున ఒకేఆత్మ అంతఃకరణముయొక్క చలనముచేతను కర్తృత్వాది ధర్మ
 ములచేతను చలనముగలదిగను నానాగాను కర్త గను భోక్త గను గానుపించుచు
 న్నది. విచారించిన ఒకేసద్వస్తువే బింబరూపమైయున్నది. అదియే సత్యము
 పనస్సుయొక్క ధర్మములను ఆత్మయందధ్యస్తముజేయక ఆత్మధర్మములగు
 కర్తృత్వాదిధర్మములను దెలియవలెను ఆత్మసనాతనమనియు ఏకమనియు ఉపా
 సభేధముచే నానాగాభాసిల్లుననియు శ్రుతిచెప్పచున్నది. ప్రమాణము

శ్రు॥ ఏకవీవహి భూతాత్మ-భూతేభూతే వ్యవస్థితః

ఏకథాబహుధాచై వ దృశ్యతేజలచంద్రవత్॥

క॥ ఒకేచంద్రుడుజలమునందున చలనముచే నానాగాను నిశ్చలత్వముచే ఒక్క
 యగాను కానుపించును. అటులనే అందరిహృదయములోని ఆత్మ అంతఃకరణ
 కలాచలములచే కనపడును. మఱియు పై జెప్పబడిన భ్రమరకీటకసాదృశ్యము
 కనుసరించి తిరుగా॥ ధ్యానం నిర్విషయం మనః॥ అనురీతిగా ఇతర చింతలు
 కీకుండుటయు ధ్యానము ధ్యేయాకారమైయుండుటయు అట్టిధ్యానముచేతనే పర
 బ్రహ్మత్వమును ముముక్షువుపొందగలుగును. గాన పురుగుఇతర చింతలుమాని
 కర్వవ్యాపారములుడిగినదై తనను చచ్చినదానిగానెంచి భ్రమరమందే లక్ష్య
 ముంచి దానిస్వరూపమునేజూచుచు తలించుచు భ్రమరమగుచున్నది. అలాగున
 కిజ్ఞానువు నిరంతరమాత్మాను సంధానముజేయుచు శరీరముమరణించినదనియే
 గావించి తననుపరమాత్మనుగాదెలిసి జీవబ్రహ్మైక్య భావముతోనే ఇతరవ్యాపా
 రములు అన్యచింతలులేక సమస్తేంద్రియములను జాయించినవాడై పరబ్రహ్మ
 పందేలక్ష్యముంచి అచోచ్చటనే మనస్సులయింపజేసి సర్వదృశ్యరహితుడై పర
 బ్రహ్మవస్తుతత్వచింతనారూప స్వరూపనిష్ఠచే పరబ్రహ్మమేతానగుచున్నాడు
 పందేహములేదు కీటకభ్రమరదృష్టాంతముచేనొకచక్కని విశేషముతెలియవల
 మును అనగాగద్దిపురుగు యుంకారములేక రెక్కలున్నలేక సామాన్యముగా
 ముందును. అట్టిజ్ఞానరహితమైన చిన్న పురుగు భ్రమరమునేభావించి భావించి
 భ్రమరరూపమైరెక్కలుగలదై యుంకారముతోఆకాశమున తిరుగుచున్నది కీట
 కమే భావనామహిమచే పురుగుధర్మమువీడి భ్రమరధర్మముతోగూడి భ్రమర
 పగుచున్నదిగదా! ఇకజీవుడుచేతనాస్వరూపుడు బ్రహ్మముచై తన్యమయ్యే
 మున్నది. జీవబ్రహ్మములురెండును సనాతనములేగనుక తానుశరీర భ్రాంతిని

వదలి తనస్వరూపమును తాదలించిన గురువాక్యరీతిగా నిరంతరము బ్రహ్మస్మి
వాక్యార్థమును అనుసంధానము జేసినంతమాత్రమాన శివత్వము తప్పకనొందుచు
న్నాడు. నేనుపరబ్రహ్మమని, ధృఢవిశ్వాసముగలిగి స్వానుభవపూర్వకముగా
భ్రమరరుంకారమువలె ప్రబోధించుచు చిదాకాశమున అనుంగుడై విహరించుచు
న్నాడు. ఇందులో సందేహములేదు కీటకకార్యమువలె జీవుడగు తాను శివత్వము
నొందుట శిష్యునిదర్మమైయున్నది. గురువుయొక్క ధర్మము భ్రమరము కీట
మునుదెచ్చి భ్రమరముగాజేయువిధమున జీవులను శివత్వ మొందునటుల ప్రయ
త్నించుటయేయగును జ్ఞానరహితములగు కీటకములే బావనామహిమచే వేరు
రూపమునుదాల్చి వేరుధర్మములుగలవగుచుండగా జ్ఞానసహితుడు చేతనాస్వరూ
పుడును ఆగుజీవుడు తనస్వరూపమగు పరబ్రహ్మమును ఆత్మంత శ్రద్ధచే నిరం
తరానుసంధానముచే బ్రహ్మమునుపొందుననుటలో సందేహములేదు ఈతత్త్వ
మునుదెలియక తాను అజ్ఞానియనియు దుఃఖియనియు ఇత్యాదిఅనాత్మ భావనలు
దలంచి జీవత్వములోనుండువారు కీటకములకన్న నిమ్మదళలోనుండువారనియే
తలంపవలెను. కనుకవేదాంతశాస్త్రమున భ్రమరకీటక సాదృశ్యము అనేకచోటు
లందు అనేకసార్లు మహాపురుషులు ప్రతిపాదించుచున్నారు. గురుశిష్య సంప్ర
దాయమంతయు భ్రమరకీటకన్యాయమువలె యుండవలయుననియే శాస్త్రములో
బోధించుచున్నది. కావున నిరంతర భావనా సామూర్థ్యముచేతనే బ్రహ్మత్వము
నొందవలెను.

శ్లో॥ యథాసంకల్పయేద్యోగీ, యోగయుక్తో జితేంద్రియః

తదాతత్త్వదనాప్నోతి భావపవాత్యకారణం॥

తా॥ నిరంతరాత్మాభ్యాసయోగి ఆత్మయోగము గలవాడై జితేంద్రియుడై జీవ
బ్రహ్మైక్యతను భావించిన తాను బ్రహ్మమునే పొందుచున్నాడు. భావమే
కారణము.

శ్లో॥ మంత్రేతీర్థేతథాదైవే, దైవజ్ఞేభేషజేగురౌ ।

యాదృశీభావనాయత్య, సిద్ధిర్భవతి తాదృశీ ॥

తా॥ మంత్రము, తీర్థము దైవము గురువు, జ్యోతిష్కులయందును యెట్టి
భావమో అట్టిసిద్ధియే కలుగును. గనుక పరబ్రహ్మవస్తువు ఇంద్రియాతీత
జ్ఞానము గలవారికే లభ్యమని తెలియవలయు. అపరమాత్మతత్త్వము యథార్థ
స్వరూపము. మిగులసుక్ష్మమైనది అవిశుద్ధ బ్రహ్మవస్తువే సర్వవిలక్షణమై

సమస్త మునెఱుంగుచున్నది. కావుననే సకలేంద్రియముల కగోచరమైయున్నది ఏలాటి ప్రపంచవృత్తులులేక దృశ్యతీతమైయున్నది. ప్రజ్ఞామిత్రస్వరూపము కాబట్టి సకలవృత్తులు నశించి సూక్ష్మతీతసూక్ష్మమై శుద్ధబుద్ధిగల మహానుభావులే పరబ్రహ్మ లక్షణములగు నిత్యత్వ శుద్ధత్వ బుద్ధత్వ పూర్ణత్వ వ్యాపకత్వ స్వయంప్రకాశత్వ ఆనందఘనత్వాదులను పొందినవారై ప్రకృతికి పరమగు సచ్చిదానందస్వరూపులై పరిపూర్ణానంద ఘనబ్రహ్మవస్తువును లేక కేవల బ్రహ్మకారమునుజెందిన సర్వదృశ్య రహితమై ప్రజ్ఞారూపమైన బ్రహ్మత్వైక్య రూప నిర్వికల్ప సమాధిచేతనే సర్వేంద్రియాతీతమై అత్యంత సూక్ష్మమైన బ్రహ్మమయ దృష్టిచేతనే తెలియుచున్నారు. అనగా బ్రహ్మలక్షణముల జెయించి బ్రహ్మత్వమునే జెందుచున్నారు. అట్టివారే ప్రకృతిగుణముల నశించిన వారు. కావున అతీసూక్ష్మ దృష్టిచే పొందదగిన బ్రహ్మత్వము స్థూలదృష్టిచే పొందశక్యముగాదు. స్థూలదృష్టియనగా అనేక మలినవాసనలతోగూడి పంచ భూతాత్మకమైన సర్వదృశ్యాకారమైన వృత్తియగును. అట్టి ప్రపంచదృష్టిచే పరమాత్మ పొందబడదు. బ్రహ్మమయదృష్టిచేతనే పరమాత్మతత్త్వమును నిరంతర ధ్యానసమాధిచే తెలియవలెను. అందుచే సమాధినిష్ఠ నాశ్రయింప వలయును. ప్రమాణము.

శ్లో॥ సమాధినాయేత్కాలం. వృథాచింతాం వివర్జయేత్ ।

ధ్యానేన విలయంయాన్తి. సంస్కారాబహుజన్మనామ్ ॥

కా॥ ధ్యానముచేత సకలజన్మలనుంచి రూఢములయిన సమస్త సంస్కారములు నశించుచున్నవి. కాబట్టి సర్వప్రకృతి చింతలను వదలి పరమాత్మ విషయిక నిర్వికల్ప సమాధిచేతనే బ్రహ్మత్వభావముతో కాలమంతయు గడుపవలయును నస్థూలదృష్ట్యా ప్రతిపత్తుమర్హత" ఇందులకు ప్రమాణము ॥శ్లో॥ యతోవా గోని వర్తంతే అప్రాప్యమనసాసహ॥ అనగా వాక్కు మనస్సు బ్రహ్మము గ్గఱకు పోజాలవు. "నచక్షుర్గచ్ఛతి నవాగ్గచ్ఛతినో నః" అనగా నేత్రము కుక్కు మనస్సు బ్రహ్మము దగ్గఱకు పోవు. "నచక్షపాపశ్యతి కశ్చిదేనం" వదును చర్మనేత్రముచే పరమాత్మను చూడజాలదు. ఈలాగున శ్రుతులు స్మృతులు చెప్పుచున్నవి. కావున ఇంద్రియాతీతమైన ప్రజ్ఞారూపమైన బ్రహ్మ దృష్టిచేతనే పరమాత్మతత్త్వరూపమును కనుగొనవలయును. మరియు "జ్ఞాత యార్త్యైరతి శుద్ధబుద్ధిః" అని చెప్పుటచే ప్రకృతిగుణములు నశించి పరిశుద్ధ

జ్ఞానముగలవారే ఆరుణులు వదిలితరులు. అట్టివారే బ్రహ్మతత్త్వమును పొందె
 ధరు. అనగా స్వయం ప్రజ్ఞచేతనే పరిజ్ఞానమునబ్రహ్మవస్తువు ప్రాప్త్యమగును
 మఱియు వేదోపనిషత్తులయందు జీవుడు బ్రహ్మమగు విధానమును చెప్పబడి
 యున్నది. నిరంతర స్వస్వరూప ధ్యానమగు దీర్ఘచింతనారూప ధ్యేయాకారము
 చేతనే మనస్సు అజ్ఞాననిర్ముక్తమై పరబ్రహ్మమయమగుచున్నది. జీవుడు
 జీవత్వమును వదిలి శివత్వమునొందుచున్నాడనుటకు సందేహములేదు. ఎటుల
 నగా శుద్ధమగుబంగారు (అపరంజి) రాగి లేక టంకము మొదలగు పదార్థముల
 సంయోగముచే మాలిన్యమును బడసి ఇతర లోహములతోపాటు గనింపబడు
 చున్నది. అనువర్ణము పుటములోపెట్టి బాగుగా పరిశోధించినచో దానిలోనున్న
 మాలిన్యమంతయు పోయి తిరుగా అపరంజి బంగారమేయగుచున్నది. అప్పుడా
 శుద్ధమైన సువర్ణము పేలిమియగు పసిమితో గూడినదియై కన్నులకు మిను
 మిట్లు గలిగించుచున్నదిగదా! అలాగున మనస్సనగా అత్మచైతన్యమే అత్మయే
 సంకల్ప సంకుముచే అంతఃకరణమని వ్యవహారము జెందెను. శుద్ధబ్రహ్మ
 మగు మనస్సు (జీవుడు) అనాత్మపదార్థములగు సత్త్వరజస్తమోగుణములతో
 జేరి అజ్ఞానావృష్టమును జెంది అనిద్యావరణము గలది యగుచున్నది. శుద్ధ
 జీవుడు శుద్ధత్వమును వదిలి అశుద్ధుడగుచున్నాడు. తన శుద్ధత్వమును తాను
 తెలియజాలకున్నాడు. అందుచే అట్టి మనస్సు నిరంతర స్వస్వరూపధ్యానముచే
 సకలాజ్ఞానావరణ మూలిన్యాది దోషములు నశించి బ్రహ్మమయమగుచున్నది.
 ఇచ్చట మనస్సనగా జీవుడని గ్రహింపవలెను. కేవలము మనస్సని జెప్పిన
 జడపదార్థము యేమియు చేజాలదుగదా! ఇచ్చోట ముఖ్యవిషయమేమనగా
 సత్త్వరజస్తమోగుణములే ఆగుచున్నవి. వాటిచే జీవుడు బద్ధుడగుచున్నాడు.
 ఈ విషయమును భగవద్గీతలో గుణత్రయవిభాగ యోగమునందు చక్కగా
 బెల్పుబడియున్నది. ఈ త్రిగుణావరణమున్నంతవరకు అంతఃకరణము మాలి
 న్యయుతమగుచున్నది. ధ్యేయాకారధ్యానముచే నెటువంటి మలినాంతఃకరణము
 గూడ శుద్ధమగుచున్నది. అప్పుడది బ్రహ్మచైతన్యమగుచున్నది. అట్టి సకల
 దోష నిర్ముక్త గుణత్రయాతీత చిత్తము చిత్తనియే వ్యవహరింపబడుచున్నది
 ఇంతకు మాలిన్యమే మనస్సు అనిద్యోపాధి అది తొలగగనే అంతఃకరణోప
 చైతన్యమగు జీవుడు అంతఃకరణోపాధిరహిత పరమాత్మయగు చున్నాడు.
 బంగారమెటుల శుద్ధమైనప్పుడు తన పసిమివర్ణ గుణమును వదిలకయున్నదో

జీవుడును పరిశుద్ధమగునప్పుడు సాత్త్వికసంధి గుణమును వదిలకయుండును. అనగా “అనందోబ్రహ్మ” అన్నిటల బ్రహ్మసందర్భాపుడై జీవత్వయుండ గలుగును. అనందత్వమే బ్రహ్మత్వ విదర్శనము అటుగాకుండిన జీవత్వము తొలగలేదని తెలియవలయు. ఇకను బ్రహ్మధ్యానమను పుటముచే మాలిన్యము విడిచి పరిశుద్ధ పరబ్రహ్మకావలయును. అనందఘనముతో నొప్పవలయును.

శ్లో॥ అంతర్జ్యోతిర్బహిర్జ్యోతిః, ప్రత్యగ్జ్యోతి పరాత్పరః ।

జ్యోతిర్జ్యోతి స్వయం జ్యోతిః, రాత్మజ్యోతిశ్చివోఽన్వహమ్॥

తా॥ లోపలను బయటను అంతయు జ్యోతియే, అదియే పరమాత్మ అట్టి అఖండ జ్యోతియగు శివుడనేనేను ఈశ్రుతివాక్యరీతిగా అట్టిభావనారూప ధ్యాన మనెడు పుటముచే అనంత విపులగుండమందు తేజోరూపాగ్నిలో అనాత్మ భావనారూప మనస్సును బాగుగా పరిశోధించవలయును. అనగా ఆత్మధ్యానా గ్నియందు కాల్యవలయును. ధానపరిపక్వవస్థయగు ధ్యేయాకారమందు సకల మాలిన్యము నశించి మనస్సు ప్రజ్ఞాల్పమై, తేజోవంతమై, సకలవాసనానిర్మూలమై, ప్రకాశతమై, బ్రహ్మమయమగుచున్నది. అప్పుడెట్టి దృశ్యమున్ను లేదు, ప్రాకృతరూపమనస్సనెడు ప్రతిబింబము లేకపోవుటచే అవశిష్టమైనది బ్రహ్మమే. అయ్యనిరావరణమై, స్వయంప్రకాశమానమై తేజరిల్లును.

ఇందులకు ప్రమాణము

శ్లో॥ హృదయం నిర్మలం కృత్వా, చిన్తయిత్వాహ్యనామయం ।

అహమేకమదం సర్వ, పశ్యేదాహం సుఖీ ॥

తా॥ మనస్సును సకలవృత్తి రతహితముగాజేసి ఆ పరమాత్మను చింతించి అంతయు పరబ్రహ్మమే నేనొకడనే అద్వితీయుడనై యున్నాను. అనితలించి తాను కాశ్యతసుఖియగుచున్నాడు. బంగారు రాగి చేరుటచే మాలిన్యవంతమగు చున్నది. టంకముండుట చేతనే ఆరెండును అతుకుపడియున్నవి. అలాగున పరి శుద్ధ జీవబ్రహ్మము అవిద్య చేరుటచే మాలిన్యయాక్తమాయెను. యత్కించి త్కర్మశేషముండుటచేతనే శరీరధారణయను అతుకును జెందియున్నది. ధ్యాన పుటముచే కర్మశేషమను టంకము తీసి అవిద్యయను రాగిని దూరము జేసిన బంగారు అపరంజియై దేనితోను అతుకనటుల జీవబ్రహ్మము అసంగమై జన్మ పరంపరలనొందదు. ఇకను స్వర్ణశుద్ధి ప్రకారమువలె ఆత్మశుద్ధి విధిని తెలియ వలయు.

శ్లో॥ యథాచతుర్భుః కనకం పరీక్ష్యతే ।

నిఘర్షణచ్చేదన. తాపతాడనైః ॥

తా॥ సువర్ణమును ఒరిపిడిచే పరీక్షించినటుల అహంబ్రహ్మాస్మి అనువిచారణచే జీవాత్మ పరమాత్మగాదా యని తెలియవలయు. అందుచే ఆత్మవిషయము తెలియకపోయిన బంగారమును చేదించినటుల ఆత్మను దృశ్యమునుండి వేరుజేసి చూడవలయును. అప్పుడు శుద్ధాత్మ తేలకుండిన కనకమును అగ్నిలోపేసి కాచునటుల జ్ఞానాగ్నితో జీవాత్మను శుద్ధముజేయవలయు. అదియు కుదరకుండిన కాల్చినతరువాత స్వర్ణమును కొట్టినటుల యమనియమ ప్రాణాయామాది కఠిన సాధనలచే మలినజీవాత్మను శుద్ధపరచవలయును. మనస్సు సత్త్వాది త్రిగుణ రహితమై బ్రహ్మమయమగునప్పుడు జీవుడు నిరావరణుడై పరబ్రహ్మమగుచున్నాడు. ఇందుకు ప్రమాణము

శ్లో॥ యదై కంచ సువర్ణాది. మిళితం రజతాదినా.

అల్పమూల్యం ప్రజాయేత, తథాజీవోఽస్యహంయుతః ।

యదై వహి సువర్ణాది జెరాదేశ్శోధితం శుభం.

పూర్వవన్మూల్యతాం యాతి తథాజీవోఽపి సద్విస్మయేతే॥

తా॥ సువర్ణ మేలాగున వెండి, రాగి, ఇత్తడి మొదలైన లోహములతోగూడి స్వల్పమగు వెలగలదగుచున్నదో. అలాగున శుద్ధజ్ఞాన స్వరూపుడును అవిద్యతోగూడి తనయొక్క పరిశుద్ధ బ్రహ్మాత్వమును వదిలి జీవత్వమునొందుచున్నాడు.

మలిన బంగారమును స్ఫుటచే శోధించి శుద్ధపరచినప్పుడు శుద్ధమగు కనకమై గొప్ప మూల్యమునొందులాగున జీవుడు తపస్సాస్వాద్యాదు ధ్యానాది సంస్కారములచే సకలమాలిన్య నిర్ముక్తుడై శివస్వరూపుడగు చున్నాడు.

శ్లో॥ తండులస్యయథాచరత్. యథాతామృన్యకాలిమా ।

నశ్యతిక్రియయాపుత్త, పురుషస్యతథామలః ॥

జీవస్యతండులస్యేష, మఖం సహజమప్యలం ।

నశ్యత్యేషన సంధేభా. స్తస్మాదుద్యమవాన్పవః ॥

తా॥ బియ్యమునకు పుట్టుకతోనే సహజముగా పొట్టయలున్నది. తామ్రమునకుస్థు స్వభావముగా చిలుము యున్నది. అలాగున జీవునకు నై సర్గికముగా అవిద్యా వరణమున్నది. అయినను దంచుటచే పొట్టుపోయి బియ్యమెర్పడును. మూలికా

ప్రయోగస్ఫుటముచే రాగియు చిలుములేనిదై సువర్ణమగుచున్నది. ఆ తీరున జీవుడును అనవచ్చిన్న ధ్యానధారణాదులచే స్వస్వరూపమునుపొంది బ్రహ్మమగుచున్నాడు కాబట్టి సర్వదా ముముక్షువు బ్రహ్మనుసంధానమందు ప్రయత్న పరుడు కావలయు ఇందుచే యేయితర చింతలులేక జీవుని పరబ్రహ్మనుగా తెలిసి నిరంతరము ధ్యానించిన సకల మాలిన్యములుతొలగి నిరావరణ స్వయం బ్రహ్మము యగుచున్నాడు.

మఱియు మనస్సు నానావిధ సంకల్ప వికల్పములతో గూడి స్థూలమై స్థూల విషయమునే గ్రహించుచుండును. అట్టి మనస్సు యెప్పుడును తెంపులేక వదలక దీర్ఘతమ పరమాత్మనుసంధానురూప స్వస్వరూపాభ్యాసము చేయుచుండిన పుటపాకశోధిత స్వర్ణము మాడ్కి శుద్ధమై సూక్ష్మమై సకలవాసనా రహితమై పరబ్రహ్మైక్యరూప పరిపక్వము పొందినదై బ్రహ్మమందులయమొందుచున్నది. ఎప్పుడు చిత్తము చిద్రూప పరమాత్మయందు కలియ నో ఉత్తరక్షణముననే ఆ మనస్సు పరబ్రహ్మమే యగుచున్నది. కనుక చిత్తమనునది అంతఃకరణమనునది మఱియొకటిలేదు. అందుచే మనోఽతీతమగునట్టి సవికల్ప సమాధినిగూడ దాటిన కేవలాఖండాధ్వయానంద రసమయమైన నిర్వికల్ప సమాధి స్వయముగా స్వానుభవ సిద్ధమగుచున్నది. ఇదియే స్వస్వరూప సాక్షాత్కారస్థితి. అనగా మనస్సు పరబ్రహ్మమందు చేరినప్పుడే నిర్వికల్ప సమాధి లాభము కలుగునని భావము. ఇతర భావములు లేక తైలధారవలె నిరవచ్చిన్నముగా తదేకాగ్రముతో మనస్సు ధ్యేయబ్రహ్మమును చింతించడమే బ్రహ్మస్ఫూర్తి కలిగియుండుటయే సవికల్ప సమాధియగును. ఇదియే సంప్రజ్ఞాత సమాధియనబడును ప్రత్యయాంతర రహిత బ్రహ్మప్రత్యేక గోచర తదేకాగ్ర చిత్తస్థితియే సవికల్ప సమాధియగును. కేవలబ్రహ్మమే తానగుట నిర్వికల్ప సమాధియని తెలియవలయును నిరంతర స్వస్వరూప చింతనాభ్యాస స్థితియే సవికల్పము. ఇది నిర్వికల్ప సాధకమైయున్నది ఇట్టి ఆభ్యాసబలిమిచే చిత్తము బ్రహ్మములో కలియునప్పుడు విషయాంతరము లేనందుచే పరబ్రహ్మస్థితి కలుగుచున్నది ఇదియే శివము “పక్వం మనోబ్రహ్మణి లియతే” మనస్సు పరిపక్వమై బ్రహ్మములో గలియుచున్నదనుటకు ప్రమాణము.

శ్లో॥ కర్పూర మనలే యద్వత్ వైన్తవం సవిలే యథా ।

తథా సంధీయ మానంచ మనస్తత్త్వే విలీయతే ॥

తా॥ ఏలాగు కర్పూరము అగ్నిలో గలిసి జ్యోతిరూపమగుచున్నదో. ఉప్పు నీటిలో గలిసి జలమయమగుచున్నదో అప్పుడు వాటికి తనరూపములెటుల లేక పోవునో అలాగున మనస్సును పరమాత్మానుసంధానముచే తన చంచల జడ అన్యతరూపములను వదలి సచ్చిదానంద పరమాత్మయగుచున్నది. ఇదియే విర్వికల్పసమాధియని యోగశాస్త్ర సిద్ధాంతము “సమాధిసవికల్ప వర్జితః” నిర్వి కల్పసమాధి దానికి ప్రమాణము

శ్లో॥ వికల్పరహితస్థిత్యా. సమాధిస్సోఽభిదీయతే ।

సయేవ పరమానందః, సాకాష్టా సాపరాగతిః ॥

తా॥ వికల్పరహితస్థితిచే ప్రాప్తమైన అద్వయానంద రసానుభవమే నిర్వికల్ప సమాధి. అదియే అంతిమదశ, అదియే సకలోత్కృష్టస్థితియు అగునని తెలియ వలయు గనుక నిరంతరమధ్యాసరూప పరమాత్మనుసంధాన విచారణాదులచే గలిగిన కేవలాద్వైతానంద రసానుభవము నిర్వికల్పస మాధియగును. దీనిచేత మహాగ్నిచే సకల కాష్టములు దహింపబడునటులను ప్రచండ భాస్కరునిచే తమ; పటలమంతయు నాశమొందు విధమునను మహాప్రళయ బడబాగ్నిచే జ్వలనముద్రజలమును విశ్లేషముగా పానముచేయబడు ప్రకారమునను సకల వాసనలు (హృదయమున నానాజన్మలనుంచి సంసారరూపముననున్న వృత్తుల యొక్క గ్రంథులు) సకల కర్మలు దగ్ధమునగుచున్నవి. సమాధిచే గలిగిన స్వయంప్రబోధమను భాస్కరునిచే మూలాజ్ఞానతమస్సు నాశమగుచున్నది. ఈ మహావిజ్ఞానమనెడు మహాబడబాగ్ని వృత్తిగ్రంధిరూప ఉప్పుజలమును (అజ్ఞానవశముచే జలములెంపులేక ఊరునటుల వృద్ధిగాంచుచున్న వృత్తులను) కొంచెముగూడ మిగులనీయక పానముచేయును. ఈ ప్రకారము పరమాత్మను తనను తెలియుట అను విజ్ఞానసమాధిచే సకల సంస్కారములు లేకపోవు చున్నవి. అందుచే సకల కర్మల వ్యాపారములు “కారణనాశే కార్యనాశః సిద్ధః” అనున్వాయమున పూర్తిగా నశించుచున్నవి. ప్రారబ్ధాది కర్మవిముక్తుడై నంధుచే జీవుడు పరమాత్మయగుచున్నాడు. జీవబ్రహ్మైక్య విశేషవిజ్ఞానముచే ప్రయ త్నమును లేకనే నేను బ్రహ్మమను అత్మానుసంధానము లేకనే సమాధ్యభ్యా సము లేకనే సర్వదా పరబ్రహ్మము అన్నిచోట్లను బయటను లోపలను స్వాను భవ సిద్ధమై సాక్షాత్కరించును. ఇదియే సహజావస్థయగును. ఇంతకు సమాధి చేతనే సకలావరణములు తొలగగా తాను పరబ్రహ్మమగుచున్నాడు. అనగా

బ్రహ్మము బ్రహ్మముగానే యున్నది.

ఇట్టి మహదానందముగల బ్రహ్మమును పొందుటకు యమనియమాదులు శమదమములు బహిరంగసాధనములని తెలియవలెను. వేదాంత వాక్య శ్రవణము కంటెను వేదాంత శాస్త్రముల పఠనము కంటెను మనన మనునది నూరింతలుమేలగును. ఆ మననము కంటెను నిధిధ్యాసము లక్షరెట్లు ఫలము గలదగును. ఆ నిధిధ్యాసము కన్నను నిర్వికల్పసమాధి పరమాత్మానుభవము పరిమితములేని ఫలముగలది యని తెలియవలెను.

శ్లో॥ ప్రథమం శ్రవణం కృత్వా ద్వితీయే మననం తథా ।

నిధిధ్యాసకం పశ్చాత్ సాక్షాత్కారస్తదాభవేత్ ॥

మొదట గురుముఖముద్వారా వేదాంత వాక్యములను శ్రవణము చేయవలెను. ఉపనిషత్తులనే పఠింపవలయును. తరువాత గురువు సన్నిధి శ్రవణముచేసిన దంతయు అధ్యయనముజేసిన సర్వస్వమును ఏకాంతమందుండి ఇతర చింతలు మాని తదేకాగ్రముతో తనలోనే తాను మననము చేయవలయు. తదుపరి మన నముజేసిన పరబ్రహ్మమందు లక్ష్యముంచి చలించక యుండుటయను నిధిధ్యాసము గావింపవలయు. అప్పుడు పరబ్రహ్మ సాక్షాత్కారముగలుగును. ఇదియే నిర్వికల్పసమాధి అనంత ఫలదము మఱియు నిష్కామకర్మయోగానుష్ఠానమును చక్కగా నాచరించినవాడును గురునందు పరమేశ్వరునియందు భక్తితో ప్రపూర్ణుడై ఉపాసనను పూర్తి జేసినవాడును యమనియమాసనాదులభ్యసించు వాడును సప్తజ్ఞాన భూమికలలో మొదటిదియగు కుభేచ్ఛయందారితేరినవాడును అయిన ముముక్షువు శ్రోత్రియ బ్రహ్మనిష్ఠుడైన సద్గురుదేవునిసన్నిధియందున వేదాంతములనదగు ఉపనిషత్తుల బాగుగా పఠించవలయును. తత్త్వమసియను మహావాక్యమును గురుముఖముద్వారా శ్రవణము గావింపవలయును. మరవిక్షేపములను రెండుదోషములను నశించినవాడే మహావాక్య శ్రవణమునకు అధికారి యగుచున్నాడు. కేవలము స్వరూపజ్ఞానము లేక ఆత్మకావరణ దోష మొక్కటి గలవాడే మహావాక్య విచారణను గావింపవలయును. శ్రవణము జేసిన మహావాక్యార్థలక్ష్యమునే సర్వదా మననము చేయవలయును. ఆ పర బ్రహ్మమే తానని ధృఢముగా నిశ్చయము జేసికొని దానియందే యుండవలయును. ఇదియే నిధిధ్యాసము ఈ మూడున్న చక్కగా అలవడిన ప్రాయత్నము లేకనే స్వయముగానే స్వరూపసాక్షాత్కార నిర్వికల్పసమాధి సిద్ధించు

చున్నది. తాజేయవలసిన అనుష్ఠానముల చక్కగా జేయుచుండిన ముక్తికై ప్రాకృలాడనవసరములేదు. అది స్వయముగా లభించును. ఇంతకు సాధనలచే అజ్ఞానము నశించగా తను తానై యున్నాడు. మఱియొకటిలేదు. ఇదియే అద్వితీయ బ్రహ్మము అనన్తమగు నిర్వికల్పసమాధి జపము వాచికము ఉపాంశపు మానసికము అని మూడువిధములునై యున్నది. వాచికము కన్నను ఉపాంశు జపము అనగా కొండనాలుకతో జపించుట నూతీంతలధికము. దానికన్న లక్షీంతలు మానసిక జపమధికమగును. ఈ జపముచే మనస్సు అంతర్ముఖమై నిర్వికారమగుచున్నది. ఇదేప్రకారము శ్రీవణ మనన నిధిధ్యాసములు మూడున్ను తెలియవలెను. వీటికన్నిటి కంటెను విలక్షణమైనది నిర్వికల్పసమాధి స్వస్వరూప సాక్షాత్కారమగును. ఈ విషయమై ఉపనిషత్తులందు ఇటులచెప్పబడి యున్నది. అత్మవిషయమును శ్రవణము చేయువాడును మననము చేయువాడును చక్కని అనుభవముతో చెప్పువాడును పొందువాడును, తెలియువాడును ఒకరికన్న ఒకరు దుర్లభులు. ప్రమాణము

శ్లో॥ శ్రవణాయాపి, బహుభిర్యోనలభ్యః.

శ్రుణ్వంతోఽపి, బహవోయం నవిద్యుః ।

ఆశ్చర్యోవక్తా, కుసలోఽస్వలభా,

ఆశ్చర్యోజ్ఞాతా, కుశలానుశిష్యః ॥

తా॥ అత్మశ్రీవణము గావించువాడు అనేకులలో ఒకానొకడు గానుపించును. అటుల వినువారుండినను మననము లేనందుచే పరమాత్మను తెలియజాల కున్నాడు. మననము చేయువాడు శ్రీవణము చేయువారనేకులలో దుర్లభుడు అటుల మననము చేయువారుండినను అత్మ వక్త అయినవాడు కడుంగడు కష్ట లభ్యుడు అట్టి అత్మను చెప్పువారుండినను బ్రహ్మమందు లక్ష్యముంచు వాడరుదు. అట్టి నిధిధ్యాసా నిపుణులుండినను సద్గురువులచే చక్కగా శిక్షింపబడి పరమాత్మానుభవముగలవాడును. అనగా బాగుగా తెలిసినవాడు అనేక కోట్లజనములలో ఒకానొకడుండును. ఇదే విషయమును భగవద్గీతయు నుడుపుచున్నది.

శ్లో॥ ఆశ్చర్యవత్పశ్యతి కశ్చిదేన. మాశ్చర్యవద్వదతి తదైవచాన్యః ।

ఆశ్చర్యవచ్చైనమ స్యశ్శృణోతి. శ్రుత్వాప్యేనం వేదనచ్చైవకశ్చిత్ ॥

తా॥ ఈ అత్మవిషయమును ఆశ్చర్యముగా గాంచువాడొకడు ఆశ్చర్యముగా చెప్పువాడొకడు అత్మవిషయము నాశ్చర్యముగా వినువాడునొకడు ఇదంతయు

ఆశ్చర్యమే. ఇటుల శ్రవణముజేసియు తేలియకుండుట కడుంగడు ఆశ్చర్యము మనన నిధిధ్యాసములు లేనందుచే వినియును చెప్పుచును ఆత్మస్వరూపమును తెలియకున్నారు.

శ్లో॥ మనుష్యాణాం సహస్రేషు. కశ్చిద్యతతి సిద్ధయే ।

యతతామపి సిద్ధానాం. కశ్చిన్నాం వేత్తి తత్త్వతః ॥

కా॥ అనేకులతో నొకడు సిద్ధికై ప్రయత్నించుచున్నాడు. అట్టిప్రయత్నించు వారలలో ఒకానొకడు పరమాత్మను తెలియుచున్నాడు. "అనేక జన్మసంసిద్ధుతోయాతి పరాంగతి" అనేకజన్మములనుండి శ్రవణ, మనన నిధిధ్యాసముల జేయుచు ఒకప్పుడు పరమాత్మతత్త్వ సాక్షాత్కారమును పొందుచున్నాడు. కొంచున స్వస్వరూప సాక్షాత్కార నిర్వికల్పసమాధి అనేకజన్మప్రయత్నలభ్యము అనంతము అద్వితీయము అఖండము. వ్యాపకము స్వస్వరూప పరబ్రహ్మము మొక్క యధార్థస్వరూపము నిరంతరము యెడతెంపులేక నేను బ్రహ్మమును అను ఆత్మానుసంధానముచేతనే పరబ్రహ్మమునందు లక్ష్యముంచుట వలన. స్వానుభవ పూర్వకముగా తెలియబడుచున్నది. ఇది నిశ్చయము. బహుకాలమునుంచి అధ్యాసమును చేయుచువచ్చిననే నిర్వికల్పసమాధి స్వయముగా కనిపించును. అప్పుడు బ్రహ్మతత్త్వము కరతలామలకమువలె స్పష్టమగుచున్నది. ఇట్టినిర్వికార స్వయంప్రబోధ సమాధి లేకుండిన మనోగమనము గానాముఖములుగా పోవుచున్నదై చపలస్వభావమగుటచే తాకిక ప్రవృత్తులందు పరుగుడును. సమాధియనగా మహావేగతంపమైన చిత్తగతిని నిరోధించడమే యగును. చిత్తమే ప్రపంచము. జీవుడు ఆనాత్మపదార్థ జాతమగుచున్నది. అదానిని రహితమొనర్చి తాను పరబ్రహ్మ స్వరూపమగుటయే బ్రహ్మసాక్షాత్కార జ్ఞానమగును. అనగా చేతిలోనున్న బాణము చిలించుచుండిన లక్ష్యము కేదీంపలేనటుల మనస్సు చలించుచుండిన బ్రహ్మతత్త్వమును గనుగొనజాలదు. అలోపాధి నిశ్చలమై నిర్మలమై నున్నప్పుడే బ్రతిబింబము కనుపించు మాడ్కి. అలోపాధియు సకలవాసనలు వశించినదై నిశ్చలమైయుండిన ఆత్మస్వరూపము ప్రతిఫలించును. "నై నం పన్యన్త్య చేతసః ఈ ఆత్మనుచిత్త స్వాధీనము లేని గూరూ కనుగొనజాలరు. అని భగవద్గీత చెప్పుచున్నది కాబట్టి నితంతర ధ్యానముచే చిత్తమును విరుద్ధము గావించి నిర్వికల్పసమాధి వలన ముముక్షువు బహైక్యమును పొందవలయును. ఎందువలననగా చిత్తము మిగుల చలన

స్వభావముతోనుండునది అందుచే అనాత్మవృత్తులు పుంభాను పుంభములుగా నుద్గతములగుచునేయుండును. అలలున్నంతవరకు జలమునకు నిశ్చలత్వము లేనటుల సంకల్పములు పొడుముచున్నంతవరకు మనస్సు పశమింపజాలదు కావున ముముక్షువు అమితశ్రద్ధచే సకలేంద్రియములను విగ్రహించి మనస్సును వృత్తిరహితముగానుజేసి అట్టి నిర్మలనిశ్చలమగు సూక్ష్మ మనస్సును పరమాత్మయందు స్థిరముగా నిలుపవలయును. సర్వదా అంతర్దృష్టితో యుండవలయును స్వస్వరూప జ్ఞప్తినుండి చలింపకుండా నుండవలె ఇటులుండుటచే బ్రహ్మత్వైక్యతత్వ జ్ఞానము కలుగుచున్నది. నిరంతరము బ్రహ్మమే తానని చింతించి తదేకాగ్ర దృష్టితో సందర్శించుటచేత చాలాకాలమునుంచి నాటుకొని యున్న దేహబుద్ధిగల అజ్ఞానమను చీకటిని నశింపజేయవలయును. చీకటి యున్నప్పుడు కన్నులుండియు వస్తువులు కనబడుటలేదు అలాగున ఎంత శాస్త్ర జ్ఞానమున్నను అవరణ భంజకమగు అహం బ్రహ్మస్మియను అనుభవజ్ఞానము లేకుండిన తాను అజ్ఞానియే అగుచున్నాడు కాబట్టి మనస్సును బ్రహ్మము నందుంచి అందుచే గలిగిన స్వానుభవముచే బ్రహ్మానందమందు తన్మయుడు గావలయును.

శ్లో॥ నా విరతో దుశ్చరితా. న్నా శాంతోనా సమాహితః ।

నాశాంత మానసోవాపి పృజ్ఞా నేనైవ మాప్పుయాత్ ॥

తా॥ ఇంద్రియ ప్రవృత్తి రూప దుశ్చరీత్రనుండి విరమించినవాడును శాంతుడును చిత్త సమాధానము గల్గివాడును ఉపశమించిన మనస్సుగలవాడును అగు యోగి ప్రజ్ఞచే పరమాత్మను పొందుచున్నాడు కనుక ముముక్షువు నిర్వికల్ప సమాధి శీలించిన మాత్రముననే అఖండ విజ్ఞానముగలుగును. అప్పుడు స్వస్వరూప సాక్షాత్కారము సహజమగును అట్టివాడేముక్తుడు శాంతుడు తృప్తుడగును తీవ్ర బ్రహ్మైక్యతత్వ సిద్ధికి ఆధ్యాత్మికమగు సకలసాధనములలోను వైరాగ్యమే అత్యంత ప్రధానమని ముముక్షువు తెలిసికొనవలెను. సకల శాస్త్రములు చక్కగా చెప్పుచున్నవి. అత్మవిచారణచే శ్రవణ మననాదుల వలనను అత్మస్వరూప మిట్టిదని ధృఢముగా తెలిసికొనుటయను బోధయు అవస్యమని తెలియవలయును. వైరాగ్య ఆత్మబోధములచే మోక్షసాధమునెక్కి నిర్విషయనందముతో విహరింపవచ్చునని తెలియవలెను. అనగా ఘోర తనరెండు రెక్కలచే అత్యున్నతమైన వియత్తలమున స్వేచ్ఛగా విహరించుచున్నది ఆ ఘోరయొక్క

విహారమునకు కొండలుగాని పెద్దవృక్షములుగాని అడ్డులు కాజాలవు. అలాగుననే అన్నిటికన్నను విలక్షణమైన మహత్తరమైన చిదాకాశమనబడు పరబ్రహ్మమందు ముముక్షువువగు పురుషుడు వైరాగ్యబోధలనెడు రెండురెక్కలచే స్వేచ్ఛగా విహరించుచున్నాడు. అవిద్యయను పెద్ద పెద్ద శైలిభరములు సృజింపబడుచు కాజాలవు. ఇటుండ కామకోపాది దుర్వృత్తులను మహావృక్షములు గూడ ఏమి చేయజాలవు. పుణ్యపాప సుఖదుఃఖ శీతోష్ణాది ద్వంద్వములు గూడ వైరాగ్యబోధలుగల వివేకిని బాధింపజాలవు. బ్రహ్మాదీనంబ పర్యంకముగల దృశ్యమందును తనదేహేంద్రియాదులందును యేయే అనాత్మపదార్థములు గలవో వాటియన్నిటియందును జుగుప్స (ఇచ్చలేకుండుట) అనువైరాగ్యము పరబ్రహ్మ స్వరూపాత్మను తెలియవలయునను అత్యుత్కటానక్తిచే ఆత్మస్వరూపమును నిశ్చయముగా తెలిసికొనుటయనుబోధ ఇవి రెండును గల గడు కామకోపాది సకల వృత్తులను సుఖదుఃఖాది ద్వంద్వములను సశంపదీనపాదై అజ్ఞానమునతిక్రమించి స్వస్వరూప చిదాకాశ పరబ్రహ్మమందత్యాందముతో విహరించుచున్నాడు. ఇట్టి అప్రాకృత అత్యుత్తమస్థితి వైరాగ్యబోధలు లేనిదే గలుగదు. విహంగము ఒక పక్షముండిన గగనమునకెగురజాలటల కేవల మొక్కవైరాగ్యముగాని కేవలమొక్క ఆత్మబోధగాని ఒక్కటి మండినచో ముముక్షువు బ్రహ్మాన్నత స్థితిని పొందజాలడు. ముక్తియనెడుండ కొనయందున్న తీగను పురుషుడును పక్షి ఎక్కజాలడు. పైరెండింటిలో కదానిగలవాడు ముక్తుడుగాడు. శాస్త్రములలో జీవుని పక్షినిగా నీరహస్యము జింగియే ఋషులు వర్ణించియున్నారు. జీవుడును పక్షివైరాగ్య బోధలను రెండురెక్కలచే బ్రహ్మరంధ్రమును సౌధాగ్రమును అధిరోహించి ముక్తియను తీగను (సుషుమ్నాస్థానమును) పొంది ప్రపంచాతీతానందముతోనున్నది. హంగము మేడలయొక్క కొనయందలి పాకియున్న తీగెనెక్కుచున్నది. రులోని ఫలములు భక్షించి ఆత్మధికానందముతో నున్నది. ఆతీరున జీవును బ్రహ్మైక్యమును సౌధమునెక్కుచున్నాడు. ముక్తియను జ్ఞానఫలముంభవించుచు జనన మరణ రహితపదవితో ఆఖండానందంతోనున్నాడు. అనగా రదే బ్రహ్మైక్యమునొందు చున్నాడు. ఓ పవిత్రుడగు వివేకిశీలడగు ముముక్షు మహాజ్ఞానులకు యధార్థమును తెలియుస్వభావమున్నది. గనుక నీవున్ను రాగ్యబోధల రెంటిచేతనే ముక్తి లభించునను విషయము తెలిసి వాటిని బాగుగా

నభ్యసించి పరబ్రహ్మమనడు విహరించుము. మఱియు రెండుపాదములు రెండు చేతులు, రెండు నేత్రములు, రెండు చెవులు ఈలాగున రెండు చేరియే శరీరము పరిపూర్ణమగుచున్నది. అలాగున వైరాగ్యబోధలు రెండును కలిసియే ఆత్మానుభవము పూర్తియగుచున్నది. పైజెప్పిన అంతులలో యేదిలోపించి నను శరీరము అంగవికలమగు విధమున బోధవైరాగ్యములలో యేదిలోపించి నను సాధన వికలుడగుచున్నాడు. బాహ్యేంద్రియములు అంతరేంద్రియములు చేరియే ఒకకార్యమును చేయుచున్నవి. జ్ఞానవైరాగ్యములుండియే ముక్తికార్యమును సిద్ధింపజేయుచున్నవి. కాళ్లుండియు అంధుడు గమనము చేయజాలడు. కాళ్లులేకుండినను నేత్రములు కలవాడు మఱియొకచోటికి పోజాలడు. అలాగున అత్మబోధలేనివాడు అత్మస్వరూపమును తెలియనివాడగుటచే గమ్యస్థానమును పొందజాలడు. బోధయున్నను వైరాగ్యమును కాళ్లులేనివాడు మోక్షమార్గమున నడువజాలడు. కావున నేత్రపాదములవలె వైరాగ్యబోధలు రెండును అత్యవశ్యకములే.

శ్లో॥ ఉభాభ్యామేవపక్షభ్యాః మాకాశేపక్షీనాం యథా ।

తథాగతిర్ముముక్షుజ్ఞానం, శమబోధద్వయేనచ ॥

తా॥ పక్షులకు అకాశవిహారము రెండురెక్కలచే సిద్ధించునటుల ముముక్షువులకు ముక్తి విహారము వైరాగ్యబోధలచే సిద్ధమగును. ఏలాగున జలమొకదానిచేత లేక ఒక అగ్నిచేత అన్నము వడ్డుట జరుగదో అగ్నిజలములు రెండును వంట చేయుటకు అవసరములై యుండునో అలాగున ఏరిక్తి చేతగాని లేక ఒక్కబోధ చేతగాని ముక్తి లభింపదుగాన మోక్షమొందుటకు వైరాగ్యబోధలు రెండును కావలసినదే మరియు అగ్నిజలములు రెండును చేరియే యంత్రములు నడుచు చురడును. ఒకదానివలన యంత్రము పనిచేయదు. అరీరుననే ఏరిక్తి బోధలు కలిసియుండుటచేతనే జీవుడు ముక్తి మార్గమును పొందుచున్నాడు. మఱియు పాంస పక్షి రెండురెక్కలు తోక మూడుండియే అకాశమున మిగులనెత్తులో విహరించుచున్నది. కావున వైరాగ్యబోధలను రెండుపక్షములును ఇంద్రియ నిగ్రహంచేగలుగు ఉపరతి సుతమను పువ్వమున్ను ఈమూడునుండిన ఖగము వలె చిదాకాశమున పరబ్రహ్మమహోన్నత కలమున ముముక్షువున్ను విహరించుచున్నాడు. పక్షి మొట్టమొదట ఎగురునప్పుడు రెక్కలు తోకను చలంపజేయుచున్నది. ఎత్తు ప్రదేశమునకు పోయిన పిమ్మట రెక్కలు తోకయును మూడింటిని

చలింపనీయక భయములేనిదై హాయిగా రెక్కలనుసాచి కదలింపనీయక విహరించుచున్నది ఆలాగున అభ్యాసాలమున వైరాగ్యబోధోపరతులు కృమకృమముగా వృద్ధిపొందుట అనువాని సహాయముచే బ్రహ్మస్థామున విహరించుచున్నాడు. ఈమూడున్ను స్థిరములగునప్పుడు వీటినిపేక్షింపక చిదాకాశ బ్రహ్మమున ఆనందముతో విహరించుచున్నాడు॥

మొట్టమొదట దేనియందును ఆశలేకుండుటయును పరవైరాగ్యముండవలయు “నిరాశాహి పరంసుఖం” అనునటుల నిరాశయే పరమసుఖము కైవల్యదాయి అగుచున్నది. అట్టివిష్కల్యపై వైరాగ్యోపేతునకు బ్రహ్మమందు స్థిరముగా మనస్సుకలుచుట వృత్తులన్నియు నాశమయి యుండుటయను సమాధి గలుగును. అట్టినిశ్చల బ్రహ్మనిష్ఠగల వానికి నిర్వికార నిరంజన నిత్యశుద్ధ బుద్ధ పరబ్రహ్మమునేనే నాకన్నవేరులేదు. “ఏకమేవ్యాద్వితీయం బ్రహ్మ, సర్వం ఖర్విదం పరంబ్రహ్మ” అను స్వయం ప్రబోధకలుగును. అప్పుడు హృదయ పుండరీకము వికసించినది అగును. అనగా బ్రహ్మకారమగును. అంతయు జోతిర్మయమే లేక విజ్ఞానరూపమే. అదృశ్యమవ్యవహార్యస్థితియు నదియే. ఇట్టి ప్రబుద్ధ యథార్థానుభవము గలవానికి అజ్ఞానావరణము తొలగి బంధవిచ్ఛేదము గలిగి ముక్తావస్థయనదగు పరబ్రహ్మకారస్థితి జనించును. అట్టి జీవన్ముక్త పురుషునకు జీవత్వము పోయి బ్రహ్మత్వము జెందినవానికి సర్వదా పరబ్రహ్మనుభానుభవము విచ్ఛిత్తి లేక గలుగును. ఇదియే కైవల్య పదవి అఖండ విజ్ఞాన బ్రహ్మానందము శివము అద్వైతము గనుక పరవైరాగ్యముచే ద్యానసమాధిలాభము దానిచే దృఢప్రబోధము అందుచే బంధవిముక్తి అధానినే జీవన్ముక్తస్థితియు నిత్యానందానుభవము క్రమముగా కలుగుచున్నది. కాబట్టి వైరాగ్య చిత్త సైర్య సమాధులు బోధోపరతులు పరమసాధనములని ముముక్షువు గ్రహించవలయును. వైరాగ్య భాగ్యమబ్బిన అన్నియు సులభములే. ఈ వైరాగ్యము బహుజన్మ సుకృత సద్గురు శుశ్రూషచేతనే గలుగుచున్నదని తెలియవలయును.

మఱియు వైరాగ్యమే పరమ సుఖదమనియు కైవల్యప్రాప్తికి ముఖ్య హేతువనియు మఱియొకటి సుఖదాయకము కాదనియు పవిత్రమగు వైరాగ్యము చేకూరినముక్తికాంతదర్శనము అడ్డులేక గలుగుననియు ముక్తి ద్వారమును తెలుచుటయనగా స్వస్వరూప బోధతో గూడిన వైరాగ్యము గలిగియుండడమే

అనియు ఆవై గ్యముచే సదానందాత్మయందు సర్వదా ప్రజ్ఞను (తన స్వరూపమును మరువక ప్రజ్ఞలో యుంచుకొనుట) చేయుచుండిన జననమరణ రహిత పరమ శ్రేయస్సు (ముక్తి) గలుగుననియు ముముక్షువు తెలియవలెను. కావున స్వాధీన చిత్తునకు వైరాగ్యము కన్న మఱియొక పరమోపాయము. పరమ సుఖమును కలుగజేయజాలదు. “సర్వవస్తుభయాన్వితం, భువిన్జ్యాంవైరాగ్య మేవాభయం” అను మహానీయుడగు భర్తృహరివాక్యమురీతి సర్వఅనాత్మ పదార్థములగు దేహాదులు ద్వైతబుద్ధినే గలుగజేయును. జనన మరణాది భయమును పుట్టించును. గనుక దేనియందును ఆనక్తి లేకుండుట సమస్తమును తృణమువలె తలంచుట సమస్తమును త్యజించుటయను వైరాగ్యమొక్కటియే ఆ భయమును కలుగజేయునది సుభకరమైనది.

శ్లో॥ యచ్ఛాకామ సుఖంలోకే, యచ్ఛదివ్యం మహాత్మునిం ।

తృష్ణాక్షయ సుఖస్యైతే, కలాంసార్హంతి షోడశీమ్ ॥

తా॥ ఇహలోహమునకు సంబంధ పడిన యేయే సుఖములున్నవో పరలోక భోగ సుఖములేవియో ఆ సుఖములన్నియుగూడ తష్టానాశరూప వైరాగ్య సుఖమనబడు మహోదధిలో ఒక బిందువుతో సమానముకావు. అని వైరాగ్య సుఖమనంతముగా దెలుపుచున్నది. మఱియు వైరాగ్యమనగా ఆశయే అను సంసారమును ధృఢతరమగు వివేకముచే వాంఛారహితుడై యుండుటయే యగును. ఆశకు సమమైమన దుఃఖమున్ను నిరాశకు సమమైమన సుఖమున్ను లేదు. కనుక ఈ వైరాగ్యము అనేక జన్మకృత పుణ్యరాశిచే లభించును. “వైరాగ్యము జాయతేపుంసాం, శాస్త్ర వజ్జన సంగమైః” శాస్త్ర విచారణ చేతను సజ్జన సహవాసము చేతను వైరాగ్యోదయము గలుగును.

శ్లో॥ వైరాగ్యపావకే సర్వం, విషయం విషదారుణం ।

విదహ్యాభాహ్యం సంబంధం, దేహమాత్రా వశిష్యతే ॥

తా॥ వైరాగ్యనలములో విషమువలె కూర్రములై న విషయేచ్ఛలన్నియు దగ్ధము లగుచున్నవి. కర్మానుసారముగా దేహమొకటి మిగులును. అనగా నిర్వికార స్థితి గలుగుచున్నది. ఈ ప్రకారము వైరాగ్యమును గూర్చియు శాస్త్రము లన్నియున్ను దేలుపుచున్నవి. ఇట్టి ప్రభల వైరాగ్యము స్వస్వరూపజ్ఞానమను అత్యజ్ఞానముతో గూడినచో స్వారాజ్య సామ్రాజ్యమును గలుగజేయుచున్నది అత్యజ్ఞానములేని వైరాగ్యము మూఢవైరాగ్యమగును. అటులనే వైరాగ్య

రహితబోధమును నివృరుగప్పిన నిష్పవతే దేనిని దహింపజాలదు. ప్రకాశించుటయులేదు.

శ్లో॥ వైరాగ్య తైలసంపూర్ణే భక్తివర్తి సమన్వితే ।

ప్రబోధపూర్ణ సాత్రేతు. జ్ఞప్తిదీపం విలోకయేత్ ॥

తా॥ ఆత్మవిచారణయను ప్రమోదలో వైరాగ్యమును తైలమునుబోసి అనన్య భక్తియనెడి వర్తినియుంచి ఆ పరబ్రహ్మమే నేనను ప్రజ్ఞాదీపమును వెలిగించవలయును. కావున ఆత్మబోధ సహిత వైరాగ్యమావశకము చక్రివర్తి సమస్త దిక్కుల జయించి ఏకప్రతాదిపతియై తనరాజ్యమును నిష్కంటకముగా పరిపాలించుచున్నాడు. అలాగుననే బ్రహ్మజ్ఞానియను రాజును ఆత్మబోధ సహిత వైరాగ్య భక్తముచే సమస్త దిగస్తములయందు వ్యాపించియున్న అవిద్యరిపువును ఖండించి బ్రహ్మస్మియను ఏకచక్రమును ధరించినవాడై స్వస్వరూప సామ్రాజ్యమును స్వారూపాచ్ఛాదకములగు వృత్తులనెడి ప్రతిబంధము లేనివాడై అప్రతిహతముగా నేలుచు బ్రహ్మనందముతోనున్నాడు అంతమాత్రమే గాదు. ఈ బోధసహితమగు వైరాగ్యము ముక్తి నొందుటకు ద్వారమైయున్నది సుషుమ్నాంతఃపురమున బ్రహ్మారంధ్రమును సౌధములో ముక్తికాంత విహరించుచున్నది. దానికి మార్గము బోధయుక్త వైరాగ్యమే పవిత్రసాధనము విచక్షణుడు బోధ వైరాగ్యముల ద్వారా ఆత్మానుసంధానురూప సుషుమ్నాంతఃపురమును ప్రవేశించి ఆదిష్ఠానమగు బ్రహ్మారంధ్ర సౌధములోని ముక్తికాంతను పొందుచున్నాడు. అనగా జీవన్ముక్తుడగుచున్నాడనిభావము. కావున ముముక్షువునకు వైరాగ్యముకంటె పరమసాధన మింకొకటిలేదు. అన్నిటియందు ఆశలేనివాడై ఇహపరములగు నానావిధ అనిత్యబోగములయందు వాంఛనువదలి నిరభిమానియై నిరంతరము సర్వకాల సర్వావస్థలయందును అఖండ నిర్వికార సచ్చిదానంద పరమాత్మయందును మరుపులేక చిత్తమునుంచి “ప్రజ్ఞానాంబ్రహ్మ” అనునటుల ప్రజ్ఞావంతుడు కావలయును. అట్టివానికి పరమశ్రేయోరూప ముక్తి కరతలామలకమగును. బోధరహిత వైరాగ్యముచే ఆత్మరాజ్యము చేకూరును. కావున వాంఛారహితుడై పరమాత్మయందు ప్రజ్ఞనుంచవలయును. అదియే ముముక్షువునకు పరమధర్మము॥

మఱియు సర్వోత్కృష్టమైన యీ వైరాగ్యము నవలంబించి వర్ణాశ్రములయందభిమానమువీడి సకలేంద్రియములయొక్క చేష్టలాదిగి జాహ్మికరమైన

విడనాడి దేహోద్యనాత్మ పదార్థములయందు ఆత్మత్వమనీషను దూరీకరించి
యధార్థమగు సృత్యక్నేతనా వరతత్త్వమందు ఆత్మత్వబుద్ధినుంచి అద్యయ
పరబ్రహ్మతత్త్వ స్వరూపుడు కావలయును. ముముక్షువు తన వివేక బలముచే
కాలకూట విషముకంటే మహాతీవ్రమైన యింద్రియాది విషయములందున్న
బోగేచ్ఛయును త్రైరాగ్యమును బద్ధముచే దునుమాతవలెను. సంసార మమకార
యుతమగు మహానమ్మదగ్గినుండు కాలకూట విషముకంటే మహాతీక్షణమై.
అనంత సంకల్ప విచీ పథలపరాందోళితమైన విషయేచ్ఛ నిరంతరము ప్రవర్త
మానమగుచున్నది. పూర్వము కాలకూట విషమును మింగి జగములను ఆల
సదమేశ్వరుడు రక్షించెను. ఆ విషయము తీరుగా జనించలేదు. ఈ విషయేచ్ఛా
విషము మాత్రము నిరంతరమున్నది. ఈశ్వరునివలె తీతేంద్రియములై
ఈశ్వరోపాసన తేసిన వారికి మాత్రము వనిచాది కల్ల న్నర్క రసరూపాది
విషయములయొక్క బాధావిషము తొలగిపోవుచున్నది. విషమెటుల ప్రాణ
ముల హరించునో ఇంద్రియాది విషయానుభవముగూడ విజ్ఞాన ద్వంద్వంకలమైన
దని తెలియవలయును.

శ్లో॥ కాలకూట విషాదుగ్గి. విషయానలవినచ ।

ఆనన్య భక్తిత్వస్థాతు. ప్రకాన్యతనచాన్యతా ॥

తా॥ కాలకూటవిషముకంటే మహాతీవ్రమైన విషయాన్ని భగవంతునియందలి
అపారమును అమృతమునైన ఆనన్య భక్తియను వర్షము చేతనే పూర్తిగా
శనించుచున్నది. వేరుపాయములచే అనగా యుక్తులచేతను వేరు భావనల
చేతను ఆ విషబుద్ధి వశించునదిగాదు. భగవంతుని కృపాకటాక్షము విషయా
న్నికి వారుజాత్రమగును. అతాది జన్మసిద్ధ విషయ వానవా ప్రయాక్త దుర్మి
వారవాంఛ మహాశత్రువునైన అజ్ఞాన మృత్యువుయొక్క కార్యమై యున్నది.
కావునదీనిని వివేకముచే నాశముజేసికొనవలయును.

మఱియు స్థూలశరీర దత్తములైన నేను శ్రోత్రియ బ్రాహ్మణజాతి
యంధుపుట్టిన వాడను. అను జాతికులాభిమానమును నేను నైష్ఠిక బ్రాహ్మచా
రిని నేను దాదా పుత్రాదులను అతిథి అభ్యాగతులను పొషించు గృహస్థుడను.
నేను తనవాసియును వానప్రస్థుడను. నేను వర్ణమును త్యాగముచేసి కాషాయ
వస్త్రధారియును వన్యాసిని ఈలాటి శరీరమునకు సంబంధించిన ఆశ్రమముల
యందలి అభిమానమును వీడవలయును. జాత్యాది ఆశ్రమములు సత్యములు.

కావు. అవిజ్ఞానమునకు ప్రతిబంధములు ఇక సమస్త కర్మలను యింద్రియాది వ్యాపారములను దూరీకరించవలయును. అసత్యములైన మరు మరీచకముల వలె భాసించుచున్న దేహేంద్రియములందును నేనను నావియను అహంకార మమకార ప్రియుక్త మోహాత్మక ఆత్మత్వబుద్ధిని కూడ త్యజింపవలయును. ఇవన్నియు విచారించి గ్రహించినముముక్షువు సకలమును గాంచునట్టి లేకతెలియు నట్టి ద్రష్టయు జ్ఞాతయు ఆత్మయునై తానున్నాడనియు మనస్సుకన్నా అతీత మయిన పరబ్రహ్మమేతాను. యదార్థముగా వస్తుతత్వ నిశ్చయముతోగాంచిన త్రికాలాభాధిత అద్వితీయ ఆనందామృతమయ పరబ్రహ్మమే తానై యున్నాడు కావున నిత్యమైన. నిర్వికారమైన. నిరంజనమైన. నీరూపమైన. నిర్గుణమైన. నిరూపమైన ఆత్మయందు నేనను దృఢప్రజ్ఞయుంచవలయును. అట్టి ప్రజ్ఞా బ్రహ్మమే తాను సంశయమేలేదు. ముఖ్యవిషయమేమనగా సకలవిషయాశను చేదించి అన్నిటియందును వైరాగ్యమును బూని జాతి కులాశ్రమములయందు అభిమానము నిరాసముచేతను సకలకర్మ దూరీకరణము చేతను సర్వాపేక్షలను విడిచి ప్రత్యగత్మయందు నిర్వంతరము ప్రజ్ఞయుంచవలెను. తత్ప్రజ్ఞచే ద్రష్ట యగు దృశ్యాతీతబ్రహ్మమై అద్వయానంద స్వరూపుడై యుండువాడేధన్యుడు మఱియు లక్షింప దగిన లక్ష్యము ఆ పరబ్రహ్మవస్తువే ఆ బ్రహ్మమే మంతవ్యము ఛాతవ్యము చూడదగినది. దేలియదగినది. పొందదగినది పరమ గమ్యస్థానమదియే కనుక బాహ్యములగు యింద్రియముల నన్నిటిని ఆయా విషయాదులనుండి మలలించి పరమాత్మపరములనుగాజేసి ఆయాగోళము లందుంచి అనగా లయపరచి వాటికన్నిటి కధిష్ఠానమగు పరమాత్మచై త్యమునందు లీనపరచి కేవల చైతన్యవంతములుగను పరిశుద్ధములుగను బ్రహ్మమయము గను భావించి ఆధారము చలించిన ఆధేయము గూడ చలించును గనుక శరీర మును కదలింపక అన్నిటిని నిశ్చలముగాజేసి తన వశములోనుంచుకొని భృత్యులు రాజుకధీనులయినటుల సకలేంద్రియములు తన వశములని దెలిసి జితేంద్రియుడై తానున్నచోటును తన దేహేంద్రియములను గూడ మరచి (ఇందుచేతనే ధ్యానించునప్పుడు బయటను లోపలను దేహమును యింద్రియ ములను ప్రణవస్వరూపములనుగాను చైతన్య జ్యోతిరూపములుగాను భావించ వలెననెడి ఉపదేశముల యొక్క రహస్యము. ఇట్టి ధ్యానముచే సమస్త మనో దోషములునశించుచున్నవి) తదుపరి అన్నిటికిని మూలకారణమైన మనస్సును

వీక్షింపదగిన పరబ్రహ్మమందు స్థిరముగా స్థాపించవలయును ఇతర విషయము లందు పోసక వైరాగ్య బోధోపరతులచే నిశ్చలముగాజేయవలయును చిత్తము పరబ్రహ్మ సన్నికర్షముచే దానిలో లయించుచున్నది లేక పరబ్రహ్మ రూపమును దాల్చుచున్నది. అప్పుడు దృశ్యమంతయు నాశముజెందును అందుచే జీవుడే పరమాత్మయను జ్ఞానముచేతను అవిద్యా నిర్ముక్తుడై బ్రహ్మైక్యమును పొందుచున్నాడు లేక తా బ్రహ్మమగుచున్నాడు. అట్టి పరబ్రహ్మత్వముచే తదితర పదార్థములు స్ఫురింపనందుచే తన్మయీ కరణముచే పరిపూర్ణ బ్రహ్మ కారముతో సీరింతరము తాను బ్రహ్మనందామృతము గ్రోలుచున్నాడు. శాశ్వతముక్తి భామమున విహరించుచున్నాడు. కావున ముముక్షువు సకలేంద్రియము లని గ్రహించి లక్యము పరబ్రహ్మమందుంచి సకలమును మరచినవాడై జీవ బ్రహ్మైక్యభావముతో తన్మయత్వముతో అఖండబ్రహ్మకారముతో అత్యయంద నిశము బ్రహ్మనందామృతమును పానము జేయవలయు అట్టి ముముక్షువు ఆగువాడు బ్రహ్మమే యగుచున్నాడు. తది తరములయిన ఆనంద జనకములుకాని బ్రహ్మైక్యమునకు విరుద్ధమయిన సిద్ధు లపేక్షించి జేయు యోగసాధనలచేతను ప్రయోజనములేదు. ఆ యోగసాధనలతో సిద్ధులపేక్షించి కాలము నడుపుచుండిన మృత్యు ప్రాప్తియే లభించును. జ్ఞానమెన్నటికి గలుగదు నిరతిశయానందము పొందించదని సద్గురూపదేశ సిద్ధాంతము కావున సకల అనాత్మ భావనలను ఆత్మేతరసాధనలను పరిత్యజించి పైరీతిగా ధ్యానపద్ధతి ననుసరించిన ద్యేయా కారముతో ద్యేయ బ్రహ్మమై సర్వదా బ్రహ్మనందామృత పాన తన్మయాడై సకలమును మరచి జీవన్ముక్తుడగుచున్నాడు. కాబట్టి అనాత్మచింతన వాటి పై నున్న భావనలు అనంతములు మోహమునే కలుగజేయును. కావున ఆపవిత్రమైన జనన మరణ సంసారదుఃఖ కారణమైన అనాత్మ భావనను వదలియుండవలెను. ముక్తికారణమైన పరమశాంతి రూపమైన స్వస్వరూప పరబ్రహ్మ ధ్యానమునే జేయవలెను. ఇదియే సద్గురూపదేశ సారాంశము ఎప్పుడును ఆత్మ జ్ఞానయోగి దృశ్యభావనను లోపల నుదయింపనీయక ఆత్మలో పరమాత్మ భావనను మరువక యుండవలయును. ఇట్లుండిన యధార్థమగు బ్రహ్మము తానగుచు శాంతిని పొందును.

శ్లో నిషేధనం ప్రపంచస్య రేచకాఖ్యః సమీరణః ।

తత్తస్య ద్వైతీనై శ్చల్యం కుంభకంప్రాణ సంయమః ॥

తా॥ పరిపంచభావమును, దూరీకరించుటయేరేచకము నేను బ్రహ్మమును భావము పూర్వకము బ్రహ్మకారవృత్తి పరముగా యుండుటయే కుంభకము ఇది యధార్థమగు ప్రాణసంయమము అనియు పనిషత్తుచెప్పుచున్నది. కావున అస్థిర దేహాద్యనాత్మ భావనను వదలి ఆనందరూప పరమాత్మను ధ్యానింప వలయును. ఇదియే ముక్తి హేతువగును. మఱియు ఈ ఆత్మస్వయం ప్రకాశ జ్యోతి అన్నిటికిని సాక్షియై సమస్తమును తెలియుచున్నది. ఇంద్రియాతీత జ్ఞానమునకు నిధియై సర్వదా ప్రకాశించుచున్నది. అనిత్య జడములైన దేహాదులకంటె విలక్షణమైనది కావున సద్రూప పరమాత్మయందు లక్ష్యముంచి "అహం బ్రహ్మస్మి" యను బ్రహ్మకారవృత్తితో సర్వదా స్వస్వరూప ధ్యానము చేయవలెను. ఇట్టిభావనయే స్వస్వరూప సమాధియగును.

శ్లో॥ నిర్వికార తయావృత్త్యా, బ్రహ్మకార తయాపునః ।

వృత్తి విస్మరణం సమ్యక్, సమాధిర్జ్ఞాన సంజ్ఞకః ॥

తా॥ ఏలాంటి చిత్తాది వికారములు లేక బ్రహ్మకారముతో నుండి చిత్తవృత్తులన్నిటిని బాగుగా మరచిపోయి యుండుటయే సమాధియగును. దీనినే జ్ఞానమని పెద్దలు వచింతురు.

పరబ్రహ్మ స్వరూపమును వివిధ విశేషణములచేత తెలిసినందుకు అట్టి బ్రహ్మమే తానై యున్నందుచేతను తనకన్న వేఱుపదార్థము ఇక లేనందుచేతను దీనినే తెలిసిన సమస్తము తెలిసిన వాడగునని వేదాంత శాస్త్రములు వక్కానించుచున్నవో అద్దానిని తెలిసినందుచేతను ఇక తెలియదగినది మఱి యొకటి లేదని మహాత్ముల అభిప్రాయము గనుక అపరబ్రహ్మము ఆకాశము వలే నిర్మలముగాయున్నది. అవివేకులు ఆకాశము నీలమనియు పీతమనియు ఈలాటి ధర్మములను శుద్ధమగు గగనమందు రూపము లేకున్నను రూపము కల్పించుచున్నారు. విచారించిచూచిన శుద్ధమయిన ఆకాశము సర్వత్ర వ్యాపించి యున్నది. అత్యంత శుద్ధమైనది. అలాగుననే నిత్య శుద్ధ బుద్ధ పరమాత్మయందు అజ్ఞానులు భ్రాంతిచే మాయా మాలిన్యరూప ధర్మములయిన సుఖదుఃఖాదులను కల్పించుచున్నారు. వస్తుతః ఆత్మపరీశుద్ధము నిర్ధర్మియగును. మఱియు భూమ్యాదులవలె గగణము గోచరము కానందుచే ఆకాశమేలేదని సందేహించు వారును గలరు. విచారించిన ఆకాశము సూక్ష్మమై "శబ్దగుణకం ఆకాశం" అను రీతి శబ్దగుణముగల ఆకాశం శబ్దగుణముచే తెలియబడుచున్నది. శబ్దధర్మముచే

అమూర్త రూపమగు సూక్ష్మ గగనతత్త్వము పరిస్ఫుటమగుచున్నది. ఆతీరున అనాత్మపదార్థములను దేహాదులవలె ఆత్మయు గోచరింపమిచే ఆత్మయేలేదని శంకించువారును యున్నారు. విచారించిన ఆకాశమువలె అతిసూక్ష్మమై సచ్చిదానందాది లక్షణ ధర్మములచే ఆత్మవస్తువు బాగాతెలియబడుచున్నది. కావున ఆకాశమువలె యేలాటి సందేహ గోచరముగానిదై యున్నది. ఇకను ఆత్మ వ్యోమమువలె నిస్సీమమయినది. మేరలేనిది. అవధిలేనిది గగనమునకు అవధి లేదు. అన్నిటికిని నవకాశమునిచ్చుచు సకల భూతముల కాధారమగుచు సర్వ త్రివ్యాపించి ఆకాశమున్నది. అదేవిధముగా ఆత్మ వస్తువునకు మేరలేదు. పరిమితరహితమైనది. ఆత్మ సకలభూతములకును సమస్త ప్రపంచమున కాధారమై, సర్వత్రివ్యాప్తమై పరమాత్మవస్తువు ప్రకాశించుచున్నది. మఱియు వాయ్వాదులవలె చలనములు లేక ఏలాటి వికారములు లేక యుండు గగనము వలె ఆత్మపదార్థము ఇంద్రియాదులు చలించునటుల చలంపక సర్వదా అచలమై నిర్వాహరమై క్రియారహితమై వికారములులేనిదై తేజిరిల్లుచున్నది. ఈ ప్రకారము గగనమువలె నిర్మలత్వ, నిర్వికల్పత్వ, నిస్సీమత్వ, నిష్పందత్వ, నిర్గుణత్వ ధర్మములతో ఆత్మవస్తువున్నదని తెలియవలెను. అనేక వేదాంత శాస్త్రములలో పరమాత్మకు గగన సాదృశ్యమును విశేషముగా మహాబుసులు వర్ణించియున్నారు. విచారించిన ఆకాశమువలె జడముగాక పరమాత్మచైతన్య వంతమై సదాయుండున్నది. కావున ఆత్మచైతన్యపదార్థము పరిశుద్ధము వికల్ప రహితము అపరిమేయము అపరిచ్ఛిన్నము అచలము సనాతనము నిర్వికారమని తెలియవలయును. ఇకను ఆయాత్మ లోపలను బయటను శూన్యముగాఉన్నది ఆత్మపదార్థము “అంతఃపూర్ణ బహిష్పూర్ణః పూర్ణ కుంభ ఇవాన్తరే” అనునటుల లోపలను బయటను పూర్ణ కుంభమువలె పరిపూర్ణమై యుండగా ఆత్మ అంత ర్బహి శూన్యమని ఎట్లుచెప్పనగునని సందేహింపవలదు. ఆత్మకు బయట వెద కినను లోపల వెదకినను యేలాటి మాయా మాలిన్యములేదు, దేనితోను సంబం ధమున్నులేదు. అసంగము ఆత్మయని అర్థము. లేదా బయటను లోపలను యేచ్ఛోట జూసినను ఆత్మకు ఆకారములేదు. అందుచే ఆత్మ ఆకారముచే శూన్యమని తెలియవలెను. కావున ఆత్మనిరాకారమని తెలియవలెను. దీని నను సరించియే అంతఃపూర్ణమను శ్లోకము యొక్క ఉత్తరార్థమునందు నీలాగున చెప్పబడియున్నది. “అంతః శూన్యః బహిష్శూన్యః శూన్య కుంభ ఇవాంబరే”

జలములేని ఘటము అన్నిచోటల కూన్యమగునటుల ఆత్మవస్తువు ఎచ్చోటను మాలిన్యముచే రహితమని తెలియవలెను. మఱియు బయటయున్నది లోపల లేదు లోపలయున్నది బయటలేదు. ఈలాటి భావములులేక అంతటయున్నది బ్రహ్మము ఇకను ఆ ఆత్మవస్తువు అనంతము. దేశకాల వస్తువులచే పరిచ్ఛిన్నముగానిది అపరిచ్ఛిన్నము సర్వవ్యాపి ఆయాత్మఅద్యయము. రెండవ వస్తువులెనిది ఉన్నదంతయు తనరూపమయ్యేయిండగా దితీయవస్తు వ్యవహారమేలేదు. ఆ ఆత్మయే పరబ్రహ్మ స్వస్వరూపమైయున్నది. కావున అంత ర్భహిర్మాయా కూన్యమైనదియు అనంతమయినదియు అద్వితీయమైనదియునై పరబ్రహ్మము స్వయంప్రకాశమానమైయున్నది. అట్టి పరబ్రహ్మమే తానుగా యున్నాడు. తాను ఆకాశమువలె నిర్మల నిర్వికల్పాది విశేషణములతోగూడు కొని సర్వత్ర పరిపూర్ణుడై మాయా మాలిన్యదోషరహితుడై అపరిచ్ఛిన్నుడై అఖండాద్వితీయ పరబ్రహ్మమైయుండగా ఇక తనకు తెలియదగినది మఱి యొకటిలేదు. శాస్త్రములచే నిర్ణయింపబడిన గురూపదేశ లక్ష్యమయిన అనుభవమునకు గోచరము గావలసియున్న పరమాత్మ వస్తువు సిద్ధమయినది. ఇక తానుశాస్త్రములు చదివినందులకు ఫలితమును పొందినవాడాయెను. దేనిని తెలిసికొనిన శ్రవణముజేసిన సకలమును తెలిసినవాడును వినినవాడును అగునో అట్టిపరబ్రహ్మమును దెలిసి ఈ సర్వజ్ఞుడాయెను. తనకన్న అన్యవస్తువులేనందుచే తెలియదగినదిగూడలేదు. కావున ముముక్షువు అట్టి పరబ్రహ్మము తానుగానే యున్నాననియు తనకు చెప్పదగినదియు తనచే తెలియదగినదియు లేదనియు ఇదియే గురూపదేశమనియు గ్రహించవలయును. ఇంతకు నిర్మలాది ధర్మవిశిష్ట పరిపూర్ణ అనంత అఖండాద్వితీయ పరబ్రహ్మము తెలిసి ఆనంద్యవస్తువుతానై నవాడు సకలము నేటింగినవాడగును.

శ్లో॥ శుద్ధం విశుద్ధ, మవిచార మనన్తరూపం,

నిరేపలేప మవిచార మనన్తరూపం

నిష్కంఠఖండ మవిచార మనన్తరూపం.

జ్ఞానామృతం సమర సంగగ నోపమోఽహమ్॥ అని అవదూత గీత గగనసాదృశ్యమును పరమాత్మ కనేకవిధములుగా చెప్పుచున్నది. ఎట్లనగా తా॥ నేను శుద్ధుడను అశుద్ధుడనను విచారము లేనివాడగుటచే అనంతరూప బ్రహ్మమగుచున్నాడను, నిర్నిపుడను, లిప్తుడను, సంగుడను, అసంగుడను

అను విచారమునకు దూరమైనవాడై నందుచే అనంతరూప పరమాత్మగుచున్నా నేను అందుడను అందుడను అనగా అపరిచ్ఛిన్నుడను అను విచారరతుడనగుటచే అనంతరూప పరబ్రహ్మమగుచున్నాను. నేను జ్ఞానామృతస్వపుడను, సమరసుడను, గగనసదృశుడను, సర్వత్ర వ్యాపించినవాడను॥

అదియునుంగానక ఈ జీవుడు పరబ్రహ్మమే వేరుగాదు. సమజగత్తు పరబ్రహ్మమేయగును. యున్నది పరబ్రహ్మమొకటియే. ఈలాగ శ్రుతి భగవతి వచించుచున్నదని దెలిసి నిశ్చయజ్ఞానము గలవారై సభాహ్యవస్తువులను పరిత్యజించి బ్రహ్మవేత్తలు పరబ్రహ్మ స్వరూపు స్వయంప్రకాశమాన విజ్ఞానాత్మక బ్రహ్మానంద స్వస్వరూపముతో నిరంముంటున్నారు. ఇదినిశ్చయమని ముముక్షువు తెలియవలెను. ఈ బ్రహ్మజ్ఞ విషయమున విశేషముగా ప్రతిపాదించదగిన దెద్దియులేదు. అనగా ఏమి ప్రపాదించబడినను సారము లేనిదేయగును సకలోపనిషత్తులు సకల శాస్త్రము బ్రహ్మనుభవము గల మహాత్ములు విస్తారముగా వచోయుక్తులతో శాస్త్రప్రమాణములతో ననుభవములతో అనేక విధ వర్ణనలతో బ్రహ్మజ్ఞాన : యమును చెప్పియున్నారు. వాని సారమంతయు జీవుడు పరబ్రహ్మము క: వేటుగాదు స్వత సిద్ధముగా జీవుడు పరబ్రహ్మమే అని వచించుటయగును జీవ బ్రహ్మైక్య విజ్ఞానము వేదాంతశిఖరము నదిష్టించియున్నది. ఇట్టి బ్రహ్మభేదమును జెప్పుశాస్త్రములే వేదాంతులకు పరమ ప్రమాణము యున్నవి. గనుక స్థూలసూక్ష్మ శరీరములకన్న విసజ్జీవుడై జీవాత్మ యునడు. ఆజీవాత్మ ఈశ్వరుడు (సాక్షాత్పర బ్రహ్మము) సర్వాన్తర్యామి స రూపుడు సర్వాతీతుడై యున్నాడు. కావున అవ్యయమగు బ్రహ్మమే నే యున్నాను.

శ్లో॥ ఆయం ప్రపంచో మిద్యైవ జీవో బ్రహ్మై వనపరః ।

అనేన శాస్త్రం వేత్తవ్యం ఇతివేదాంత చిండిమః ॥

శ్లో॥ కార్యోపాధి రయం జీవః కారణోపాధి రీశ్వరః ।

కార్యకారణ తాం హిత్యా పూర్ణబోధో వశిష్యతే ॥

తా॥ ఇటుల శ్రుతి మొదలగునవియు జీవ బ్రహ్మైక్యమునే ప్రతిపాదించు న్నవి. అట్టి అఖండార్థమును బోధించునవి గనుకనే “ అహం బ్రహ్మస్మి మొదలగు మహావాక్యార్థములు వేదాంత సారములై సార్థక సంజ్ఞగల వాయె

నుక సత్తైవ పరబ్రహ్మమునుండి పుట్టినదివలె భాసించుచున్నది గాన ఈ రిదృశ్యమానమగు విశ్వమంతయు పరబ్రహ్మ స్వరూపమేను వేరుగాను. జ్ఞానుల దృష్టిభావనలచే ప్రపంచము బ్రహ్మముకన్న పృథక్కుగా గానుపించుచున్నది విచారించిన అదియు బ్రహ్మమేను సత్యము అవివేకముచే మిథ్యా భాతమై భాసించుచున్న జగము వివేకముచే లేని జగము లేనిదైయున్నది. 13 పరబ్రహ్మమే సదాయుండునదని తెలియవలెను

శ్లో॥ ఉపాదానం ప్రపంచస్య బ్రహ్మణోఽన్యన్న విద్యతే ।

తస్మాత్సర్వ ప్రపంచోఽయం బ్రహ్మైవాస్తి చేతరత్ ॥

గా॥ ప్రపంచమునకు పాదానకారణము పరబ్రహ్మము కన్న మఱియొకటిలేదు పట్టికుండ యగులాగున దూదివత్తమగులాగున పరబ్రహ్మమే జగత్తుగా గోచరించుచున్నది కావున సర్వ జగత్తున్ను పరబ్రహ్మ స్వరూపమైయున్నది. ఈ విషయమునే “బ్రహ్మైవేదం సర్వం ॥ సర్వం ఖర్విదం బ్రహ్మ” అంతయు పరబ్రహ్మమే అను మొదలగు శ్రుతి స్మృతి వాక్యములు దెలుపుచున్నవి. అతీయు ఏకమేవా ద్విత్వీయం బ్రహ్మనేహనా నాస్తి కించన అనగా ఇచ్చోట గానాత్మములేదు యున్నది అద్విత్వీయ పరబ్రహ్మ మొక్కటియే అను వేద గాత్యాను సారముగా ఆ అద్విత్వీయ బ్రహ్మమొకటియే సర్వదా స్వయంప్రకాశమై విరాజిల్లుచున్నది పై న కనుపరుపబడిన శ్రుతివాక్యములు రీతిగా జీవుడు పరబ్రహ్మమే జగత్తు పరబ్రహ్మస్వరూపమే అద్విత్వీయ పరబ్రహ్మమొకటియే యున్నది అను విషయము సిద్ధించెను కావున ఈలాగున శ్రుతి తత్త్వము తెలింగిన మహానుభావులు ఆవిధ్యయను మహానిద్రనుండి మేలుకొని జ్ఞాన స్వరూపమైన మతిగల వారగుచున్నారు. ఈలాగున విజ్ఞానాత్మ బుద్ధిగల వారు గనుకనే సమస్త అనాత్మ పదార్థములగు దేహాది దృశ్యజాతము నంతయు పంధమనయు వినాశకరమనియు అస్థిరమనియు దలంచి పూర్తిగా వదలినవారై శ్రుతి వాక్య ప్రత్యయముతో గూడినవారై నేను అఖండ సచ్చిదానంద స్వరూప ప్రజ్ఞాన ఘన పరబ్రహ్మమేనని నిశ్చయ జ్ఞానము గలవారై “బ్రహ్మవిత్ బ్రహ్మైవాభవతి” అనగా “బ్రహ్మమెఱిగినవాడు బ్రహ్మమే యగుచున్నాడు” అను శ్రుతివాక్యను సారముగా “బ్రహ్మవిది బ్రహ్మణీస్థితః” అను గీతావాక్యానుసారముగా పరబ్రహ్మస్వరూపుడై నిరంతరము చిదానందస్వస్వరూపముతో స్వస్వరూప పరబ్రహ్మమందే విహరించుచున్నారు. ఇదినిశ్చయము కాబట్టి

జీవబ్రహ్మైక్యవిజ్ఞానమును సర్వాత్మభావమును అఖండాద్వితీయ పరబ్రహ్మ
ఏకత్వస్వానుభవమును గల మహాత్ములు నిరంతరము దృఢ్యాతీతులై అఖండ
పరబ్రహ్మనంద స్వస్వరూపస్థితిలోయుందురు. ఈవిషయము శాస్త్రములచేతను
మహాత్ముల అనుభవముచేతను ముముక్షువునకు పరమ ధర్మమని నిశ్చయింప
బడినది. ఇట్టిస్థితిని తీవ్రసాధన చేసి అఖండాత్మైక్యస్వానుభవ జ్ఞానముగల
వారు కృతార్థులుగను ప్రాప్తప్రాప్త వ్యులుగను యగుచున్నారు.

మఱియు అజ్ఞాని జనుడు మలమయమై తోలుతిత్తియైన ఈ శరీరము
నందు యభిమానముంచుచున్నాడు. లోకమున సంచలుగాదె మొదలయినవి
ధ్యాన్యాయులతో గూడియుండునవి ఈశరీరమో అసహ్యమగు చీము నెత్తురుతో
గూడినది. త్వగస్థి మాంసపుష్పిర చర్మమజ్జా స్నాయువులను సప్తధాతువులతో
గూడి ఆస్థిర ఆసహ్య దుఃఖభాజనమై పిండిభూతమై జడమైన ఈ స్థూలశరీర
మునే మూఢుడు నేనని తలంచుచున్నాడు. ఈ శరీరములోనున్న జీవుడును
బయట రాజారక ఈ శరీరము నాశము జెందిన తానున్న మఱియొకచున్నా
నని తలంచుచున్నాడు. అజ్ఞానుల స్వభావము కడునింద్యమైనది. మిగుల నీచ
ములయిన పరాహులు మలమునే భజించుచు దానిలోనే పొరులుచున్నవి.
ఆనందించుచున్నవి. పేదలోని పురుగులు అందులోనే వసించుచు అందులోనే
మడియుచున్నవి. అలాగున అజ్ఞానజీవియు మలమయమైన శరీరమునభిమా
నించుచు నందులోనే యుండుచు మలప్రచుర శరీరము నుండియే జవించుచు
అజగుప్పాకరమునైన దేహమందే సత్యత్వభావముంది దానినే తిరుగా కోరు
చున్నాడు. కొన్ని కీటకములు గూటిని తయారుచేసికొని అందులోనే మడియు
నటుల ఈ అజ్ఞానజీవియు ఈ శరీరభిమానము తోడనే మరణించుచున్నాడు.
ప్రత్యక్షముగా శరీరము యనేకవిధంబయిన మురికిపదార్థముల కాలయమై దుర్గం
ధముతో గనబడుచున్నది. ఇటులుండియున్న దీనిని పోషింప వెతలుబడు
చున్నారు. పుట్టలోని సర్పము బయట గరుక్మంతుని నీడ చూడ భయపడు
చున్నది. మఱియు నాపన్నగము పుట్టనంతయు విషమయము జేయుచున్నది.
అలాగున అజ్ఞాని జీవియు శరీరమును పుట్టలోవసించుచు మృత్యువునకు భయ
పడి శరీరముండదని తెలిసియు శరీరములోనే యుండదలంచుచున్నాడు. రాగ
దేషాది విషయగుణములతో శరీరమునంతయు “ఖలానకు నిలువెల్ల విషము
గదరా సుమతి” అనురీతి విషమయమునుగా జేయుచున్నాడు. కావున పరాహుడి

నీచజంతువువలెను కీటకములవలెను యీమలభూయిష్టపు తోలుబొమ్మయందలి
 యభిమాన మానక యీదేహము బంధకరమని తలంచి వైరాగ్యమవలంబించ
 వలయును. శుద్ధజీవుల స్వభావము శుద్ధమునే గ్రహించుటయగును. ముందుగా
 స్థూలమైన ఈ శరీరమందు నేనను అహంకారముచే పరికల్పితమైన అభిమాన
 వాంచను వీడవలయును ఈ స్థూలదేహాభిమానమును త్యజించుటచే దేహము
 నకు సంబంధించిన బ్రాహ్మణత్వాది బ్రాహ్మచర్యాది సౌందర్య సౌష్ఠవాదులచే
 గలుగు యభిమానములన్నియు స్వయముగా " ఆశ్రమనాశే ఆశ్రయినాశః "
 ఆశ్రమము నశించిన ఆశ్రయించిన పదార్థముగూడ నశించును. వృక్షము
 దగ్ధముకాగ దాని తొట్టలతోనుండు పక్షులు లేక సర్పములు నశించుచున్నవను
 న్యాయమున విడిపోవుచున్నవి. ఈ స్థూలదేహాభిమానమును విడిచి తరువాత
 స్థూలశరీరమును (అన్నమయకోశమును) నడుపు సూక్ష్మశరీర మొకటియున్నది
 ఇది లింగశరీరమగును. స్థూలదేహముపైన అభిమానము పోయినను ప్రాణ
 మునే గోరుచున్నారు కొందరు రోగగ్రస్తులు శరీరముజెడిచినను ప్రాణమందా
 శను వదలక యున్నారు. ఈ సూక్ష్మశరీరము ప్రాణవాయురూపముగాఉన్నది
 స్థూలశరీరమును వదలి ప్రాణవాయురూప సూక్ష్మశరీరవిహారులై కొండలు
 జీవులున్నారు. కావున ప్రాణవాయువు అచేతనము స్థిరమైనదిగాదు. అదిచలించు
 చున్నంతవరకు మనస్సు శాతినొందదు. ఈలింగశరీరమందును యహంకారముచే
 జనించిన నాప్రాణమునందును అభిమానమును వదలవలయును. ఇటులనే
 అంతఃకరణ చతుష్టయముగూడ సూక్ష్మశరీరమునకు జేరినది. అందుచే నామనసు
 నాబుద్ధి నాచిత్తము నాయహంకారము అను అభిమానమును పరిత్యజించవల
 యును స్వస్వరూపానుసంధానముచే అజ్ఞానమను కారణశరీరము దగ్ధమగును.
 దీనినిగూడ వివర్జించవలయును. ఈ విధముగా క్రమముగా మూడు శరీరము
 లందలి అభిమానము వదలి అవస్థాత్రయ గుణత్రయ శరీరత్రయములకు
 విలక్షణమయిన ఆత్మను జ్ఞానముచే గాంచవలయును. ఈ ఆత్మయే పరబ్ర
 హ్మమైయున్నది. పరబ్రహ్మము పనిషత్తులందు చక్కగా ప్రతిపాదించబడి
 నది. నిత్యమయినది ఆనందమనమయినది అట్టి శాశ్వతానంద పరబ్రహ్మము
 తానై యున్నాడు. అని బాగుగా విచారించి శ్రవణ మనన నిదిధ్యానములచే
 స్వస్వరూపమును సాక్షాత్కరించుకొని సర్వదా స్వస్వరూప పరబ్రహ్మమందు
 నిలకడ గలిగి యుండవలయును. గనుక ముముక్షువు దేహత్రయము

నదంభిమానమువిడిచి ఉపనిషత్ప్రతి పాద్యమయిన నిత్యపరబ్రహ్మము తానని దెలిసి నిరంతరము బ్రహ్మనిష్ఠయందు యుండుటయే ముముక్షువగు విద్వాంసుని ముఖ్యధర్మమైయున్నది.

శ్లో॥ అమేద్యపూర్ణే క్రిమిరాశినంకురే, స్వభావగంధేఽప్యశుచేనవద్ధృవే।
కశేబరేమూత్ర పురీషభాజనే, రమన్తిమూఢాః విరమన్తి పండితాః॥

తా॥ అమేద్యముతో నిండినదియు అనేకకీటకముల కాలయమైనదియు స్వభావముగానే దుర్గంధయుతమయినదియు అశుచియు మాలిన్యమును సర్వదా స్రవించుచున్నదియు మలమూత్రముల కొంపైనదియునగుకశేబరమందు మహాజ్ఞానవంతులు బుద్ధినిడదు. అజ్ఞానులే రమించుచుందురు. ఈదేహాభిమానము వివర్జించుటకు ఉపాయమేమనగా

శ్లో॥ తత్త్వమస్వాది వాక్యేన, హ్యత్యాహి ప్రతిపాదితః।

నేతినేతి శృతిరాయా, దన్యతం పాంచభౌతకయ్ ॥

తా॥ నేతినేతి అను మహావాక్యము పంచభౌతములకు సంబంధించిన శరీరమన త్యమని నిషేధించుచున్నది, తత్త్వమస్వాది మహావాక్యములు జీవుడు పరబ్రహ్మమని అనగా తానే పరబ్రహ్మమని ప్రతిపాదించుచున్నవి. కావున ముముక్షువు దేహాభిమానము విడిచి ఆత్మస్వరూపుడు కావలయును. నేను దేహమని తలంచుచు మూఢుడు జీవించును. ఘటమును జూచువాడు కుండకు వేరుగా యున్నటుల నాదేహమిది యనునప్పుడు తానువేరను విషయమునున్ను తెలియకయున్నాడు. ఇది మూఢుని స్వభావము.

శ్లో॥ బ్రహ్మైవాహం సమశ్శాంత, సచ్చిదానంద లక్షణః।

నాహందేహో హ్యసద్రూపో, జ్ఞానామిత్యుచ్యతే బుధైః॥

తా॥ సమమై సచ్చిదానంద లక్షణములుగల పరబ్రహ్మమేనేను అసత్తగు దేహమునుగాను ఇది జ్ఞానియొక్క స్వభావము॥

కావున దేహాత్మబుద్ధిని దూరముచేసికొని అహంబ్రహ్మాస్మి బుద్ధిగల విజ్ఞాని సర్వబంధవిముక్తుడగు చున్నాడు. ఎందుకనగా ఈ శరీరము శవము వంటిదగును. జీవాత్మచే దేహము విడువబడునప్పుడు దేహము పీనుగ యగుచున్నది. విచారించిన జీవచైతన్యమున్నప్పుడును శరీరముశవమనియే తెలియవలయును. శవము అశుచియైయున్నది. దానినెవరును ముట్టరు. సృశించినచే స్నానముచేయుదురు. శవమున్న గృహమునకు మరణశౌతక దోషముగూడ

ప్రాప్తిచును అలాగున సర్వదా మలమయముయిన ఈ దేహము అశుచియై యున్నది “నవద్వార మలస్రావం సదాకాలే స్వభావజమ్ స్పృష్ట్యా స్నానం విధేయతే” అనగా తొమ్మిది ద్వారములనుండి సర్వదా మురికి కారుచునేయున్నది దేహ మలినము ప్రత్యక్షమయ్యేయున్నది. దీనిని తాకిన స్నానం విధింపబడినది అను శాస్త్రరీతిగా శరీరములోని అశుద్ధ స్థలముల ముట్టిన స్నానము విధింపబడి యున్నది. అందుచేతనే మల మూత్రములు విడిచిన తరువాత శుద్ధాచారవంతులు స్నానము చేయుదురు లేక మఱి కొందరాచారవంతులు మృజ్జలముచే శరీరము నకు సదా స్నానముచేయుదురు. ఇది శవమువలె జడమైనది ఆత్మయున్నప్పుడు శరీరేంద్రియాదులు స్వతత్త్వములవలె విజృంభించుచున్నవి. ఇట్టిశరీరములో నున్నందుచేతనే జీవునకు అజ్ఞాన సూతక దోష మావహిల్లినది ఈ శరీరమును విచారించిన యను పట్టణమున వైతరిణీనది యున్నటుల ఈ శరీరమున మూత్ర మను వైతరిణీ నదియు ప్రవహించుచు యిసుక దిబ్బలవలె మల సమూహ ములు తేలియుండును. సర్వదా దుర్గంధయుతము యముని యస్థానమున ప్రాణ హరణమునకై కాచుకొనియుండు యను భటులవలె ఈ శరీరమను యను పట్టణమున దుష్ట చిత్త మే యముడు రాగద్వేషాదులే యమకింకరులు ఈ రాగ ద్వేషాదులే జీవుని జనన మరణ సంసార దుఃఖహేతువులై యున్నవి. మరియు యొకానొక ప్రభువు సుందరమగు మందిరము నిర్మించుకొని పరమ శాంతితో నివసించుచున్నాడు. అటులనే మఱియొకడు అశుచి జీవి ఒక చిన్నగుడినెను నిర్మించుకొని అశుచి పదార్థములను పలలాదులను దుర్వాసన యుతమగు మత్తు ద్రవ పదార్థములను అందులోయుంచి జీవించుచున్నాడు అయశుచి జీవికదియే పరమానందము ఆ ప్రకారము ఈ కాయము జీర్ణించిన అశుచియైన తొమ్మిది సందులుగల యొక గుడినెవంటిది సుందరమగు మందిరముకాదు ఈ శరీరము నకు వాగాది నవద్వారములు గలవు. అవి మలమునే స్రవించును అశుద్ధజీవియే ఇందులో నివసించుచున్నాడు ఈ శరీరముగూడ రక్త మాంసములతో గూడు కొని వాతపిత్త కఫములను ముత్తుద్రవ పదార్థములతో తులతూగుచున్నది. వాత పిత్త కఫదోషము లధికరించిన మధ్యపానమున తెలివితప్పి మాటలాడునటుల ఉన్మత్త ప్రళాపములు జేయుచున్నాడు. గుడినె ఎండ గాలి వానలచే ఎండి కొట్టుకొని తడియునటుల ఇందిరియ సుఖతాపముచే ఎండి కర్మపరిపాకముచే హతమై కూలిపోవుచున్నది. అశుద్ధ జీవుని గతి ఇట్టిదని తెలియవలయును.

నేకవిధ దుర్గంధయుతమగు గుడిసెయొక్క పైకప్పుపోయిన యెంత అసహ్యకరమో కాకులను గ్రద్ధులను వారింపసాధ్యముగాదో అటులనే ఈ దేహమునకు రమ్మను కప్పులేకుండిన వచ్చి వ్రాలుచుండుకాకులను గ్రద్ధులనెవడు వారింధలడు. ప్రాణము పోయిన తరువాత దేహమును శవమును గ్రద్ధులు మొదలై విభజించుట ప్రత్యేక్షమేగదా. అటులనే శరీర సుఖమును గోరు జీవులును రోవులని పరిగణింపబడుచున్నారు. దివ్యభవనమున నున్నవాడు ఎండగాలి నలబాధ లేక సుఖుడై విహరించుచున్నాడు. గుడిసెలోయున్న అశుద్ధజీవినా విధ దుఃఖములననుభవించుచున్నాడు. అతీరు ఊణక్షణము జీర్ణించుచున్న శుద్ధమైన అశాశ్వత శరీరమున యభిమానముతో నున్నజీవి నానావిధ దుఃఖాల పాలగుచున్నాడు. పరబ్రహ్మస్థానమగు మిగుల విశాలమైన దివ్యసుంమున విహరించు శుద్ధజీవి ప్రభువువలె స్వతంత్రముగా విహరించు భయహీనుడై ఇంద్రియ సుఖాతపముచే ఎండక గాలి వానలవంటి కర్మపరిపాకధలులేసేవాడై యమందానందముతో పరమశాంతి తోనున్నాడు. కావున నిందిమైన పెద్దమాంసపుగుట్టవలెనున్న జడమయిన దేహమందు ఆత్మబుద్ధినుంచుడు యశుచియగుచున్నాడు. అశుచి అస్థిరమగు దేహేంద్రియమున యందు ఆత్మబుద్ధిగల మూఢమానవుడు పరిశుద్ధమయిన పరమాత్మను గాంచజాలడు. టినిటియజ్ఞావి యగువాడు తన దేహాపొషణకై యనేకులకు క్లేశములను లుగజేయుచున్నాడు. ఇకను యనేకవిధ రోగబాధలననుభవించుచున్నాడు. రీరము కర్మపరిపాలకముచే నేర్పడినది. గనుక కర్మఫలములగు సుఖదుఃఖాలను వ్యాధులను పొందుచున్నాడు. గృహము శిథిలమగునప్పుడెల్ల ధనమ్యయముజేసి బేలుదారుల ద్వారా చక్కజేయునటుల రోగములచే నాకృంతగునప్పుడు వైద్యులకుడబ్బునొసగి ఔషధమును నేమింది శరీరమును సంరక్షింకొనుచున్నాడు. జనన మరణ దుఃఖములకును లోనగుచున్నాడు. అస్తి, యితే. మ్రియతే. వర్ధతే మొదలగు షడ్భావములు శరీరధర్మముల తన పరిధిధ్యస్తముల జేసుకొనుచున్నాడు. ఈ విషయమునంతయు చక్కగా లిసి ఆత్మవిచారముచే “శౌచాత్స్వాంగ జుగుప్సాపరై రసంసర్గః” శుచిగా నుండుటచే తన శరీరమున అసహ్యబుద్ధిగలిగి పరుల సంఘమును మానును యోగ గ్రాసుసారముగా దేహాత్మ బుద్ధిని వదిలి శివమైన, శుద్ధమైన, అచలమైన, నాతనమైన, సచ్చిదానందస్వరూప పరబ్రహ్మనెప్పుడు “శివోఽహం అహం

బ్రహ్మస్మి" అను విజ్ఞానముచే గాంచుచున్నాడో అప్పుడు తత్త్వజ్ఞానానుభవము గలిగినప్పుడు సమస్త కర్మల నుండి బహుక్లేషముల నుండి బంధముల నుండి విముక్తుడై పరమకైవల్యమును పొందుచున్నాడు. లేక బ్రహ్మజ్ఞాన సంపన్నుడగుచున్నాడు. అప్పుడే దేహోత్పథావనయే బంధకరమనియు పరమాత్మ భావనయే ముక్తిహేతువని తెలియుచున్నాడు. "బ్రహ్మస్మాప్రో విరజోవిమృత్యుః" అనగా పరబ్రహ్మమును పొంది విరజుడుగను అగుచున్నాడు. "పరామృతః పరిముచ్యంతిసర్వే" అనగా అమృతస్వరూపులై సర్వబంధముల నుండి విడివడుచున్నారు. "ఆయం బుద్ధ్యాముచ్యతే జంతుః, జన్మసంసార బంధాత్" అనగా ఆ యాత్మస్వరూపమును తెలిసినవాడు జన్మసంసార బంధము నుండి దూరమగుచున్నాడు. ఈలాంటి శ్రుతివాక్యములున్న దేహోత్పబుద్ధిని వదిలి పరభావనచే పరతత్త్వము తెలియుచున్నారను విషయమునే ప్రతిపాదించుచున్నవి. ఇదే విషయమును,

శ్లో॥ యదాతే మోహకలిలం, బుద్ధిర్వ్యతి తరిష్యతి ।

ప్రజాహోతి యదాకామాన్, కాలేనాత్మని విన్దతి॥

మొదలగు భగవద్గీతావాక్యములున్న కాలనియమమును తెలుపక బ్రహ్మజ్ఞానముగలిగి శివస్వరూపుడగునప్పుడు ముక్తులగుచున్నారని తెలియపరచుచున్నవి. కావున శవసదృశాశుచి జనన మరణవ్యాధినిలయ శిథిలశరీరముపై యభిమానముంచక తాదాత్మ్యభావనను వదిలి దేహోత్పబుద్ధిని దూరీకరించి సర్వసంఘ సర్వమాలిన్యరహిత నిత్యశుద్ధి సనాతనాచల శివస్వరూప పరబ్రహ్మము తానేయని భావించి అనుభవజ్ఞానముగలవాడు సర్వదా ముక్తుడే అమృతస్వరూపుడే శివస్వరూపుడే ప్రజ్ఞానఘనుడే యగుచున్నాడు. ఇకను శవాకారం అశుచిః జనన మరణ వ్యాధినిలయః ఈ విశేషణ పదములచే దేహము అమంగళమనియు, అశుచియనియు, చలమనియు తెలుసుకొనివలెను. వీనికి విరుద్ధముగా శివాకారం, శుద్ధం, అచలం ఈ విధమగు పదములచే ఆత్మశివమనియు అచలమనియు తెలియవలెను. ఈ ప్రకారము దేహముయొక్క అమంగళ అశుచిచల రూపధర్మముల నాశముకొరకును దేహోత్పబుద్ధి నివారణ కొరకును ఆత్మయొక్క శివ, శుచి, అచల రూపధర్మముల అనుసంధానముచేసి ఆత్మస్వరూపుడగుట కొరకని తెలియవలెను.

ఇక అజ్ఞానబలిమిచే తనయధార్థ స్వరూపము తెలియనందుచే ఆత్మతోపాటు

అనాత్మపదార్థముల గ్రహించుటయను దేహాది తాదాత్మ్యాధ్యాసవలన నిర్వికార నిష్కళంక నిత్యబుద్ధి సర్వరూపమగు తనయందు దేహేంద్రియాద్య సదృశపుల కల్పించుకొనుచున్నాడు. ఈ దేహమే నేను ఇదినాది అను అహంకార మమకార ప్రయుక్తి భ్రాంతికి లోనగుచున్నాడు. విచారణ వివేకబలిమిచే స్వస్వరూప విష్ణుచే పరబ్రహ్మ భావనామహిమచే యీకల్పిత మిధ్యాభూత వస్తువుల దొంగద్రోసిన ఆయాత్మస్వరూపము గురై అంగిన క్రియారహిత నిర్వాపార అచలపరిపూర్ణ సనాతనాద్వితీయు పరబ్రహ్మముతానే ఆగుచున్నాడు కేవలము పరబ్రహ్మమే తానై స్వయంప్రకాశమానుడగుచున్నాడు. అధ్యాస నిరాసచే స్వయంప్రబోధ జ్ఞానముకలిగి స్వస్వరూప సాక్షాత్కారమును పొందు చున్నాడు. రాత్రియున్నంతవరకు సూర్యోదయము కాంతవరకు చీకటి యుం డనే యున్నది. ఆలాగున అజ్ఞాన వికాళలమున్నంతవరకు అధ్యాసతమము స్థిరముగాయున్నది. స్వస్వరూప ప్రబోధజ్ఞాన భాస్కరుడుదయింపగనే అజ్ఞా నాంధకారము నశించిపోవుచున్నది. మఱియు చిత్తములోనున్న సకలవృత్తులు నశించగా చిత్తముగూడ నిర్వికల్ప పరబ్రహ్మమందు బాగుగా యుంచబడినది కాగా చిత్తము బ్రహ్మములోనే లయించుచున్నది. ఇక చిత్తమేలేనప్పుడు చిత్త ము నాశ్రయించియున్న వృత్తులిక యుండవు.

శ్లో॥ యథాజలం జలేన్యస్తం. సులీనం భేదవర్జితం ।

ప్రకృతేః పురుషం. తద్వదభిన్నం ప్రతిభాసమే ॥

తా॥ జలము జలములో గలియునటుల చిత్తము వృత్తిరహితమై బ్రహ్మ కారము జెందినప్పుడు బ్రహ్మములోనైక్యముజెందుచున్నది. అందుచే ప్రకృతి పురుషుల భేదము జీవపరమాత్మల భేదమున్నులేదు. అంతయు పరబ్రహ్మమే యగుచున్నది. కావున సకల వృత్తులకు సంస్కారముల కాశ్రయమైన చిత్త మే లేనప్పుడు వృత్తులును నశించినవే యగుచున్నవి. చిత్తముతోగూడియే సకలవృత్తులు లయించుచున్నవి. సకలవృత్తులు నశించి చిత్తము పరబ్రహ్మ ములో లయించడమే నిర్వికల్పసమాధియందురు. చిత్తమే సకలమైయున్నది. చిత్తమే ద్రష్టగను, జ్ఞాతగను, ధర్మిగను, ఆశ్రయముగను కారణముగను మొదలగు విధమున నున్నది. దృశ్యజ్ఞేయాది విశ్వమంతయు చిత్తవికారమే మఱియొకటిగాదు. జాగ్రత్స్వప్నసుషుప్త్య వస్తువులుగూడ చిత్తమయే యున్నది. స్థూలసూక్ష్మ కారణశరీరములును మనోరూపములై యున్నవి.

ఇట్టి చిత్తము లయింపజేసిన అవస్థాత్రయ శరీరత్రయ రూపనామ దృశ్యములు లయమై నిర్వికల్ప పరబ్రహ్మ పొంది గలుగుచున్నది. ప్రమాణము

శ్లో॥ మనోతీతం మనస్సర్వం, మనోవై విశ్వతోముఖం ।

మనోవై గగనాకారం, నమనః పరమార్థతః ॥

తా॥ అన్నిపదార్థములకన్న మనస్నే యధికముగా యున్నది. అంతయు మనస్నే అమనస్నే వ్యాపించియున్నది. ఆకాశ సదృశ్యము చిత్తమే అయినను విచారించిన నిజముగా మనస్సనునదిలేదు. గాని అట్టి మనస్సు పరబ్రహ్మమయినచో గలుగు అఖండ జ్ఞానము యేర్పడును.

శ్లో॥ నఘటోన ఘటాకాశో, నదేహోనచ జీవకః ।

కేవలం బ్రహ్మసంవిద్ధి, వేద్యవేదక వర్జితం ॥

తా॥ ఘటములేదు ఘటాకారములేదు. దేహములేదు జీవుడునులేదు, తెలియదగినదిలేదు. తెలిసినదియులేదు. కేవలం బ్రహ్మమేయున్నదని (శ్రుతివాక్యము) కావున చిత్తము నిశ్చలమై బ్రహ్మమందు లయించగా నేను జీవుడను భ్రాంతిదోలగి జీవబ్రహ్మైక్య విజ్ఞానము గలుగుచున్నది. సర్వసంశయములు డుగుచున్నవి. దృశ్యప్రతీతియు నశించుచున్నది. సర్వదా అద్వితీయ బ్రహ్మము తానగుచున్నాడు. తర్వాత సందేహములు వికల్పములు దృశ్యస్ఫూర్తియు ఇవి మొదలగునవి వ్యవహారమాత్రములై యున్నవి ఇదివరకు దృశ్య ప్రతీతి యుండినటుల శబ్దవ్యవహార మాత్రమున్నది. ఈ శరీరమునంతవరకు వికల్పాలు దృశ్యప్రతీతియు శబ్దముచే మాత్రము వ్యవహరింపబడుచుండును. వాస్తవముగా యుండునవిగావు. “శశివిషాణము” అనగా కుందేటికొమ్మవలెనని ఎంఱుంగవలయును. ఈ వ్యవహారము లోకమున వాచారూపముగా యున్నటుల దృశ్యమున్ను యధార్థముగాలేదు. అఖండబ్రహ్మ విజ్ఞానావస్థలో శబ్దముచే వ్యవహరింపబడుచున్నది. కుందేటికొమ్మను జూచినవారు లేనటుల అదెటుల ఆత్యంతాభావమేయున్నదో జగత్తున్ను యత్యంతాభావమై యున్నది. కావున జగత్ప్రతీతిని వికల్పమనుచున్నారు. వికల్పమనగా వస్తువుమాత్రముండదు. శబ్దవ్యవహారమును “యోగసూత్రము” శబ్దజ్ఞానానుపాతీ వస్తుశూన్యోవికల్పః అనగా వస్తువులేకనే వస్తువు శబ్దముచే వ్యవహరింపబడుట వికల్పమనబడును.

శ్లో॥ చిత్తవృత్తి నిరోధేన, జాయతే పదమద్యయం,

నోపకుర్వంతి శాస్త్రాణి, నయక్తాది కమేవచ॥

తా॥ చిత్త వృత్తులు నిరోధింపబడగా నిరామయ నిరాశ్రయ నిరాకార బ్రహ్మ తత్త్వము ప్రాప్తమగుచున్నది. ఆ విషయమున శాస్త్రములుగాని యుక్తులు మొదలయినవిగాని యుపకరింపవు కావున చిత్తనిరోధ చిత్తలయ బ్రహ్మకార వృత్తి మొదలగుపదములచే పేర్కొనబడుచున్న నిర్జీవ (అవిద్యాసంస్కారము లేని) నిర్వికల్ప (సందేహరహితమైన అసంపృజ్ఞాత త్రిపుటిరహితమై దృశ్య సూన్యమైన) సమాధియందు స్వస్వరూప ప్రతిష్ఠయందుండువాడు సకలసంశయ రహిత బ్రహ్మ విజ్ఞానముచే అఖండానంద ఘనుడగుచున్నాడు. అదియునుం గాక కేవల మాతృదృష్టితో విచారించిన అఖండమై, అనంతమై, యుండునది. ఆ యద్వితీయ పరబ్రహ్మమే అది సర్వదాభాసిల్లుచున్నది. అజ్ఞాన మహిమచే ప్రతీయమానమగు దృశ్యప్రపంచము ఆ పరబ్రహ్మమందు సుతారంలేదు. కావున ఈ ప్రపంచవికల్పము పరబ్రహ్మమందు ప్రపంచమున్నదను మిథ్యా జ్ఞానము మిథ్యగనుకనే అసత్తుగనే యున్నది. ఆ పరబ్రహ్మము నిర్వికారము నిరాకారము లోకములో ఆకారములున్న పదార్థములకుగాని వికారములుజెందు పదార్థములకుగాని పరస్పరభేదము చెప్పవచ్చును. అద్దానిని కనుగొనవచ్చును. ద్వితీయ పదార్థమేలేనప్పుడు ఇక దేనికి వికారత్వము ఆకారత్వమును జెప్పవల యును భేదమును వర్ణింపవలయును. కాబట్టి అద్వితీయ పరబ్రహ్మమందు అనాత్మపదార్థభేదమును వచింపసాధ్యముగాదు. మఱియు యాబ్రహ్మవస్తువు నిర్విశేషము సామాన్యవిశేషభావములు లేనిది ప్రపంచమున వ్యాపకములయిన పదార్థములను సామాన్యములనియు వ్యాపకములుగాని పదార్థములను విశేష ములనియు సామాన్యమునకు బాధకమైనది. విశేషమనియు విజ్ఞులందురు. ఇట్టిసామాన్య విశేషభావరహితమైనది పరబ్రహ్మముగాయున్నది. విచారించిన పరబ్రహ్మమందు జగత్ప్రతీతియేలేదు. ఆ బ్రహ్మవస్తువు నిర్వికార నిరాకారము సామాన్యవిశేషభావ రహితమైనది. భేదసర్జితము అనగా భేద భేదభావ ములు లేనిదని ఎఱుంగవలయును. కేవల బ్రహ్మమందు దృశ్యప్రతీతి అస త్యమని తెలియవలెను.

సర్వదా ఏకస్వరూపముతో నాపరబ్రహ్మ మద్వితీయమై భాసించు చున్నది. అదియే యదార్థస్వరూపమగు పరతత్త్వము శ్రేష్ఠమగు శ్రేయస్సు కేవలసుఖస్వరూపము ఇట్టి పరబ్రహ్మమందు నానాత్వప్రయోజక సుఖదుఃఖాది మిశ్రజగదా భాసమగుభేదమెన్నటికిని సంభవించదు. ప్రతీయమానముగాదు.

వేదాంత సిద్ధాంతమేమనగా జీవుడే పరబ్రహ్మము వేరుగాదని అనుష్ఠానసిద్ధులగు వేదాంతులు చెప్పుచున్నారు. అదియు వ్యవహారకల్పితమే. అనగా జీవుడనునది యు జగత్తు నునదియు చిత్త కల్పితమే. కావున యున్నదియాపరబ్రహ్మమేయని నిశ్చయమాయెను. ఇటుండ ద్వితీయ వస్తువు గలదనియు దానికిని పరబ్రహ్మమునకును భేదా భేదవాదముల వచింపవలయుననియు ఇత్యాది వ్యవహారములే యెన్నటికిని సంభావ్యములుగావు. జాగ్రత్స్వప్నావస్థల రెంటియందును, జనులందరు నానావ్యవహారములచే గూడినవారగుటచే యహంకారమమకారములచే అసంఖ్యాక సుఖదుఃఖాదులనుభవించుచున్నారు. పండితులనియు పామరులనియు ప్రభువులనియు, భృత్యులనియు ఈ లాంటివ్యవహారములును యనేకములుగా ప్రవర్తించు చున్నవి. నిద్రావస్థరాగానే అందరును సుఖస్వరూపులే యగుచున్నారు. అప్పుడు జగత్తునునది ప్రతీయ మానముగాకనే యున్నది. అగాధమగు సుషుప్త్యావస్థ యందు రాజభృత్యాది పండితపామరాది భేదములు లేవు. కేవల మాపరవస్తు పరబ్రహ్మము తన్నుతాను మరచి యానంద రూపమై యందఱియందొకే విధముగా యున్నది. ఇదియే సర్వేశ్వరుని సమత్వము. దీనినే పలు విధముల ప్రశ్నించువారు విచారించవలయును. తదితరములగు జాగ్రత్స్వప్నావస్థలయందు పుణ్యపాప జనిత సంస్కార సంపుట చిత్తము యొక్క విక్షేప స్ఫూర్తులు విజృంభించుచున్నవి. అట్టి చిత్తముయొక్క మహిమచే నానావిధ వ్యవహారములు భేదములు గలుగుచున్నవి. సుషుప్తియందు చిత్తసంచార ముడుగుటచే జగత్ప్రతీతి లేనందుచే కేవలము పరమాత్మ వస్తువానంద రూపమై యున్నందుచే వికల్పములుగాని సంశయములుగాని విక్షేపములుగాని యుండవు. అంతయు పరమానందరూపమే. సుషుప్త్యావస్థయందు అజ్ఞానరూపదోషము స్వస్వరూపముయొక్క మరుపున్నందుచే నది ప్రభోధదశగాదు. తురీయస్థితియే అఖండ విజ్ఞాన తేజోరూపమైయున్నది. కావున కేవల సుఖస్వరూపమయిన సుషుప్తియందేలాటి భేద ప్రతీతి సంభవించనటుల పరతత్త్వమందు నేలాటి భేదవ్యవహారము లేదు. అఖండ బ్రహ్మానందమే యనుభూతమగుచున్నది. ఏకాత్మ తత్త్వమందు స్థూల సూక్ష్మ శరీరములకు సంబంధించిన నేను జ్ఞానిని, అజ్ఞానిని, బ్రాహ్మణుడను, క్షత్రియుడను ఇత్యాది స్థూలాభిమాన ప్రపంచముగాని నా మనస్సు నా యహంకారము మొదలగు సూక్ష్మాభిమాన ప్రపంచముగాని లేనందుచే ద్వితీయవస్తు స్ఫూర్తి రూప భేద

భ్రాంతియేలేదు ఈ ప్రకారము విచారించి విచారించి పరబ్రహ్మము తత్త్వము నెఱింగినవారు భేదా భేదా తీతస్థితిలో యున్నవారై సకలమును సమత్వముతో గాంతురు భిన్నా భిన్నా భావములేయుండవు ఇందులకు భగవద్గీత ప్రమాణము శ్లో॥ విద్యా వినయసంపన్నే బ్రాహ్మణే గవిహస్తిని ।

శుచి చై వస్యపాకేన పండితాస్స మదర్శనః ॥

తా॥ విద్యావినయ సంపత్తులుగల శ్రోత్రియ బ్రాహ్మణుని యందును గోవు యందును, ఏనుగుయందును, కుక్కయందును, దానిని భక్షించువానియందును మహాజ్ఞానులు సములై యుందురు ఇట్టి మహాత్ములు ప్రపంచా తీతులగుటచే సమస్తము బ్రహ్మమయముగానే వారికి గనిపించును శుచి ఆశుదులు గౌరవా గౌరవములు మానావమానములు భేదా భేదములు ఇవన్నియు మనస్సునకును శరీరమునకును సంబంధించినవి. తద తీతస్థితిలోయుండువారు సుషుప్తిలోనున్న వారందఱికిని సుఖమునందు తాత్పర్యములేనటుల బ్రహ్మజ్ఞానులందఱికిని ముక్తి విషయమున భేదములేదు వారందఱుగూడ సుఖస్వరూప పరబ్రహ్మమును పొందినవారే నిద్రలోనున్నవారు ప్రపంచవ్యవహారమును తెలియనటుల మహా జ్ఞానులుగూడ ప్రపంచ సంబంధము లేకనేయున్నారు. నిద్రించువాడు నిద్రనే గోరునటుల జ్ఞానయోగియు జ్ఞానయోగి నిద్రయగు ప్రపంచరాహిత్యమునే గోరు చున్నాడు. ఈ విషయమును భగవద్గీత యందున్నది.

శ్లో॥ యానిశా సర్వభూతానాం తస్యాం జాగర్తి సంయమీ ।

యస్యాం జాగ్రతి భూతాని సానిశాపశ్య తోమునేః ॥

తా॥ అనగా పరబ్రహ్మజ్ఞానులు బ్రహ్మవిత్తు బ్రహ్మవద్వరుడు బ్రహ్మవిద్వ రీయుడు బ్రహ్మ విద్వరిష్టుడు అని నాలుగుభేదములతోయున్నారు. ఎటులనగా నిద్రాప్రారంభదశయందు ప్రపంచస్థితిని కొద్ది కొద్దిగా ప్రపంచమును మఱచు వాడు నలాగు ప్రపంచ ప్రతీతివిస్మరింప ప్రారంభదశలో యున్నవాడు బ్రహ్మవిత్తు (బ్రహ్మమును తెలిసికొన్నవాడు) నిద్ర బాగావచ్చినది అప్పుడు సుఖముగా నిద్రించుచున్నాడు అలాగున బ్రహ్మవిద్వరుడు సర్వసమాధి స్థితిలో యున్నవాడగుటచే ప్రపంచ ప్రతీతిలేనివాడగుచున్నాడు. నిద్రాపూర్తియైన తరువాత తిరుగా మేలుకొనుచున్నాడు అలాగున బ్రహ్మవిద్వరుడు బ్రహ్మ జ్ఞానియయినను యోగసమాధి చాలించినతరువాత ప్రపంచమును స్వప్న ప్రపంచమునువలె గాంచుచున్నాడు మఱియొకడు కుంభకర్ణునివలె నిద్రించువాడు

కొన్ని మాసములకుగాని నిద్రనుండి మేలుకొనడు అలాగున బ్రహ్మవిద్వర్షియును సర్వదా సమాధిస్థితినుండి లేవడు అనగా ప్రపంచమును మరచియేయున్నవాడు యెన్నియోదినములకు సమాధినుండి లేచువాడు ఇట్టి స్థితిగలవాడు చాలాఅరుదు మరియొకడు గాఢనిద్రనుపొందువాడు పూర్తిగా మరణించినవాడు అనగా ప్రకృతి అనువులేమాత్రము లేనివాడు బ్రహ్మవిద్వర్షిష్టుడు ప్రకృతి పూర్తిగా మరణించినది. బ్రహ్మములోనే కలిసిపోయినవాడు అవస్థా భేదములేగాని యీనలుగురును మహాత్ములే ముక్తులే కావున ముముక్షువు ఇట్టి స్థితికి రావలయును. మఱియు ఆ పరబ్రహ్మము సత్స్వరూపమై సదాయున్నది శబ్దవ్యవహారమందు మాత్రము ప్రసిద్ధమైనవస్తువు రహితమై యుండుటను వికల్పముచే రహితమయినది. అనగా సకలోప నిషత్ప్రతి పాద్యమై పరివస్తురూపమై పరబ్రహ్మ మొప్పుచున్నదని తెలియవలయు అట్టి పరబ్రహ్మమందెప్పుడును ద్వితీయ వస్తువగు ప్రపంచముయొక్క ప్రతీతి యధార్థమగు స్వస్వరూపము తెలిసికొనిన అట్టి పరబ్రహ్మమే నేను అను పరతత్త్వ జ్ఞానము గలిగినచో యుండనేయుండదు, పరమాత్మ జ్ఞానము లేనప్పుడు అవిద్యా శబలితుడగుటచే తనకు బాధకమైన జగత్తు సర్వదా యున్నటుల తోచుచున్నది అనేక విధ భ్రమల పుట్టించి జనన మరణ రూపసంసారమున పురుషుని పడవేయుచున్నది కావున ఆత్మప్రబోధము గలుగగా నానా విధరూపములతోను నామములతోను అభివృద్ధిగాంచి విజృంభించుచున్న జగత్ప్రతీతి తత్క్షణమే పటాపంచలై పోవుచున్నది. ఈ అవిద్యజ్ఞానము బంధురాంధకారము జ్ఞాన సూర్యోదయముకాగానే నశించు చున్నది, అలాగున వెన్నెల యుండునంతవరకును వ్యాపించినంత వరకున చీకటి తొలగి యేయున్నది. అయినను జ్యోత్స్నా ప్రకాశము వెలుగొందుచుండినను రాత్రియను వ్యవహారము పోలేదు. పగటిపూట నున్నంత సకల పదార్థ జ్ఞాన స్పష్టతాయు నేర్పడుటలేదు. అలాగున జ్ఞానము పరోక్షమనియు అపరోక్షమనియు రెండు విధములుగా యున్నది. జ్యోత్స్నా సదృశమైనది పరోక్షజ్ఞానము సూర్యకాంతి సమమైనది. అపరోక్షజ్ఞానమగును పరోక్షజ్ఞాన మనగా శాస్త్రీయుక్తులతోను గురూప దేశము ద్వారాను ఆత్మ ఇట్టిదని నిర్ణయించుకొనుట యగును. దీనిచేతను సంశయములు విపరీతభావనలు తొలగుచున్నవి. అయినను స్వానుభవ సిద్ధముగానందుచే పరోక్షజ్ఞానము ధృఢముగాకున్నది. శాస్త్రములతోను గురూప దేశముద్వారాను యుక్తులతోను నిర్ణయించు కొనినది,

తనకనుభవ సిద్ధమయినచో ధృఢత్వమునొందిన అదియే అఖండాపరోక్ష జ్ఞానమగును. అనగా పరోక్షజ్ఞానమే, అచంచలమై ధృఢత్వమై స్వానుభవ సిద్ధమయినచో అపరోక్ష జ్ఞానమని చెప్పబడుచున్నది. అప్పుడు సకలసంశయ రహిత నిరావరణ జ్ఞానముగలుగుచున్నది. అపరోక్షజ్ఞానము యొక్క ధృఢత్వమునకై పరోక్షజ్ఞానము బాగుగా నభ్యసంపవలయును. అభ్యాస దశలోనున్న దంతయు పరోక్షజ్ఞాన మగును అభ్యాసము ధృఢమై అనుభవగోచరమగు పరవస్తు సిద్ధమాయెనేని అదియే అపరోక్ష మగును. కావున పరోక్షము వృద్ధియగు కొలది అపరోక్షము ధృఢమగుచున్నదిని దెలియవలెను. ఈ అభ్యాసరూప పరోక్ష జ్ఞానము శుక్లపక్ష చంద్రునివలె అష్టాంగ యోగములచే క్రమ క్రమముగా వృద్ధిని గాంచును. చంద్రుడు ప్రతిదిన మొక్కొక్క కళహెచ్చుచు అష్టమినాటికి అర్ధభాగము వృద్ధిలోనికి వచ్చుచున్నాడు. రాత్రియందు కొంత వరకుంటున్నాడు. చీకటిని దూరీకరించు చున్నాడు అలాగున అభ్యాసరూప పరోక్ష జ్ఞానముగూడు యమనియమ అసనాది ఎనిమిదంగములచే అర్ధభాగము సిద్ధమయిన దగుచున్నది. ఆ జ్ఞానమును అజ్ఞానమునుదూరీకరించి కొంతవరకు తెలియనటులగు చున్నది. అష్టాంగ యోగముల తరువాత ఆ సాధనరూప పరోక్ష జ్ఞానము జ్ఞానభూమికలగు శుభేచ్ఛా విచారణాది సప్తభూమికలచే అష్టమీ చంద్రుడు నవమ్యాది తిథులయందలి చేరికచే తిరుగా నభివృద్ధియగునటుల వృద్ధినిగాంచుచున్నది. పూర్ణిమనాడు చంద్రుడు పదునారు కళలతోగూడి పరిపూర్ణుడగునటుల నిరంతరాభ్యాసముతో గూడిన పరోక్షజ్ఞానముగూడ ముముక్షువునకు స్వానుభవమునకు వచ్చునప్పుడు ఋతంభరా ప్రజ్ఞయను జ్ఞప్తితోగూడి పరిపూర్ణమై ధృఢత్వము నొందుచున్నది. పరిపూర్ణ చంద్రుడెటుల సకల సంతాపహరమగు శుద్ధమైన వెన్నెలను లోకమంతయు విస్తరింపజేయుచున్నాడో అతీరున ఈజ్ఞానము గూడ పరిపూర్ణమై సకల సంసారతాపములుబాసి పరమకాంతిని వ్యాపింపజేయుచున్నది. ఇట్టి అంతరంగమందు నిర్గుణ బ్రహ్మకారముతోనుండు ఘహత్ముని దర్శించినవారుగూడ సంసారతాపమునుండి దూరులగుచున్నారు. అట్టి పరిపూర్ణ చంద్రుడు గగనమున వెలిసియుండగానే అరుణోదయమై సూర్యోదయము గలుగుచున్నది. అలాగున ఈ అభ్యాసరూప పరోక్షజ్ఞానము పరిపూర్ణము గాగానే సకల సంకల్పక్షయరూప అరుణోదయ స్వానుభవ జ్ఞానరూప భానూదయము గలుగుచున్నది. పున్నమునాడును పగలయందును రాత్రియందును రెండువేళల

చీకటి గానబడమిచే రాత్రి లేనిదయ్యే యగుచున్నది. అవిధమున ఋతంభరా ప్రజ్ఞాదశయందును స్వానుభ సాక్షాత్కార జ్ఞానమందును మాయాంధకారము లేనేలేదు. సూర్యుడు కృమముగా మధ్యాహ్న సమయమునకు కడు తీక్షణుడై తన సహస్ర కిరణములతో సూటిగా వెలుగుచున్నాడు. చీకటియను జ్ఞాపకము గూడయుండదు. అలాగున స్వానుభవ అపరోక్ష జ్ఞానము పరిపూర్ణమై సహస్ర ముఖములుగా వ్యాప్తమగునప్పుడు జగత్ భ్రాంతియేలేదు. ద్విత్వీయవస్తు స్మరణయు జనింపదు ఇదియే యధార్థమగు దృఢతరాపరోక్షజ్ఞాన సిద్ధియగును. ఇప్పటి వరతత్త్వ జ్ఞానముచే విశ్వప్రతీతి మూడు కాలములలోను లేదని సిద్ధించగా ఆ సదాత్మ నిర్వికల్ప పరబ్రహ్మే త్రికాలముల యందును యున్నదగును. అవిషయమునే రజ్జు సర్పదృష్టాంతముచే విచారించవలయును. అనగా త్రాడను విషయము బాగా తెలియబడిన తరువాత ఇది వరకు నచ్చోట సర్పము లేదు. వర్తమాన కాలముననులేదు. భవిష్యత్తులోను తాగ్రాడు పాముగాజాలదను విషయము స్పష్టమగుచున్నది. అలాగున తాను అపరబ్రహ్మమేయని తెలివి గలిగిన తరువాత తానిదివరకెన్ని జన్మము లెత్తియున్నను శరీరమునకే యాధర్మములున్నవిగాని నేనెప్పుడును జన్మరహితుడను. జగత్తు యనునది ఇది వరకు లేదు. యిప్పుడునులేదు. ఇకను యుండబోదను విషయము విశ్వయమగుచున్నది. గాన ఇక అద్వితీయ వస్తు ప్రతీతియేలేదు. రజ్జు విషయమున బాగా విచారము చేయవలసినవసరము కలదు. యెటులనగా మదాంధకారమందు తాగ్రాడు పాముగా కనబడుచున్నది. రజస్సత్త్వ తమోగుణముల ననుసరించి తెల్లత్రాడు, యెఱ్రత్రాడు, నల్లనిత్రాడుయని మూడు విధములుగా యున్నది. నల్లని త్రాటిని హఠాత్తుగా చూచిన చీకటి రాకమునుపే నల్లని త్రాచుయని భ్రాంతి గలుగుచున్నది. అలాగున తమోగుణము గలవారు స్వభావముగానే జగత్ భ్రాంతి జ్ఞానము గలవారై మోహితులగుచున్నారు. వారి కవివేకము ప్రబలముగా యుండును. ఇక నల్లని చీకటిలో ఎఱ్రతాగ్రాడు విలక్షణముగా గానబడినను. భయస్వభావముచే విచారించకున్నందున పాముని లేక రక్త పింజరని భ్రమ గలిగించులాగున రజోగుణము గలవారుగూడ చిత్త విక్షేపముచే తన ఆత్మ స్వరూపమును తెలియక జగత్తుని భ్రమజెందుచున్నారు. ఇక తెల్లని త్రాడుజూచి వెంటనే ఫణియని భయమును గలిగించదు. పాము యొక్క ఆకారము త్రాటియందుండునటుల తలంచుటచే సర్పభ్రాంతి గలుగుచున్నది.

ఆ తీరున సత్త్వగుణము గలవారు జగత్తునుగాంచి భ్రమపడరు. అయినను అనాద్య వివేకముచే నిరావరణ జ్ఞానము లేనందుచే స్వస్వరూపమును మరచుచున్నారు విచారించిన తాటియందేలాటి వికార సర్ప ధర్మములులేవు. అంతయు చిత్త ప్రాంతియే జగత్ప్రతీతియు మనః కల్పితమే పరబ్రహ్మము సదా నిర్వికారము దీప ప్రకాశముచే తాటిని తాటినిగా తెలిసినప్పుడు త్రికాలముల యందును సర్పము లేదని నిశ్చయము గలుగునటుల ఆత్మ జ్ఞానోదయముచే స్వస్వరూపమును స్వస్వరూపమునుగానే దెలిసికొని జగత్ భ్రాంతి యెప్పుడు లేదనియే నిశ్చయించుకొనుచున్నాడు. అప్పుడు సత్త్వాది గుణా తీతస్థితిని పొందుచున్నాడు అట్టి జ్ఞానికి ప్రారబ్ధ సంచితాగామి కర్మల గూడ యెప్పుడును లేవనియే తెలియుచున్నాడు. సర్వదా స్వయం ప్రకాశమాన స్వయంజ్యోతియే దేదీప్య మానమగుచున్నది. మఱియు విచారణ లేనందుజేతను భయస్వభావము బలపడి యున్నందుచేతను చీకటియందు త్రాడు పాముగాభాసిల్లుచున్నది తాటి రూపము మరగుపడుట తమోగుణమగును. అప్పుడు మనస్సును ఆజ్ఞానమోచించినది తాడు పామునుగా తెలియుట విపరీత జ్ఞానమగును ఇది చిత్త వికేపముచే గలుగుచున్నది. ఆ సమయమున అంతః కరణము విపరీత జ్ఞానరూపా విద్యచే యావృతమగుచున్నది తాటిని తమ తెలివితేటలచే (పామని వ్యవహరించుట సత్త్వ గుణమగును) యధార్థమును తెలియుట బ్రహ్మమునుగానే తెలియుట త్రిగుణాతీత జ్ఞానమగును. దీని ననుసరించియే ఆజ్ఞానముచే గలుగు నిద్రావస్థ కారణ శరీరము తమోగుణమనియు స్వప్నావస్థ సూక్ష్మ శరీరము రజోగుణమనియు జాగ్రదవస్థ స్థూల శరీరము సత్త్వగుణమనియు శాస్త్రములు తెలుపుచున్నవి. మూడవస్థలకు మూడు శరీరములు మూడు గుణములకు ఆవతలయుండునది తురీయా వస్థయగును. కేవల జ్ఞానరూపము ఈ స్థితియందు జగత్ప్రతీతిలేదు అనగా సంసార భ్రాంతిలేదు ఆ దుఃఖములులేవు సంసారమనునదియే యొక పెద్దపాముగా తెలియవలెను. సర్పవయోక్త ధర్మములన్నియు సంసార మందుంటున్నవి. సర్పమునకు తలయే దున్నదంతములయందు విషమున్నది ఈసంసారమను మహా కారోదరమును మలినాంతఃకరణమే తలగాయున్నది. అందులో అనేక దుష్ట సంస్కారముల దస్తములున్నవి. రాగద్వేషాది రూపవిషములుంటున్నవి సర్పమునకు దీర్ఘ హ్వాత్వమువలె అనగా రెండు నాలుకలు నీవు నేనను భేదమే సంసారమ

ఫణికిది జిహ్వగాయున్నది. పాము కొట్టబడినప్పుడు పడిగను విప్పి మహా
 కోపముతో కాటువేయులాగున సంసారముగూడ కర్మఫలితానుభవమునకు వచ్చి
 నప్పుడు విషమస్థితిని పొందినదై పాణులకు దుఃఖమునకు కారణమై పాము
 కాటు మరణ హేతువగునటుల ప్రాణుల బలాత్కార మరణమునకు హేతు
 వగుచున్నది. మరియు పాము యొకప్పుడు ఆనందముతో పడిగత్తుకొనిఆడును
 ఆనమయమున పాములవాడు వచ్చి ఒక్కప్రేటున చంపునటుల అజ్ఞానియు
 సంసారమున సుఖముగా నాడుచుండును. తుదకు యమునిచే మరణించును
 కావున దేవుని శరణుపొందిన గరుడుని గాలిచే పాములు దరికిరానటుల సంసార
 విషదుఃఖములు సమీపింపవు చక్కగా విచారించిన సంసారమును ఫణియే లేదు
 ఈలాగున రజ్జు సర్పన్యాయముగా పరతత్త్వ జ్ఞానమందు జగద్భ్రాంతియే లేదు.
 ఇకను ఈజగత్తునందీషత్తు గూడ సుఖము లేదని తెలియవలెను. మరియు జల
 ములేని మరుప్రదేశము అనచా యెడారియందు సూర్యకిరణ ప్రసారముచే ఎండ
 మావులు గానబడు చున్నవి. మృగములు సలిల పిపాసచే దప్పిగావి చాలా
 పీడింపబడినవై ఎండమావులను చూచి జలమని భ్రాతించే పరిగిడుచున్నవి. ఆలా
 గున పరుగులెత్తి, పరుగులెత్తి, జలమును పొందక యిసుకమయములగు మరు
 ప్రదేశములయందు పడిమరణించు చున్నవి. ఆలాగున విషయ సుఖేచ్ఛగల
 ముఠమానవులు సంసారమందు లేక దృశ్య ప్రపంచమందు శబ్దాది విషయము
 లయందు అభిమాన రూపమయిన ఆభాసమానమగు సుఖరూపముతో నుండు
 దుఃఖము సుఖమని భ్రమించి సుఖానుభవమునకై సంసార మరుప్రదేశము
 లందు పరుగెత్తు చున్నారు లేక పరిభ్రమించు చున్నారు. కట్టకడకు సుఖమును
 పొందక సంసార విషయమను విషయములలోబడి మడియు చున్నారు. సుఖమా
 వంతయు లేకున్నది. వివేకములేని మృగములటుల విషయ వాంఛగల అజ్ఞా
 నులు సంసార సుఖమును గోరుదురు. జ్ఞానులు ఎండమావులను నీళ్లుగాదని
 తెలియు మానవులవలె సంసార సుఖములను దుఃఖ రూపములుగా దెలియు
 చున్నారు. సంసారమందు సుఖలేశముగూడ లేదని తలంచి పరమాత్మానంద
 ముతో విహరించు చున్నారు. మృగములుదప్పిచే పీడితములైన విధమున
 మూఠ మానవులును తాపత్రయముచే తపించుచున్నారు. కావున ఈ జగత్త
 తయు అవిచార రమణీయము. సుఖ లేశముగూడ ఈజగమందు గానుపింపదు.
 ఇంకకొందరు విషయ సుఖమును గూడ బ్రహ్మానంద లేశమనియు విషయ

సుఖము స్థిరముగా యుండును బ్రహ్మనంద సుఖము స్థిరముగా యుండదనియు చేప్పుదురు. అదియుంతయు ప్రలోభన వాక్యములుగాని యధార్థములుగావు. అటుల వారు నుడువుట పూర్తిగా విషయాశను వదలజాల అధ్యాత్మిక నియమములకు కట్టుబడి ఆచరించలేక చెప్పు మాటలని తెలియవలెను. విషయములందు సుఖలేశము గూడ లేదనియు అందున్నది విషమే యనియు ॥ నహ్యంబు బిందుః మృగతృప్తికాయాం॥ అను యధార్థ ప్రమాన వాక్యమును కంటే శ్రేష్టమయినది లేదు కావున ఆనందము స్వాత్మరూప బ్రహ్మమునందే యున్నదిగాని సంసారమందు లేదు. జగద్రాంతి రజ్జు సర్ప దృష్టాంతముచే అత్యంత భయంకరమనియు మరు మరీచకల దృష్టాంతముచే దుఖః కరమనియు ఆశాజనకమనియు ఎంత అనుభవమునకు వచ్చినను తీరనిదనియు తాపత్రయ పిపాసతో గూడినదనియు తెలిసికొనవలయును.

మఱియు సకల భేదప్రతీతిని హేతువు మాయమగును ఇట్టిమాయతోగూడిన అజ్ఞానము చేతనే నామరూపాత్మక భేద ప్రపంచము ప్రతియమానమగుచున్నది. కావున ద్వైతమనునది మాయా కల్పిత మగుచున్నది. మాయయనగా మూలపకృతి లేక అజ్ఞానము. అధ్యాసము మొదలను నానాభేదములతో నొప్పునది. ఆమాయను విచారించిన బ్రహ్మ జ్ఞానులకది లేనిదే యగుచున్నది. ఇక మాయయే సత్యముగాకున్న దనిచే నేర్పడు దైతభావమును జీవబ్రహ్మ భేదభావమును దృశ్యప్రతీతియు సత్యముగాని దగుచున్నది. ఈ విషయమంతయు బ్రహ్మ వేత్తలకు పరమ గోచరమై యున్నది. అందుచేతనే తనకన్న భిన్న పదార్థము లేనందుచేతను అంతయు తానని యధార్థ జ్ఞానము గలవారగుటచేతను మహాత్ములు పరమానందము బడయు చున్నారు. పరమార్థమున అద్వైతమే జీవుడు బ్రహ్మమే వేరుగాదు నేనే బ్రహ్మమను అపరోక్షభావమే యధార్థము. తక్కినవి కల్పితములు. మిథ్యా భూతములు అజ్ఞానులు పరిభాషలు సంసార విమూర్చితుల ప్రలాపములు. హేయములు ఇకను పాదేయము బ్రహ్మ విజ్ఞాననంద సత్యస్వరూప స్వస్వరూప స్థితియే యగుచున్నది. లోముననేకులు అసత్యమునే నిలువపెట్టి ప్రయత్నింతురు అట్టి యసత్యమును స్థాపించుటకై ఇక ననేక యసత్య యుక్తులను పలుకుదురు. మఱికొందరట్టి అసత్యమును దూరీకరించుటకును మిగుల ప్రయత్నింతురు సత్యమనునది యుండనే యున్నది. దానికొకటై యెక్కువ ప్రయత్న మవసరములేదు. అలాగున

మాయా ప్రపంచమే అసత్యమై యుండగా ఇకదానిచే కల్పితములగు యనిత్య సుఖములను దేహాదులను జేయ కొందఱజ్ఞానులు ప్రయత్నింతురు కొందఱు దానిని నిరాకరింతురు. అయినను సత్యభూత బ్రహ్మ పదార్థము సదాయుండు న్నది. దానికై వేరుగా ప్రయత్నింప నవసరములేదు. ఆరోప అపవాదములచే అధ్యాసను దూరీకరించిన చాళును మాయచే ద్వైత ప్రపంచము కల్పితము. అద్వైతము అకల్పితమనియు మాయాతీతమనియు అదియే యధార్థమనియు అనేక శ్రుతులు చెప్పుచున్నవి. కల్పిత పదార్థ గుణమెప్పుడును కల్పితమేయ గుచున్నది. అకల్పితము సత్యమే యగుచున్నది. అట్టియధార్థవస్తువు జన్యము గాదు. జనకమునుగాదు. ఈ ప్రకారము శ్రుతిసాక్షాత్తుగా చెప్పుచున్నది. శ్రుతి యనగా అడ్డులేనిది యధార్థమునే తెలుపును. పరమములకు పరమప్రమాణ మైనది. ఇటుల ద్వైత మిధ్యాత్వ అద్వైత పరమార్థత్వ ప్రతిపాదనయందు శ్రుతిప్రమాణమును ఆశ్రయించుగాకా.

విద్యత్ సంపన్నుల అనుభవమును విచారించవలెను. అనగా సుషుప్తి యందు సకలలేంద్రియములు పశమించుచున్నవి. మనస్సుగూడ లయించు చున్నది. అప్పుడు ప్రాజ్ఞాదనబడు ఆత్మవస్తువు పరబ్రహ్మము సర్వతేజోమ యమై ప్రజ్ఞానఘనమై పరమానందమయమై యుండున్నది. పరబ్రహ్మమొక టియే యున్నది. అందుచే ఆనందమే అనుభవింపబడుచున్నది. ఇది సకల జనులకు సమానము శ్రుతియును సుషుప్త్యనుభవమును దృష్టాంతీకరించుకొని దైతము నిరాకరించి పరమాద్వైతమునే సుస్థిరమని నిరూపించుచున్నది. కావున ముముక్షువు సతతము పరబ్రహ్మైక్యస్థితిలో యుండవలయును.

మఱియు సచ్చిదానంద పరబ్రహ్మమందు జగత్ప్రతీతియును దేహాద్య నాత్మభావనలును చిత్తకల్పితములే. చిత్తమార్పులు చిత్తవిక్షేపములేయగు చున్నవి. మూలాధిష్ఠాన పరబ్రహ్మము యొకేరీతిగాయున్నది. ఆపరబ్రహ్మ ము నిర్వికల్పము అట్టినిర్వికల్పాంతరాత్మయందు సదాచిత్తమునుజేర్చి సమాధి నిష్ఠుడుకావలయును. “యథాయథా చిత్తం, తథాతథా విశ్వం ప్రవర్థతే” అనగా చిత్తమెటుల ప్రవర్తించునో అటులనే ప్రపంచముగూడ మారుచున్నదనురీతిగా సర్వవికల్ప భ్రాంతులకు మూలకారణము మనస్సేయగుచున్నది. దేహాదుల యందు భ్రాంతి సంస్కారములచే చిత్తము బలవత్తరమై యున్నచో దేహాద్య నాత్మభావము స్థిరమైయుండును. దేహాద్యనాత్మపదార్థముల యందలిసత్యమను

భ్రాంతిరహిత సంస్కార శుద్ధబీజములు మనస్సునలేకున్న సోఽహంకారభావన స్థిరమై చిత్త మునిరుద్ధమై వృత్తిరహితమై యుండున్నది. చిత్తముండిన సకల వికల్పములు గలుగుచున్నవి. ఉన్మత్తుని చిత్తము ఉన్మాద భూయిష్టమగుటచే సమస్తము వానికి పిచ్చిగానేగానుపించు విధమున చిత్తము మాయాచ్ఛాదితమై నచో సమస్తజగము మాయామయమైనదిగా గన్పట్టును, అట్టి చిత్తమేలేకున్న యేలాటి వికల్పములు గలుగవు. అవిద్య సంసారము జీవుడు బంధము. మోక్షము, మొదలగు వ్యవహారములన్నియు చిత్తమేయని యుపనిషత్తులన్నియు ప్రతిపాదించుచున్నవి. కావున చిత్తవిరోధమే ముఖ్యము.

[శ్రు॥ మన ఏవమనుష్యాణాం, కారణం బంధమోక్షయోః ।

బంధాయవిషయాసక్తం, ముక్త్యైనిర్విషయం సృతమ్ ॥

అత్మైవ్యవహాతమనోబంధు రాత్మైవరి పురాత్మనాం అను భగవద్గీత స్మృతి తా॥ పై విషయమునే తెలుపుచున్నది. యుద్ధరంగమున నేనాదిపతి లేకుండిన సైనికులు ఏమిచేయజాలరు, యుద్ధమనునది యుండదు. అలాగున చిత్తమే లేకుండిన యింద్రియాది ప్రపంచ స్ఫూర్తియేయుండదు. యింద్రియములేమి చేయజాలవు. కావున వృత్తిరహితస్థితి పొందవలయుననిచో చిత్తమును నిర్మూలించవలయును. చిత్తనాశముచే నిర్వికల్పస్థితి గలుగును. చిత్తమే వికల్పరహితమునకు కారణము. గనుక నిర్వికల్ప ప్రత్యగాత్మయగు పరమాత్మ యందు చిత్తము జేర్పవలెను. అప్పుడు స్ఫుటము వేయబడిన బంగారమువలె మనస్సు సకలాజ్ఞానరహితమై పరబ్రహ్మ తేజోమయమగు చున్నది. పరబ్రహ్మమందు మనస్సుజేర్చి సదాధ్యాన నిష్ఠయందుండుటచే చిత్తము విలయ మగుచున్నది. జీవుడు శుద్ధుడై అందుచే అద్వితీయ పరబ్రహ్మమగు స్థితినిపొంది ముక్తుడగుచున్నాడు.

అదియునుంగక ముముక్షువగు ధీరుడు చిత్తము సర్వకారణమగుటచే యట్టి చిత్తమును పరబ్రహ్మమందుంచి లయింపజేసి నిర్వికల్ప సమాధిని సాధించవలయును అట్టి సమాధి ధ్యానవిధివి బ్రహ్మజ్ఞానులచే సతత మాచరింపబడినది. కనుక నిరంతరము తనలో యాపరిపూర్ణ బ్రహ్మమును ధ్యానించి ధ్యానించి సాక్షాత్కరించుకొన్నవారే పండితులనబడుదురని తెలియవలె, స్వస్వరూపయోగమును శీలించినవారును పరబ్రహ్మమును గనుగొనినవారే పండితులు నిర్వికల్ప నిర్వికార నిరీహపరబ్రహ్మమును దర్శించుటయందు కృతాకృత్యుడై

సమర్థుడైయుండుటయే పాండిత్యమగును. పరమతఖండన స్వమత స్థాపనయే పాండిత్య చిహ్నమగులాగున స్వవిజ్ఞానానిచే ఆత్మవిరుద్ధములగు అనాత్మపదార్థములను తత్సంస్కారములను ఖండించి ఆత్మవస్తువుయందు స్థిరపతిష్ఠితుడైయుండుటయే యధార్థపాండిత్య లక్షణమగును. విద్వాంసుడు పండితుడు మొదలగుపదములకు జ్ఞానియని మహాబుచ్చులమతము ఉపనిషత్తులుగూడ పండిత శబ్ద నిర్వచనమును ఆత్మ జ్ఞానియనియే తెలుపుచున్నవి. “జ్ఞానాగ్ని దగ్ధ కర్మాణం తమాహూః పండితం బుధాః” అనగా బుధులు జ్ఞానాగ్నిచే సకలకర్మలు దహించినవాడు తేజోరూపియగు వానినే పండితునిగా జెప్పుచున్నారు. అని భగవద్గీతపై విషయమునే తెలుపుచున్నది. కాబట్టి యధార్థమగు సమాధియనగా తాను సర్వదా పరిపూర్ణ పరబ్రహ్మమై యుండుటయను విషయము సిద్ధించుచున్నది ఇకను బ్రహ్మజ్ఞానియగు విద్వాంసుడు ధ్యానించు పరబ్రహ్మము యొక్క స్వరూపమును విచారించుటవసరము. అనగా విద్వాన్ ఆత్మానాత్మ వివేకముచే ఆత్మను చక్కగా నెఱింగి వివేకజ్ఞాన సంపన్నుడు సకలదృశ్యములను దూరముచేసి చిత్తమును ఆత్మలో లయింపజేసి అనగా తదాకారమగునటులజేసి నిరంతర మాత్మానుసంధానరూప సమాధియందు లేక హృదయమందు అనగా తనలోనే ఒక్కొక్కటి సర్వప్రకృతి విలక్షణమైనది. మనోవాక్కులకుగూడ యందనిదగుటచే ఇంద్రియములచే యిట్టిదని నిర్ణయింపసాధ్యముగానందుచే అనిర్యాచ్యమయినది. వాచ్యార్థముచే తెలియబడక లక్షణావృత్తి జన్యలక్ష్ణ్యార్థముచే లక్షింపదగినది. సదాస్వయంప్రబోధ స్వరూపమైనది. అప్రకాశము సంకోశము అవిద్య మొదలగునవి లేక అనుభవైకవేద్యమై ప్రజ్ఞానఘనమయినది. సామ్యములేవిది సామాన్యముగా “తద్భిన్నత్యే సతతద్గత భూయోధర్మవత్సం” రెండు వస్తువులు వేరుగాయుండి వేరై న యొకేధర్మముగలిగి యుండుట అను న్యాయశాస్త్ర రీతిగా రెండు వస్తువులకే సామ్యము సిద్ధించును. గాన యున్నది పవస్తువాకటియే రెండవ వస్తువులేనందుచే సాదృశ్యాతీతమైనది లేదా తనకు తానే సాటిగాని పరవస్తువును పరవస్తువుతో పోల్చవలయునేగాని వేరుగాదు. అనగా అంతయు తానగుటచే ఆద్యతీయమయినదియు కేవలానంద రూపమయినదియు అందులో అనందము తప్ప అమృతత్వము తప్ప మఱియొక దుఃఖ లేకముగాని విషయ విషలవముగాని లేనిదియు అఖండానంద నిరతిశయ జ్ఞాన రూపమయినదియు ఇది మొదలుచేసికొని ఇంతవరకుండునను మర్యాదలేనిదియు

ఇది ఇంతమాత్రమేయను హద్దులేనిదియు అద్యంతరహితమయినదియు సర్వ
దా సంసారబంధములుగాని ప్రకృతి సంసర్గమును బంధముగాని లేనిదియు సర్వ
ముక్తస్వరూపమయినదియు ఏలాటి సంకల్పములు లేనిదియు అనగా సంకల్ప
రహితులకే లేక సంస్కారములు నశించినవారలకే పొందశక్యమైనదియు (కను
కనే నిరీహులగు యోగులే యాపరవస్తువును గనుగొనుచున్నారు.) అవధిలేని
దియు అనన్తము, అపరిచ్ఛిన్నము ప్రమాణతీతము అప్రమేయమయినదియు
గగనముతో సమానమయినదియు ఆకాశమెటుల సర్వత్రవ్యాపించి నిర్వికారమై
నిర్వికల్పమై, సూక్ష్మమై, విశాలమై యున్నదో అటులయున్నదియు మఱియు
నిరంశమయినదియు విభాగములేక అవిభక్తమై అఖండమై యున్నదియు సం
దేహరహితమయినదియు, వికల్పములు, భావములు, సంస్కారములు, భ్రాం
తులు లేనిదియు అట్టి సర్వప్రకృతి విలక్షణ మాయాతీతావాఙ్మానస గోచరా
నిర్వాచ్య లఙ్కారభూత నిరస్తస్వయంప్రబోధ కేవలనందస్వరూప నిరుపమ,
నిర్గుణ, నిర్వికార, నిరంజన, నిష్కళంక, నిత్యముక్త అఖండాపరిచ్ఛిన్న అద్వితీయ
పరిపూర్ణ పరబ్రహ్మమును ధ్యానించి సాక్షాత్కరించుకొని ముక్తుడగు
చున్నాడు. తనయందే తనస్వరూపమును అనగా తన్నుతాను దర్శించుచున్నాడు
అట్టివాడు నిర్వికల్ప ద్వితీయ పరబ్రహ్మమగుచున్నాడు ఇట్టివారే ఆత్మజ్ఞాను
లని, పండితులని చెప్పబడుచున్నారు. వీరలే జీవన్ముక్తులు. లేక బంధరహి
తులు సదానందస్వరూపులు పరమ నిర్వాణమూర్తులు. ఇట్టి మహనీయులకు
జనన మరణ సంసార భయమెన్నటికిలేదు. నిర్భయులై సర్వదా ముక్తులై,
దేహమున్నను తెనివారై విహరించుచుందురు.

- ఓమ్ -



ఓమ్-తత్-సత్

జీవన్ముక్తి

జీవన్ముక్తుడు తాను సదా స్వస్వరూప పరబ్రహ్మమందు మనస్సును లయింపజేయుచున్నవాడగుటచే నిర్వికల్ప సమాధిని శీలించువాడగుటచే సకల వృత్తులు నాశములై బ్రహ్మకారస్థితి ధృఢమగుటచేతను పరబ్రహ్మము యే వికారములులేనిది పరిణామ రహితమైనది. క్రియారహితమైనది. సనాతనము అచలము అట్టిపరబ్రహ్మ స్వరూపుడగుటచేతను నిర్వికారుడుగను మనస్సులో యేవికారములు లేనివాడుగను సర్వవ్యాపార శూన్యుడుగను అచలుడుగను ప్రాప్తపంచక భోగములచే చలించనివాడుగను చిదానంద ఘనుడుగను అగుచున్నాడు. అట్టిమహనీయాత్ముడే సర్వదాఅనందమునే యనుభవించుచున్నాడు అట్టి అతివరేణ్యుడునగు పరిపూర్ణ అఖండజ్ఞాని స్థిరమైన ప్రజ్ఞగలవాడనియు మహాఅవిద్యను విద్యగా మార్చివేసినట్టి మహావిద్వాంసుడనియు జీవన్ముక్తుడనియు మహాత్ములచే పేర్కొనబడుచున్నాడు. మఱియు జీవన్ముక్తి స్వరూపమును భగవద్గీత ద్వితీయాధ్యాయములో “స్థితప్రజ్ఞాస్యకాభాషా” అను శ్లోకము మొదలుకొని “ఏషాబ్రాహ్మీ” అను శ్లోకమువరకును బాగుగా నిరూపింపబడియున్నది. ఇటులనే పండ్రెండవ అధ్యాయమున “అద్వైష్టా సర్వభూతానాం” అను శ్లోకము మొదలుకొని కడవరకును స్థితప్రజ్ఞుడగు జీవన్ముక్తిని స్వరూపమును సప్రస్థికరించియున్నారు. ఇటులనే ఇతరాధ్యాయములయందును అచ్చట చ్చట నిరూపించియున్నారు. కావున నిర్వికల్పసమాధిచే నిష్క్రియ పరబ్రహ్మ స్వరూపుడై స్వాత్మానందము ననుభవించు స్థితప్రజ్ఞుడు జీవన్ముక్తుడు.

మఱియు “ప్రజ్ఞానంబ్రహ్మ” అను మహావాక్యముచే బోధితమగునదియే బ్రహ్మమని తెలియవలెను. లేక ప్రజ్ఞయనిచెప్పబడును. ఈ మహావాక్యము మొదటిది బ్రహ్మలక్షణమును తెలుపునది కావున బ్రహ్మ మెట్టిదోయని మొదట తెలియవలెను. తరువాత మిగతావాక్యముల విచారణచేయవలెను. చతుర్విధ మహావాక్యములకు సారభూతమైన ఒకేలక్ష్యార్థమయిన “సర్వం ఖర్విదం బ్రహ్మ” అనుమహావాక్యముచే ప్రతిపాదించబడిన సర్వవ్యాపక పరబ్రహ్మమే తానను స్వానుభవ సాక్షాత్కారరూప ప్రజ్ఞను తెలిసికొని ఏదిసంసారకాననమునకు

దావాగ్నివంటిదో సంసార సముద్రమునకు బడదాగ్నియైనదో, భవపాశము
 నకు తీక్షణబద్ధమో, లేక ప్రచండాగ్నియో అజ్ఞానతమమును సంహరింప దివ్య
 జ్యోతి స్వరూపమైనదో అదియే స్వయంప్రకాశ జ్ఞానరూప ప్రజ్ఞయని దెలియ
 వలయును. ఈమహత్తర మహిమగల ప్రజ్ఞమహాత్ములకు బాణములచే నిర్మి
 తమగు మేఘాకారమైన కప్పునకు వాయువత్ప్రమువలె సంస్కారములచే నేర్పడు
 అజ్ఞానావరణమునకు విచ్ఛేదకమైయున్నది. సంసారతాపత్రయమును యాగ్నే
 యాత్మమునకు ఈ స్థితప్రజ్ఞయనునది వారుణాత్మమువలెనున్నది, నానావిధక్లేశ
 రూపవాసనలచే యనన్త దుఃఖముల ననుభవించుచుండు ఈస్థితప్రజ్ఞను పొందిన
 తరువాత పరమశాంతిని పొందియున్నారు, పొందుచున్నారు, పొందబోవు
 చున్నారు. ఈశ్వరుడు సర్వదా తపస్సంపన్నుడగుటచే తాపశాంతికొఱకు చంద్ర
 కళను శిరస్సున ధరించుచున్నాడు. ప్రజ్ఞయను మూడవ నేత్రముకలిగి దానికి
 ఫలము పరమశాంతి అమృతత్వము అనితెలుపుటకై తృతీయ నయనమునకు
 పైన చంద్రరేఖను పెట్టుకొనియున్నాడు. కావున ప్రజ్ఞయను మూడవకన్నును
 గలిగిన మహానుభావులు అనేకులు పరమశాంతిని శాశ్వతానందామృత పదవిన్ది
 పొందుచున్నారు. “ఋతంభల్లా, తత్రప్రజ్ఞా” అని యోగసూత్రము వచించు
 చున్నది. ప్రజ్ఞయనగా సకల విలక్షణ జ్ఞానమని నెఱుంగవలయును. ఇట్టిప్రజ్ఞ
 అందరికి యుంటుంధని తల్లిపృథ్వీధ్యముగాదు. ఈశ్వరానుగ్రహము యొందిన
 వారికే ప్రజ్ఞాస్పద్ధిగలుగును. ఈలోకములోని విషయమంతయు జన్మిస్తూతముల
 విషయములను గనుగొనుటయు తనశరీర తత్త్వమునే విషయాకరించునదిగాక
 సకలప్రాణుల దేహతత్త్వమును నెఱుంగునదియు దేశకాల వస్తుభేదములు
 లేకను వ్యవధానా వ్యవధానములును దూరసమీపములును లేకను సమస్తము
 గ్రహించునదియు శాస్త్రములలో నిరూపింపబడిన రహస్య జాతమునంతయు
 యటులనే స్పష్టముగా నెఱుంగునదియునగు మహత్తరమైన ప్రజ్ఞయొకటిగలదు
 ఇదియలౌకికమే, మఱియొకటి యలౌకిక ప్రజ్ఞయగును. ఈప్రజ్ఞసర్వలోకాతి
 క్రాంత దేశవస్తు భేదాతీతమై సమస్తమునొకేసారి గ్రహించదమేగాకుండ
 సర్వాతిశయ పరమాత్మను సులుభముగా దెలియునట్టిది ఇదియే జీవన్ముక్త
 విద్వాంసులకుస్వభావసిద్ధమై యుంటున్నది. ఈలౌకిక అలౌకిక ప్రజ్ఞలురెండు
 ధ్యానయోగసిద్ధి చేతనే గురుదేవుని ఈశ్వరుని కరుణచేతనే లభించును. కావున
 అలౌకికమైన ప్రకృతిదూరమయిన సర్వవాసనా రహితమయిన సర్వసంశయ

నిచ్చేదకమైన ముక్తి ప్రదమైన కాశ్యతానందకరమయిన ప్రజ్ఞను ఇచ్చట విచారింపి తెలియవలెను. అనగా తత్త్వం పదముల యుద్ధమును శాస్త్రములద్వారాను గురుముఖత్వమునను స్వానుభవ పూర్వకముగాను చాలాకాలము పరిశోధించి నందుచే “జీవుడు బ్రహ్మమేను. జీవోబ్రహ్మైవనాపరాః” అను జీవబ్రహ్మైక్యజ్ఞానము గలుగుచున్నది. ఆ జీవ బ్రహ్మ భేద విశ్వయజ్ఞానముతో నొప్పుచున్నదియు సంకల్ప వికల్పములుగాని సందేహములుగాని లేనిదియు సర్వవికారరహిత నిశ్చల నిర్మల నిర్వృత్తి కమైనదియు స్వయంప్రకాశమైన తేజల బ్రహ్మమౌళికమయమయిన విజ్ఞాన రూపవృత్తియే కాశ్యతానందమయ చిద్రూపచిత్త పరిణామమే ప్రజ్ఞయని వేదాంతులు చెప్పుచున్నారు. ఈ ప్రజ్ఞయే జ్ఞానులకు ప్రధానవిహ్నమై సహజాలక్షణమై యున్నది. ఇదియే సర్వజనులకంటే వేరుగా జ్ఞానులను చూపుచున్నది. సర్వమహావాక్య ఫలభూత సంపిండితార్థమునగు ప్రజ్ఞావిశేషము లేకుండిన జ్ఞానులు కాజాలరు. కావున జీవబ్రహ్మైక్యవాగ్దాహమునకును ప్రజ్ఞావిశేషము జ్ఞానులకు సర్వదా యుంటున్నది. ఇది అప్రాకృతము స్వస్వరూప నిష్ఠామస్థావలభ్యము.

శ్లో॥ గర్భద్యానేన పశ్యంతి. జ్ఞానినాం మనఃఉచ్యతే ।

సోఽహం మనోవిలీయంతే. జీవన్ముక్తస్స ఉచ్యతే ॥

తా॥ అనర్థ్యానముచే జ్ఞానులు మనస్సును ఆత్మయందైక్యపరచి లేకలయుంపజేసి అద్వితీయమయిన పరమాత్మనేనని భావనాశక్తిచే పరబ్రహ్మస్వరూపులయినవారు జీవన్ముక్తులనబడుచున్నారు.

శ్లో॥ ఆత్మాన మితరం చైవ. దృశానిత్యావిభిన్నయా ।

సర్వం చిజ్శోతి రేవేతి. యోపశ్యతి సపశ్యతి ॥

తా॥ తన్నును ఇతరుని భేదరహితముగా జూచువాడును సర్వము చిత్స్వరూపముగా గనుచున్న మహాత్ముడెవడో ఆ మహానుభావుడే జీవన్ముక్తుడును బ్రహ్మజ్ఞానియును సర్వసంగ వర్జితుడును మానవ శరీరాకారముతోనుండు విరాళాపరబ్రహ్మస్వరూపుడని సిద్ధాత్ములనిశ్చయము.

ఇంతవరకు నిరూపింపబడిన సకలసంశయ రహితమయిన బ్రహ్మత్వైక త్యాగవాగ్దాహమైన చిద్రూప ప్రజ్ఞను తన శారీరక మానసికములందు గలుగు క్లిష్టపరిస్థితులయందు లేక సంపదాపద జీవితసమన్యలందు దృఢము గలిగినవాడు అన్నిసమన్యలందు వేరుగానుండు ప్రజ్ఞను విడువనిధీరుడు సీత

ప్రజ్ఞాదని చెప్పబడును. అట్టిధృతప్రజ్ఞా సర్వదాయుండిన వానిని ప్రజ్ఞాపంతులు జీవన్ముక్తుడనుచున్నారు.

స్థితప్రజ్ఞాడనినను జీవన్ముక్తుడనినను యొకటియే వేరుగాదు. ఆ పరబ్రహ్మమేనేను, సచ్చిదానంద స్వరూపుడను. సకలమును, ప్రకాశింపజేయువాడను, తెలియువాడనునేనే అసంగుడను ప్రకృతిదూరుడను కేవలముక్తుడను సర్వాతీతుడను అను సుస్థిర ధృతప్రజ్ఞాగల మహానుభావుడు. నిరంతరము యే విజ్ఞములులేక అప్రతిహతముగా ఆబ్రహ్మమృతమును పానంజేయుచు నిత్యానందమునొందుచున్నాడు. మఱియు యట్టి స్వానుభవసిద్ధ జ్ఞానసిద్ధిని బడసిన ధీరుడు అనాత్మపదార్థరూప సర్వదృశ్య పదార్థములను మరచినవాడై వడ్డావ షడూర్మివర్జితుడై నందుచే సర్వాతీత పరబ్రహ్మ స్వరూపుడగుచున్నాడు. అట్టి మహాత్ముని జీవన్ముక్తునిగా వేధాంతములు పలుకుచున్నవి. తత్త్వజ్ఞులున్ను చెప్పుచున్నారు. ఇట్టి ధృతాత్మ ప్రజ్ఞయే సాక్షాద పరోక్షజ్ఞానమని తెలియవలయును.

శ్లో॥ కర్మేంద్రియ పరిత్యాగి, ధ్యానవర్జిత చేతనః ।

అత్మజ్ఞానీతధైర్యైకో, జీవన్ముక్తస్స ఉచ్యతే ॥

తా॥ సర్వేంద్రియములను జయించి మనస్సును ధ్యేయమందలి లయపరచి అత్మప్రజ్ఞచే నొప్పుచు నాత్మజ్ఞానియైనవాడు జీవన్ముక్తుడనబడును.

మఱియు సతతము బ్రహ్మమందు రమించువాడగుటచే జాగ్రదవస్థ యందును గూడ సకల వ్యవహారములను వదలుకొని బుద్ధిని బ్రహ్మమందే లయింపజేసినవాడును పరబ్రహ్మమయధీయుతుడగుటచే పరబ్రహ్మజ్ఞానము గలవాడును అనగా త్రివిధావస్థలను త్రివిధశరీరములను త్రివిధగుణములను త్రివిధములయిన మనోవాక్కాయములను అతిక్రమించిన తురీయస్థితిలో యున్న వాడును సకలసంస్కారములు, వృత్తులు, గుణములు, సంకల్పములు నశించి అఖండ స్వయంప్రబోధ స్వయం ప్రకాశమాన విజ్ఞానముగలవాడును ఆయిన మహనీయుడు సర్వలోకాతీతపురుషుడు సిద్ధుడయి సాధకుడుగానుండు వాడు తనబ్రహ్మకారముతో గూఢముగా లోకులతోపాటు నిస్సంగుడై చరించు వాడు జీవన్ముక్తుడని తెలియవలెను. జీవన్ముక్తియనగా సకలాతీత దృశ్యరహిత స్థితియగును. శ్లో॥ బాహ్యార్థ వాసనోద్భూత, తృష్ణాబద్ధేతి రాఘవ ।

సర్వార్థవాసనోన్ముక్తా, తృష్ణాముక్తేతి కథ్యతే ॥

౩॥ ఓ రాఘవ! ఇంద్రియవిషయ లోలత్వమగు వాసనయే బంధము సమస్త విషయ వాసనారహిత ప్రజ్ఞాసంస్కారమే ముక్తియని చెప్పబడుచున్నదని సస్థిమహాముని శ్రీరామునకు బోధించియున్నారు.

కావున సమస్త సంసారవిషయక సంకల్పములు నశించినవాడు గనుకనే సకల వేదవేదాంగముల పారంగతుడైనను అవిద్యలన్నియు ప్రకృతికి బుద్ధికి సంబంధించినవగుటచే వానినన్నిటిని విసర్జించి విద్యారహితుడవలె తెలియని వానివలె, సామాన్యమానవునివలె మానవులలో విహరించుచున్నవాడును మఱియు చిత్తమున సకల చింతలను వదిలినవాడును అనగా చిత్తాతీతచిన్మయ స్థితిలోనున్నవాడునుయగు సిద్ధాత్మపురుషుడు అఖండప్రజ్ఞాజ్ఞాని జీవించి యుండునని శరీరగత ధర్మములు లెక్కగొనక ప్రజ్ఞతో ముక్తావస్థలోయున్న జీవస్మక్తుడని వేదాంతుల యభిమతమై యున్నది. అట్టివానిని జీవస్మక్తుడనుచున్నారు.

శ్లో॥ జీవస్మక్తమహావిద్వాన్. యేషాంకేషా మగోచరః ।

తస్యస్థితిం ప్రశంసంతి. వేదశాస్త్రాణి సర్వదా ॥

౩॥ ప్రజ్ఞాయుతుడగు జీవస్మక్తిని విషయమును ఎవరుగూడ తెలియజాలరు. అనిస్థితి సకల వేదాంతశాస్త్రములు కొనియాడుచున్నవి. మూర్ఖమానవులలో విహరించుచు మనుష్యమాత్రులై యుండు జీవస్మక్తులు వారిఅఖండ ప్రజ్ఞను బలిపుచ్చక గూఢాత్ములై యుందురు. ఒకవేళవెలిబుచ్చ వలసినప్పుడు లోకరహితులమనకొ సత్కార్యములందును లేక ముముక్షువుకొఱకును తన ప్రజ్ఞను వెలుపుదురు.

శ్లో॥ క్వచిన్ముఢో విద్వాన్, క్వచిదపి మహారాజ విభవః ।

క్వచిద్బ్రాహ్మస్త సౌమ్యః, క్వచిదజగరాచార కవితః ॥

క్వచిత్పాత్రీభూతః, క్వచిదవమతః క్వాప్యవిదిత ।

శ్చరత్సేవంప్రాజ్ఞ, స్సతత పరమానందసుఖితః ॥

౩॥ కేవల పరబ్రహ్మ ప్రజ్ఞగల జీవస్మక్తుడగు వాడొకచోట మూఢునిరీతి ను వేరొకచోట మహాపండితునిగాను మఱియొకచోట రాజువై భవముతోడను ఒకొకచోట భాగింతునిమాడ్కియు వొకచోట నవీనపండితునివలెను, ఒకచోట రకకొండచిలువను పామువలె పరుండువాడును, వెరొకచోట ధనికునివలె ండువాడును లేక యోగునివలెను, మఱియొకచోట నవమానితుండునై

మొల్లప్పుడు బ్రహ్మద్యానములో నుండును. ఒకచోట తనసంగతి తెలియకయు నిహరించుచుండును. ఇట్టివాడే ప్రజ్ఞావంతుడగు జీవస్మక్తుడని మహనీయులు నెప్పుచున్నారు.

మఱియు జీవాత్మ ప్రాకృత బుద్ధినుండి విముక్తిని బడసినచే పరబ్రహ్మమగుచున్నది. అట్టిజీవ బ్రహ్మైక్యతను పొందిన విద్వాంసుడు పరబ్రహ్మము తానై నందుచే దేహేంద్రియాదులకు విలక్షణుడగుచున్నాడు. కావున జీవస్మక్తుడు తానర్వదా ముక్తావస్థలో యున్నందున శరీర గతధర్మములచే కొట్టబడడు. శరీరప్రతీతి భాసించుచున్నను దానియందౌదాసీన్యమును వహించుచున్నాడు. తాను పరబ్రహ్మమనియే నిశ్చలతను పొందియున్నాడు. మనుజుని నడయనుసరించునటుల కర్మశేషమున్నంతవరకు శరీరము తననాశ్రయించి యుండును. నీడేలాగున పురుషనికడ్డముగాని దృష్టిప్రతిరోధమునుగాని గలుగజేయదో అలాగున అత్మజ్ఞాన ప్రజ్ఞగలవానికి శరీరము జ్ఞానమునకుగాని సమాధిస్థకుగాని ప్రతిబంధముగాదు. ఇతను పరమాత్మానుకూల్యతనే గలుగజేయుచున్నది. తనయొక్క శరీరచ్ఛాయ కత్తిచే వేటువేయబడినను తొక్కిబడినను ఇటులెన్ని పరాభవములను పొందినను తాను మాత్రమొకింతయు తనకుపరాభవము గలిగినదని తలంచదు. నీడ అచేతన పదార్థము తనకన్నపేరనియే తెలియుచున్నాడు. అలాగున బ్రహ్మజ్ఞానియు శరీరము ఆయాధర్మములచే పీడింపబడినను ఇతరులచే కొట్టబడినను అవమానింపబడినను దూషింపబడినను సూషింపబడినను యే మాత్రమునను తన ప్రజ్ఞనుండి చలింపడు. తానునిత్యానంద స్వరూపియనియే తలంచును. దత్తాత్రేయులు మొదలయిన బ్రహ్మవైత్తంతివారని తెలియవలయు దేహోతీతమయిన దేహియగు యాత్మస్వరూపమును పొందినమహానుభావుడు నీడయందువలె శరీరమందును అహంకార మమకారములు లేనివాడగుచున్నాడు. శరీరము శిథిలమయినదగుటచేతను అనేకదుఃఖాలయగుటచేతను శరీరము తాననిగాని తనదనిగాని తలంచక యా బ్రహ్మమే తానయ్య అనిత్యానందమే తన స్వరూపమనియు తలంచుచున్నాడు. ఈప్రకారము కల దేహేంద్రియాతీతుడై సర్వవిలక్షణుడై దేనినంటక దేనియందును యభిమానమును పూర్తిగా వదలినవాడై యున్నవాడే జీవస్మక్తుడని తెలియవలెను. పరభిమానత్వము ప్రజ్ఞావంతుని లక్షణము.

శ్లో॥ హర్షామర్ష భయకోధ కామకర్పణ్య దృష్టిభిః ।

నపరామర్శ్య తేయోఽన్త స్స జీవన్ముక్త ఉచ్యతే ॥

తా॥ హర్షశోకములచేతను భయము, కోధము, కామము దైన్యముల చేతను కొట్టబడని అంతఃకరణముగలవాడు జితేంద్రియుడు జీవన్ముక్తుడని చెప్పబడునని శ్రుతివాక్యము మఱియి అట్టి జీవన్ముక్తులగు పృజ్ఞశీలురు ప్రపంచములో యున్నవారై నను నిశ్చింతగా యుందురు. అనగా నిరంతరము పరబ్రహ్మమందు రమించువారలు త్రికాలములయందు నేవ్యవహారము నంటక బ్రహ్మాతర విచారము లేనివారలై యుంటున్నారు. ఇదివరకు జరిగిన విషయము గురించియు చింతించరు. గతజలనేతు బంధనమువలె భూతకాలవిషయ విచారణమును నిష్ప్రయోజనమని గడచినదానిని గూర్చి తలంచరు. అలాగుననే రాబోవు విషయము మంచియో చడ్డయో దానిని గురించియు విచారపడరు. రాబోవునది సుఖమని హర్షమునొందరు. దుఃఖమని శోకమునొందరు. వర్తమానమున ప్రాప్తమయిన దానిని గురించియు తొచించకయుందురు. ఈ మూడు కాలములుగూడ ప్రపంచమునకు సంబంధించినవై సుఖ దుఃఖాత్మకములగుటచే నిర్విచార, నిశ్చల, నిశ్చయ, విరాలంబ పరబ్రహ్మమందు సతతముండుచు బ్రహ్మానంద పృజ్ఞతో బ్రహ్మానుభవలై యుంటున్నారు. మఱియు సామాన్యజ్ఞానులనుద్దేశించి నీతి శాస్త్ర మిటుల వచించుచున్నది.

శ్లో॥ ప్రాప్తవ్యమర్థం లభతే మనుష్యః, దేవోఽపితం లంఘయితుం నశక్తః ।

తస్మాన్నశోచామి నవిస్మయోమే, యదస్మదీయం నహితత్పరేషామ్ ॥

తా॥ తాను పొందదగినదానిని తప్పక మనుష్యుడు పొందుచున్నాడు. దైవము గూడ నద్దానిని నిరాకరింపజాలడు. నాకుప్రాప్తముగావలసినది. వచ్చుచున్నది గాన దానిని గూర్చి ఆశ్చర్యపడను. సంతోషమునొందను నాకు రానిదిరానేరాదు రానిదానినిగూర్చి దుఃఖపడను యేది నాకు సంబంధించినదో అది ఇతరులకుపోదు ఈలాగున విచారణజేసి వివేకియగువాడు తాజేయవలసిన దానిని విధిగాజేయుచు యందుచే గలుగు లాభనష్టములకు హర్షశోకముల నొందను. కాబట్టి ఆత్మజ్ఞాన పృజ్ఞగల జీవన్ముక్త విద్వాంసులు త్రికాలములయందు పైజెప్పిన విధముగా యథాశీనులై నిరపేక్షలై ఆయాకాలములలో ప్రాప్తమయిన కార్యములు విధి పూర్వకముగా నాచరింతురు. మఱియు అసంగులై నిర్లభులై యుందురు. ఈ విషయమును భగవద్గీతయు తెలుపుచున్నది.

శ్లో॥ అనపేక్ష శుచిర్దక్ష, ఉదాసీనోగతవ్యథః ।

సర్వారంభ పరీత్యాగీ, యోమద్భక్త సమేపియః ॥

ఇదియే జీవన్ముక్తుని లక్షణము ఇకను జీవన్ముక్తుడు సమదర్శియైయుండును. అనగా ఈ చరాచరాత్మక లేక చేతనాచేత స్వరూపక విశ్వమందు సమత్వముతో ఆత్మప్రజ్ఞగల యోగివరుడు చరించుచున్నాడను విషయమందనేకులనేక విధములుగా చెప్పుచున్నారు. సమత్వమనునది వ్యవహార సాధ్యముగా దనియు సర్వసమత్వమనునది లోకాతికాన్తులై బాలోన్మత్తులవలె సంపరించు మహానుభావులకే సహజమైయున్నదనియు వచింతురు. ఆ విచారమంతయు బహుళముగా యున్నను యేయొకప్రాణిగూడ దుఃఖమునొందక సుఖమునే పొందవలయుననియు చరాచరా లోకమంతయుగూడ బంధవిముక్తమై యుండవలయుననియు మహాత్ముల విశాలబావమైయున్నది.

శ్లో॥ సత్వహం కామయే రాజ్యం, నస్వర్గం నాపునర్భవం ।

కామయే దుఃఖతప్తానాం, ప్రాణినామార్తి నాశనమ్ ॥

తా॥ నేను భూలోకరాజ్య స్వర్గరాజ్య సుఖములను అపునరావృత్తినిగూడ వాంఛించను సంసారదుఃఖ తప్తులగుచు దరిగానక దై వోపహతులై న ప్రాణకోటియొక్క సమస్త దుఃఖనాశమునే కోరుచున్నానని భక్తప్రహ్లాదుని ప్రార్థనపై విషయమునే తెలిపెను ఇట్టికరుణామయ పీయూషప్రచుర చరాచర సుఖభిలాషాత్మక హితకర మహావిశాల దృష్టితోనున్నవారై చేతనా చేతన పదార్థములయందును పరిపూర్ణముగా సమముగాయన్న యఖండజ్ఞానమయ పరబ్రహ్మమునే సతతము ప్రజ్ఞయందు వీక్షించుచుండు వారే జీవన్ముక్తులు ఇదియే సమదర్శిత్యము.

మఱియు ఈ ప్రపంచము స్వభావముగానే స్వరూపముతోనే అన్నివిధములుగా వేరై యున్నది. ఈ లోకమంతయు గుణదోషములతోను సత్యాసత్యములతోను, రాగద్వేషములతోను, పుణ్యపాపములతోను, శత్రుమిత్రులతోను ప్రియాప్రియములతోను, శోకమోహములతోను, సుఖదుఃఖములతోను చాభనష్టములతోను, ధర్మాధర్మములతోను ఈలాగున ద్వంద్వములతో గూడి యున్నది. ఇట్టి ప్రపంచమునకు భిన్నమైన స్వస్వరూప పరమాత్మస్వరూపము పై జెప్పిన ద్వందములచే నిర్ముక్తమైనది స్వాత్మరూపము, నిర్గుణము, త్రిగుణాతీతము సకలదోష వర్జితమునై యున్నది. ప్రపంచస్వరూపము

అన్యతము, జడము దుఃఖములు అస్థిరము. ఆత్మస్వరూపము నిత్యము సనాతనము పచ్చిదానందములు నామరూపములు జగలక్షణములు నామరూపరహిత్యము పరబ్రహ్మలక్షణమై యున్నది. ప్రపంచస్వభావము నానాత్వము మిథ్యాత్వము మొదలై నది. పరమాత్మస్వభావము ఏకత్వము సత్యత్వము మొదలై నవి ఈలాగున విచారించిన యీదృశమంతయు దృక్కుగు ఆత్మకంటే సర్వదా విలక్షణమైయున్నది. ఇట్టి నానావిధ ప్రపంచమందు సర్వత్రను ఆయాము పాదులను నిరాకరించి అవశిష్టమగు నిత్యశుద్ధ స్వయంప్రకాశమాన సర్వసమాన సర్వపరిపూర్ణ పరబ్రహ్మమునే జీవన్ముక్త విద్వాంసులు తమ ప్రజ్ఞయందు నిలిపి గాంచుచున్నారు. మిథ్యాభూత జగత్తు విదనాదీ బ్రహ్మదృష్టితో నాపరిపూర్ణ బ్రహ్మమేతామని విస్సంశయముగా దెలియుచున్నారు. అటుల బ్రహ్మదృష్టితో గాంచుటయే సమదర్శిత్యమనబడుచున్నది. ఇట్టి సమత్వ దృష్టియే జీవన్ముక్తుని లక్షణమని తెలియవలయును. సమత్వదృష్టిగల జీవన్ముక్తులు సర్వాతీతులై ద్వంద్వవర్జితులై పరిపూర్ణపరబ్రహ్మ స్వరూపులై అవ్యవహార్య అనిర్వాచ్య విస్సంగ నిర్లిప్త నిర్గుణ నిర్దుష్ట పరమ పదవిలో యుండుచున్నారు. వీరే స్థితప్రజ్ఞులు.

మఱియు స్వరూపాత్మ ప్రజ్ఞయందు సుస్థిరుడైన జీవన్ముక్తుడు అన్నిటియందును చలించనివాడై నిర్వికారుడై యుండును. అనగా తనకు ప్రీతికరములగు వస్తువులు ప్రాప్తించినను అప్రీతికరములగు వస్తువులు లభించినను ప్రియపదార్థములయెడ అభిమానముచే రాగమును సంతోషమును పొందుటలేదు అప్రియములగు పదార్థములయెడల అయిష్టము అభిమానములేకుండుటచే ద్వేషించుటయులేదు. దుఃఖించుటయులేదు. ఈలాగున రాగద్వేషములు ప్రియాప్రియములు సుఖదుఃఖములు లేనివాడై

శ్లో॥ రాగద్వేష వియక్తేస్తు. విషయాన్ప్రియైశ్చరక్ ।

ఆత్మవశ్యైర్వి ధేయాత్మ. ప్రసాద మథిగచ్ఛతి ॥

అను భగవద్గీతచే బోధింపబడిన ప్రసన్నావస్థలోయుండున్నవాడై ప్రియాప్రియముల నొకేవిధముగా సమదృష్టితో జూచువాడగుటచే జీవన్ముక్తుడు దృశ్య విషయములందే వికారములను పొందుటలేదు. అచంచలుడై యున్నాడు. తనకు హితాహిత ప్రియాప్రియ వస్తువులే లేనందుచే “సమతా సర్వభావేషు యోఽసౌసత్య పరాస్థితిః” సమత్వమే సత్యము శ్రేష్ఠము అనువిధముగా సమమగు

పరిపూర్ణ మగు పరబ్రహ్మమందు పరిపూర్ణ ప్రజ్ఞాదృష్టితో విహరించుచున్నాడనుటయు తనదియను యభేదజ్ఞానముచే రాగము తనదికాదను భేదజ్ఞానముచే ద్వేషముగలుగుచున్నవి. బ్రహ్మజ్ఞాని ఇట్టి భేదభేదజ్ఞానములు లేనివాడగుటచే రాగద్వేషరహితుడగుచున్నాడు.

శ్లో॥ ఇన్ద్రియస్యేన్ద్రియస్యాద్ధే. రాగద్వేషావ్యవస్థితా ।

తయోర్నవశమాగచ్ఛే. తృప్త్యాస్య పరిపద్ధినా ॥

తా॥ ప్రతియొక్కొక్క ఇన్ద్రియవిషయములో రాగద్వేషములుంటున్నవి కావున వాటికి వశముగాగూడదు. ఎందుకనగ అవిజ్ఞానమునకు శక్తువులు. అని భగవద్గీతావాక్యానుసారము రాగద్వేషములకవకాశము నొసంగనివారే జ్ఞాన సంపన్నులగుచున్నారు. కావున భేదాభేదములు రాగద్వేషములు లేనివారై జీవన్ముక్తులు సమత్వదృష్టితో విహరించువారగుటచే నిర్వికారచిత్తులుగను నిర్విషయ స్థితిగలవారుగను యగుచున్నారు. ప్రియాప్రియ వస్తువులయెడ సమదృష్టిత్వము నిర్వికార చిత్తమున్ను జీవన్ముక్తి లక్షణములై యున్నవి.

శ్లో॥ యదృచ్ఛా లాభసంతుష్టో, ద్వంద్వాతీతో విమత్సరః ।

సమసిద్ధా వసిద్ధౌచ॥ యోనహృశ్యతి నద్యేష్టినశోచతి

నకాంక్షతి॥ శుభాశుభ పరిత్యాగీ భక్తిమాన్మేప్రియోనరః ॥

అను మొదలగు వాక్యములచే పై విషయమునే భగవద్గీత తెలుపుచున్నది.

మఱియు ఇది అమృతమయము అనునప్పుడు బయటను లోపలను అమృతము తప్ప మరియొక ఇతరపదార్థముండదు. ఇది జ్యోతిర్మయము అని వచించునప్పుడు సర్వత్రజ్యోతి ప్రకాశించును. ఇది తీయ్యవిపదార్థమనునప్పుడు ఆ పదార్థమునకెటుజూసినను మాధుర్యమేయుండును. అలాగున ఆత్మప్రజ్ఞగల జీవన్ముక్తుడు పరిపూర్ణ బ్రహ్మనంద రసమయడై యున్నాడు. అని వ్యవహరించునప్పుడు అతని చిత్త మొకటియే బ్రహ్మనందరసమును గోలుచున్నది. యనిగాదు. సర్వేన్ద్రియములును అమృతమయములై అనంద ప్రచురములై జ్యోతిస్వరూపములై, ప్రసన్నములై, విజ్ఞానరూపములై యున్నవి. ఆ మహాత్ముడే సర్వత్రవ్యాపించిన అనందామృతరసమయ పరిపూర్ణ బ్రహ్మమే తానుగా తనప్రజ్ఞయందున్నాడు. పైనుదాహరించిన అమృతమయ మధురమయాది వ్యవహారములు మఱియొక విధిన్నపదార్థములు మిశ్రమములై యుండినచో సంభవించవు. అలాగున పరిపూర్ణ పరబ్రహ్మ రసాస్వాదమయ

ములో ప్రపంచవ్యవహారముండిన పరిపూర్ణ బ్రహ్మమయత్వమును వచింప సాద్యముకాదు. కావున తాను పరిపూర్ణ బ్రహ్మనందామృత రసాస్వాదమును చేయుచున్నాడనినను. అతనియందెచ్చోటను బాహ్యమునను అభ్యంతరమునను దృశ్యము వాసనలు పూర్తి గారేవనియే యర్థము.

ఈలాగున సర్వదా బ్రహ్మనందామృత రసానుభవనమును పొందుచు ప్రపంచజ్ఞానమును, బాహ్యభ్యంతరములయందును, లేనివాడై బ్రహ్మమైయుండుటయే జీవన్ముక్తుని లక్షణము. కావున సర్వప్రపంచస్థితి రహితావస్థలో యుండి బ్రహ్మమయి యున్నవాడే జీవన్ముక్తుడని తెలియవలయును.

శ్లో॥ చింతాకూన్యమదైన్య. భైక్షమశనం పానం సరిద్వారిషు ।

స్వాతంత్ర్యేణ నిరంకుశాస్థితి. రభీర్నిద్రాస్మకానేవనే ॥

చంచారో నిగమాంత వీధీషు. విదాంక్రీడా పరేబ్రహ్మణీ ।

వస్త్రంజ్ఞాన శోషణాదిరహితం. దిగ్వాస్తు శయ్యామహి ॥

తా॥ బ్రహ్మతత్త్వమెఱింగి ప్రజ్ఞయందు సుస్థిరులై యుండు జీవన్ముక్తులు చింతాదైన్యములు లేనివారై నిర్విచారభిజ్ఞులై ఆహారము, పరిశుద్ధజలము పానమును స్వాతంత్ర్యముగా యడ్డులేక భయములేక యుండునట్టి స్థితిస్మకానము నందు నిద్రాదుకుట ఎండవేయుట మొదలై నవి లేని కట్టుబట్టుడికే పుడమియే పాన్పు వేదాంత వీధులయందు సంచారము పరబ్రహ్మయందు క్రీడించుటయు ఇవి సహజసిద్ధ లక్షణములు.

అదియుంగాక దేహేంద్రియాదులు ప్రకృతి సహజములు సంసార చక్రము కర్మానుసారముగా జరుగుచుండును. సుఖదుఃఖాదులున్న కర్మానుసారములై వచ్చుచు పోవుచుండును. జగత్స్వభావము నానాత్వము నామరూపములు అని ఈ విధముగా ప్రజ్ఞాత్ముడు తలంచినవాడై ప్రకృతినంటక ఉదాసీనుడై యున్నవాడు జీవన్ముక్త లక్షణోపేతుడని తెలియవలెను. స్థూలసూక్ష్మకారణ శరీరములందును, జ్ఞానేంద్రియ కర్మేంద్రియ ఆంతరింద్రయముల యందును, అటులనే అన్నమయ ప్రాణమయ మనోమయ, విజ్ఞానమయ, పంచకోశము లయందును, నాది నేను అను, మమత్వాహంకారములు లేనివాడై అసంగుడై ప్రకృతికి సంబంధించిన వాటియందు ఉదాసీనతను వహించినవాడై, తానుజేయ దగిన దానియందును, కర్తవ్యతాబుద్ధిని వదిలినవాడై తూష్టిం భావముతోనున్న వాడు జీవన్ముక్తుడనటడుచున్నాడు. కర్తవ్యమునుగూడ వదిలి ప్రపంచాతీత

స్థితిలో యుండువాడనియు, పరబ్రహ్మమును పొందినవాడగుటచే తనకికర్తవ్యమును గూడలేదనియు తెలిసికొని సర్వసంగ పరిత్యాగ పూర్వక ఉదాసీనత్వము నిరాశా నిరపేక్షత్వము స్వస్వరూపాత్మ ప్రజ్ఞాయందే సుస్థిరత్వము అఖండత్వము అనంతత్వముతో సదాయండుపే జీవన్ముక్త స్థితియగును.

మఱియు తనయొక్క స్వరూపమును తెలియకపోవుటచే గలిగిన జ్ఞానమే సంసారబంధము తనను పరమాత్మగా తెలియుటయను జ్ఞానమే సంసారబంధము నుండి విడువదుట సంసారబంధము తెగిపోవుటయగును. లేక సంసారము దగ్ధమగుట అను మొదలగు వాక్కులతో వ్యవహరింపబడు కాశ్యతమైన ముక్తి యని యట్టిస్థితిని పొందినవాడే జీవన్ముక్తడని మహర్షులమతమై యున్నది.

అనగా మొదట వేదాంతశాస్త్రముల పఠించుచున్నాడు. పిమ్మట బ్రహ్మ జిజ్ఞాస తీవ్రమగుటచే సద్గురువుద్వారా జీవబ్రహ్మైక్య బోధకములగు చతుర్విధ మహావాక్యములను శ్రవణముజేసి తదర్థమును నిస్సంశయముగా దెలిసి విచారించి విచారించి మననముజేసి తదైక్యతను నిశ్చయించుకొనుచున్నాడు. ఈ ప్రకారము వేదాంతవాక్య శ్రవణముచేతను మనన నిధిద్యానముల చేతను తనయొక్క బ్రహ్మత్వమును తెలియుచున్నాడు. అనగా జీవాత్మ పరబ్రహ్మమేను యున్నది. యాయాత్మ యొకటియే అట్టి కాశ్యతానంద సకల బంధనిర్ముక్త పరబ్రహ్మమే తానను స్వానుభవ జ్ఞానమును పొందుచున్నాడు. తాను పరబ్రహ్మమేయని నిశ్చయముగా దెలియుటయే విజ్ఞానమగును. అందుచే సకలానాది సిద్ధమూలాజ్ఞాన బంధమునుండి విముక్తుడై బ్రహ్మ స్వరూపుడగుచున్నాడు. అట్టి మహనీయాత్మ స్వరూపోపలబ్ధిగలవాడు జీవన్ముక్తుడని వచింపబడుచున్నాడు. సకలబంధనిర్ముక్త జీవబ్రహ్మైక్య విజ్ఞానమే జీవన్ముక్త విద్వాంసుని శ్రుతులయందు నిరూపింపబడెను. జీవబ్రహ్మైక్య స్వానుభవమే సకలబంధ చేదకమై జీవన్ముక్త స్వరూప నిర్ణయకమై యున్నది. దీనికి ఉదాహరణ ప్రమాణములు

శ్లో॥ దేహోపలమ పాకృత్య, బుద్ధికుద్దాలమాత్మనః ।

ఖాత్వా మనోభువం భూయః, గృహ్ణీ యాన్మాం నిధిం పుమాక్ ॥

తా॥ దేహమను రాళ్లను ప్రాకృత బుద్ధియను చెట్లను తీసివేసి సూక్ష్మబుద్ధియను గడ్డపారతో మనస్సుయను భూమిని త్రవ్వి పరమనిధియగు పరమాత్మయను తన్ను తెలివిచే గ్రహింపవలయును.

శ్లో॥ యస్తు సర్వాణి భూతాని. ఆత్మన్యేనాను పశ్యతి ।

సర్వభూతేషు చాత్మానం. తతోనవి జాగుప్సతే ॥

తా॥ ఏమహనీయుడు సమస్త భూతముల తనయందును యా భూతములలో తనను యభేదదృష్టితోగాంచునో అతడెన్నడును ద్వేగమునొందడు. అనిశ్రుతి వాక్యము ఇటుల జీవబ్రహ్మభేదమును తెలుపు శ్రుతి స్మృతులు అనేకములు గలవు. జీవబ్రహ్మైక్యము నుపదేశించు వాక్యములు భగవద్గీతలో ననేకములు న్నువి.

2 అ॥ శ్లో॥ సత్వేవాహం జాతునానం । నత్వంనేమే జానాధిపాః ॥

6 అ॥ " సర్వభూతస్థ మాత్మానం. సర్వభూతాని చాత్మని ।

ఈక్షతే యోగయుక్తాత్మా. సర్వత్ర సమదర్శనః ॥

" " యోమాం పశ్యతి సర్వత్ర. సర్వంచ మయిపశ్యతి ।

తస్యాహం నప్రణస్యామి. సచమేన ప్రణశ్యతి ॥

" " సర్వభూతస్థితం యోమాం. భజత్వేకత్వమాస్థితః ।

సర్వదా వర్తమానోఽపి, సయోగీమయి వర్తతే ॥

" " ఆత్మైవమ్యేన సర్వత్ర. సమం పశ్యతియోఽర్జున ।

సుఖం వాయ దివాదూఃఖం. సయోగీ పరమోమతః ॥

7 అ॥ " తేషాంజ్ఞానీ నిత్యయుక్త. ఏకభక్తిర్విశిష్యతే ।

ప్రియోహిజ్ఞానినోఽత్యర్థ, మహం సచమ మప్రియః ॥

" ఉదారస్సర్వ ఏవైతే । జ్ఞాత్వాత్మైవ మేమతమ్ ॥

8 అ॥ " అధియజ్ఞోఽహమేవాత్ర । దేహేదేహ భృతాంవర ॥

9 అ॥ " యేభజంతి మంభక్త్యా । మయితేషు చాప్యహం ॥

10 అ॥ " ఆహమాత్మాగుడాకేశ, సర్వభూతాశయ స్థితః ।

ఆహమాదిశ్చ మధ్యంచ, భూతానామస్త ఏవచ ॥

11 అ॥ " నిర్వైరస్సర్వ భూతేషు । యస్సమామేతి పాండవ ॥

12 అ॥ " నివశిష్యసిమయ్యేవ । అతఃఖిర్త్వం నసంశయః ॥

13 అ॥ " క్షేత్రజ్ఞం చాపిమాంవిద్ధి । సర్వక్షేత్రేషు భారత ॥

" ఆనాదిత్వాన్నిర్గుణత్వా, త్పరమాత్మాయ మవ్యయః ।

శరీరస్థోఽపికౌన్తేయ, నకరోతి సలిప్యతే॥

15 అ॥ శ్లో॥ అహం వై శ్వానరోభూత్వా, ప్రాణినాం దేహమాశ్రితః ।
సర్వస్పదాహం, హృదిసన్నివిష్టః ॥

16 అ॥ " మామాత్మ పరదేహేషు ।

18 అ॥ " సర్వభూతేషు యేనైక, భావమవ్యయ వీక్షతే ।

ఈశ్వరస్సర్వభూతానాం, హృద్దేశేర్జున తిష్ఠతి ॥

ఇట్టి శ్రుతిస్మృతి వాక్యార్థములగు జీవబ్రహ్మైక్యమును గ్రహించి ప్రజ్ఞయందు స్థిరముగానుండువాడు జీవన్ముక్తుడు మఱియు దేహేంద్రియములను నేను నావని స్వాత్మానుభవ ప్రజ్ఞయందున్న యోగివరుడు తలంపనే తలంపడు. అటు లనే శరీరాతిరిక్తములగు బాహ్యదృశ్య ప్రపంచమనబడు గ్రహరామక్షత్రాదుల యందును దారాపుత్రాది పశ్యాదుల యందును మమత్వబుద్ధినిడడు. ఈ ప్రకారము దేహేంద్రియములందును దృశ్యప్రపంచమందును అనాత్మ యనబడు సకల పదార్థముల యందును నేనను అహంకారబుద్ధియు నావను మమకారబుద్ధియున్న యెకస్పడుగూడ ప్రమాదవశమునగాని ఎవనికి గలుగనే గలుగదో, సర్వకాల సర్వావస్థలయందును, సర్వాతిరిక్తదృశ్యరహిత విజ్ఞానమయామృతస్వరూప, పరబ్రహ్మస్వరూపత్వమును ప్రతిబంధరహితమై ప్రజ్ఞయందుభాసిల్లినో అట్టి నిరామయ ఋద్వికార చిద్బ్రహ్మమైయున్న విద్వాంసవరిష్టుడు జీవన్ముక్తుడని చెప్పబడుచున్నాడు. తనకు శరీరేంద్రియాద్యుపాధియు తత్సంబంధ వస్తు పరికరముంటున్నను, నిరభిమానియై, యసంగుడై, జితేంద్రియుడై, వీతరాగుడై, ఆయా యుపాధి ధర్మములచే కొట్టుబడక సర్వదా ఆనందరూపుడై, జీవన్ముక్తుడు విహరించును ప్రమాణము.

శ్లో॥ దేహాభిమానం విధ్వంస్య, ధ్యానాదాత్మానమవ్యయం ।

పశ్యక్మర్త్యోఽమృతోభూత్వ, హ్యత్రబ్రహ్మ సమశ్నుతే ॥

తా॥ దేహాభిమానము విధ్వంసముజేసి బ్రహ్మధ్యానశక్తిచే పరమాత్మను గాంచు యోగిపుంగవుడు మరణస్వభావమును వదలి జన్మమరణ రహిత యమృతత్వము ననుభవించుచు యిచ్చోటనే బ్రహ్మమగు చున్నాడు.

శ్రు॥ మునిః కౌపీన వాసస్సక్, సగ్నోవాధ్యానతత్పరః ।

ఆత్మాత్మరతిరాసీనో, నిరాపేక్షో నిరాశిషః॥

తా॥ మౌనియై ధ్యానవిష్టయందుండు మహాత్ముడు ఆత్మరాముడై సర్వాపేక్ష కూన్ముడై, ఆశలేనివాడై, ఏకాంత స్థలమందాశీనుడై, కౌపీనధారియై గాని

దిగంబరుడై గాని యుండు మహానుభావుడు బ్రహ్మానందములో నోలలాడుచు జీవన్ముక్తిస్థితిలో యుండును. బ్రహ్మానందమే ముక్తలక్షణము. * ప్రజ్ఞా * మఱియు అఖండ ఆస్మాకృత నిరస్త బ్రహ్మైక్యావధారణాత్మక స్వయం ప్రజ్ఞయే జీవన్ముక్తులగు మహానీయులకు సహజసిద్ధ ప్రధానస్వరూప నిర్ణయక ధర్మమని తెలియవలయును. తన స్వరూపాత్మప్రజ్ఞ సకలజ్ఞాన విధ్వంసకమై సర్వతేజోమయమై ప్రజ్ఞానఘన అనందఘనమై అజ్ఞానత్రిపురములకు పాలాక్షుని తృతీయ నయమైయున్నది. అజ్ఞానసంకల్పతతి సాన్ద్రసీహార బిందురాశికి సహ స్రకిరణ సహస్రముఖ మయూకమాలయైయున్నది. అజ్ఞాన రాక్షసవర్గమునకు సోన్మూలక విష్టుచక్రమై యున్నది. స్వరూపాత్మప్రజ్ఞ అజ్ఞానతూలరాశికి ప్రచండ ప్రజ్వాలాగ్నియై విలసిల్లుచున్నది. ఇట్టి ఆత్మప్రజ్ఞలేనివారు బంధింప బడిన పశువులవంటి వారుగాని జీవన్ముక్తులుగారు, వివేకులున్నుగారు ఆత్మ ప్రజ్ఞాజీవనమే జీవన్ముక్త వృత్తియగును. ఈ ప్రజ్ఞాతీత్యము చతుర్వేదసార ములగు మహావాక్యముల లక్ష్మ్యర్థమై పరమగురు కృపారూపమై స్వయం నిరస్తర సాదర కృతాభ్యాసానుపమ ఫలమై జీవేశ్వరోపాధుల నాశకమై స్వస్వ రూప స్వయంప్రకాశమానమై భాసిల్లుచున్నది. ఈ ప్రజ్ఞను గురించి యోగ సూత్రమిటుల దెలుపుచున్నది.

సూ॥ ఋతంభరా తత్రప్రజ్ఞః॥ అనగా సత్యవస్తుబోధకమై సత్స్వరూపమయి నది. ఆలోకికప్రజ్ఞయగును.

సూ॥ ప్రవృత్త్యా లోకన్యాసాత్కృష్ట వ్యవహిత విప్ర కృష్టజ్ఞానమ్॥ అనగా ఆత్మ ప్రజ్ఞమహిమచే సూక్ష్మపరమాణువులను అడ్డుగలసిన సకలపదార్థములను దూరములో మేరుపర్వాతాంతరాళములోయున్న సకల వస్తువులను సాక్షాత్కరించుచున్నారు. అట్టిదియే ప్రజ్ఞయనబడును. మఱియు సూక్ష్మప్రజ్ఞగల జితేంద్రి యులు శాస్త్రసిద్ధ శబ్దానుమాన ప్రమానములచే సకలలోక విషయములు తెలియ వచ్చును. అటుగాక ప్రజ్ఞయనునది సర్వలోకాతీత సర్వప్రమాణాతీత వస్తువగు పరమాత్మను గోచరింపజేయుచున్నది. అట్టి ప్రజ్ఞావంతుడు దేవతలచే కొనియాడదగినవాడగును. ఇట్టి స్వయంప్రబోధరూప ప్రజ్ఞాప్రాబల్యముచే యెప్పుడును ఒకానొకప్పుడుగూడ జీవబ్రహ్మల భేదమును ప్రపంచ పరబ్రహ్మలభేదమును జీవన్ముక్తుడు తెలియనే తెలియకున్నాడు. తాను ఆ పరబ్రహ్మమయ్యే యున్నందుచే తనకన్నవేరువస్తువు బాసింపనందుచేతను అధ్యారోప అధ్యాసముల

విషయమునే తెలియకున్నాడు. అటులనే అపవాద విషయ ప్రయత్నమును, జేయకుంటున్నాడు. విచారించిన బ్రహ్మము సకలాధిష్ఠాన మగుటచే బ్రహ్మము కన్నవేరు పస్తువులేదు. అందుచే బ్రహ్మముకన్న జీవుడు వేరుగాదు. ఉన్నది అసద్వస్తువాకటియే ఇట్టి యద్వితీయాఖండ విజ్ఞానమే ప్రజ్ఞయనబడుచున్నది. ఇట్టి యద్వితీయాఖండ విజ్ఞానమే ప్రజ్ఞయనబడుచున్నది. ఇట్టి వారేజీవన్ముక్తి విద్వాంసులు కైవల్య పదవిహారులు.

శ్రు॥ ప్రజ్ఞాయాం కల్పితాం ప్రజ్ఞాం, ప్రజ్ఞయైవ విహాయయః।

ప్రజ్ఞామాత్రేణ సన్తి పే, త్రజ్ఞావానితీ కథ్యతే ॥

తా॥ కల్పితమగు బాహ్యప్రపంచ విషయక ప్రజ్ఞను స్వాత్మప్రజ్ఞపాటవముచే వదలి ప్రజ్ఞరూప పరమాత్మ స్వరూపముతోనున్నవాడు ప్రజ్ఞావంతుడని మహా ఋషులచే చెప్పబడుచున్నాడు.

“బహిఃప్రజ్ఞాం సదోత్సృజ్యా, వ్యన్తః ప్రజ్ఞాం చయోబుధః ।

కయాపి ప్రజ్ఞయోపేతః, ప్రజ్ఞానానికి కథ్యతే॥

తా॥ ప్రాపంచికపు తెలివిని సర్వదా వదలి నిరన్తరము అత్మవిషయక అన్తః ప్రజ్ఞగలవాడు అనిర్వచ్య ప్రజ్ఞతోగూడిన వాడగుటచే ప్రజ్ఞావంతుడని వచింప బడుచున్నాడు.

ప్రజ్ఞైవ యశ్యనేత్రంస్యాత్, ప్రజ్ఞైవ శ్రోత్ర మింద్రియం,

అన్యచ్చ సర్వం ప్రజ్ఞైవ, సప్రాః పురుషోత్తమః

తా॥ ఏమాహనుభావునకు ప్రజ్ఞయే చక్షుషో ప్రజ్ఞయే శ్రవణేంద్రియమో అంతయును ప్రజ్ఞయో ఆ విజ్ఞానియే సర్వోత్తమ పురుషుడగు ప్రజ్ఞాడని తెలియవలయును.

“ప్రజ్ఞాయా జాయతే సర్వం, ప్రజ్ఞాయా పాల్యతేఽఖిలం

ప్రజ్ఞాయా క్షీయతే సర్వం, తస్మాత్ప్రజ్ఞాం సమాశ్రయ”

తా॥ ప్రజ్ఞారూప భగవంతునిచే సమస్త ముత్పన్నమగుచున్నది. ప్రజ్ఞచేతనే సంరక్షింపబడుచున్నది. సర్వము ప్రజ్ఞాయందేలయించు చున్నది. కావున అట్టి స్వాత్మప్రజ్ఞా పరమాత్మను, ఆశ్రయింప వలయును. కనుక అట్టి ప్రజ్ఞ జీవన్ముల కున్నది. కాబట్టి దేవతలును కొనియాడుదురు. ఆ చిద్రూప దృతిస్వ రూపము తెలిసికొని దానిని వృద్ధిపరచుచున్న బ్రహ్మ నిష్ఠులు మహాసత్పురుషులు మూడులోకముల యందును, ప్రజ్ఞాచక్షువుచే విహరించువారే జీవన్ముక్తులు

ఏషాం వృత్తిస్సమా వృద్ధా, పరిపక్వావ సాపునః।

తేవై సద్రుహ్మాతాం ప్రాప్తా, నేతరే శబ్దవాదినః॥

తా॥ ఏబ్రహ్మజ్ఞానులు బ్రహ్మకారవృత్తిని వృద్ధిపరచుచు పరిపక్వావస్థ నొందించుచున్నారో, ఆ బ్రహ్మవేత్తలే సద్రుహ్మస్వరూపులు తదితరులు కేవల వేదాంతలు మాత్రమే,

నిమేషార్థం నతిష్టంతి, వృత్తిం బ్రహ్మమయాం వినా।

యథాతిష్టంతి బ్రహ్మద్యా, స్సనకాద్యా శ్చుకాదయః॥

తా॥ నిరంతర బ్రహ్మకారవృత్తిని యొక అర్థనిమేషముగూడ వదలక బ్రహ్మదులు, సనకాదులు, శుకాదులు యులున్నారు. ఆ చిద్రూపవృత్తి లేకుండిన శూన్యము మిగిలి యుండును. కావున పరిపూర్ణ బ్రహ్మకారవృత్తితో బ్రహ్మమందు విహరించువారే జీవన్ముక్త విద్వాంసులగుచున్నారు.

మఱియు మహాపురుషుని నేవించి తరింపవలెయునని ఇచ్చతోగూడి భక్తి శ్రద్ధలతో నొప్పుచున్న సత్పురుషులు తనను దేవునికన్ననుయెక్కువగా పరిపూర్ణభక్తి విశ్వాసముతో సుగంధ మాల్యంబరములచే పూజించి నేవించినను ఆసూయాపరులై మూఢజనములు తనను దూషించినను, కొట్టినను, అనేక విధములుగా బాధించినను పుణ్యరుపుల పూజాదులను మూర్ఖులదూషణాదులును సమముగా తలంచు మహానుభావుడు, జీవన్ముక్తుడని తెలియనగును. అనగా ఒకచోట జీవబ్రహ్మైక్యనిష్ఠులగు మహాత్ములను బహువిధ సత్కారములతో గౌరవింతురు, పూజింతురు. మఱియొకచోట ముక్తపురుషులను నిందింతురు. సత్పురుషులు దీనిని కర్మ రహస్యముగా దెలిసి దేహసంబంధమే గాని ఆత్మకు సంబంధించిన దేదియు లేదని భావించి స్తుతినిందలకు మానావమానములకు లోనుగాక స్వస్వరూప మందచందలై యుందురు. కావున సుఖదుఃఖములయందు హృదయమునందు చలించక, ధీరత్వముతో నుండుటయే జీవన్ముక్తుని సహజలక్షణమగును.

శుద్ధచైతన్య రూపాత్మా, సర్వసంగ వివర్జితః ।

నిత్యానంద ప్రసన్నాత్మా, సజీవన్ముక్త ఉచ్యతే॥

తా॥ సర్వసంగవర్జితుడు, శుద్ధచైతన్యస్వరూపుడు, నిత్యానందుడను. ప్రసన్న స్వరూపుడను అని ప్రజ్ఞాధురీణుడే జీవన్ముక్తుడని చెప్పబడుచున్నాడు. ఈలాగున ఉపనిషత్తులు గూడ పై జెప్పినవిధముగా, అఖండప్రపంచాతీత చిన్మయ

చిద్భున. ఆనందమున స్థితిసంపన్నుడే జీవన్ముక్తుడని నిర్ణయించుచున్నది. వారికి ప్రజ్ఞయే అజ్ఞాన నాశమునకై. బ్రహ్మాత్మమై విరాజిల్లుచున్నది.

మఱియు జీవన్ముక్తుని యచంచల అవికార బ్రహ్మస్థితిని ఎట్టిదనగా సముద్రమందు నానావిధ పరిపూర్ణ జలప్రవాహములు ప్రవేశించుచున్నవి. ఆసముద్రములోనే నామరూపములు లేనివై తనకున్న స్వభావదర్శములను గూడ వదలినవై లయించుచున్నవి. అనగా సముద్రరూపమునే పొందుచున్నవి అపారమగు సముద్రము మాత్రము నదులు తనలో పరివేశించున్నప్పుడు హెచ్చుటగాని పరివాహముల ప్రవేశములు లేనప్పుడు తగ్గుటగాని లేక యీలాగున వృద్ధిక్షయములు లేనిదై అచంచలమై పరిపూర్ణమై యుండును. అలాగున పరిపూర్ణ బ్రహ్మజ్ఞానియనబడు జీవన్ముక్త విద్వాంసుని ఇన్ద్రియ పేరి తములగు శబ్దాది పంచవిషయములుగాని ఇతరులచే నివ్వబడు భోగ్యవస్తువులుగాని ఈలాగున సమస్త దృశ్యమును గూడ జీవన్ముక్తుని దరిజేరినను యేమి చేయజాలవు. ఆజీవన్ముక్త విద్వాంసుని బ్రహ్మమయ తేజోమయ పరిశుద్ధాంతఃకరణమును ప్రవేశించి బ్రహ్మకారమందే లయించుచున్నవి. విషయములన్నియు యచ్ఛేట విశ్రాంతినొందుచున్నవి. భోగ్యవస్తువులుగాని రాగద్వేషమయ దృశ్యప్రపంచముగాని ప్రవేశించునప్పుడు ప్రవేశించనప్పుడును సముద్రమువలె తానంచులుడై అవికారియై యుండున్నాడు. అనగా ప్రకృతి సిద్ధములగు యెన్నివ్యవహారములు గలుగుచుండినను వానికి లోనుగాక వానికన్నంటి కతీతుడై స్వసరూపాత్మ ప్రజ్ఞావస్థస్థితిలో యుండుంన్నాడు. ఈ ప్రకారము వికారహేతువులగు శబ్దాది విషయములున్నను లేకపోయినను తాను సద్రూపుడగుటచే సమస్త దృశ్యము బ్రహ్మమగుటచే బ్రహ్మముకన్న వేరులేనందు చేతను నిర్వికారస్థితిలోనే జీవన్ముక్తుడుండున్నాడు. వికారము జెందుటయు జెందకుండుటయు అంతఃకరణ ధర్మముగనుక ఆ అంతఃకరణమునకు విలక్షణమై ఆత్మయున్నది. ఆయాత్మకు దృశ్యసంబంధమేలేదు. కావున తానున్న యట్టి పరబ్రహ్మమయస్థితిలోనే యుండున్నాడు. అనగా సముద్రములో ప్రవేశించి లయించిన నదులు తీరి గా యుత్పన్నములుగావు. అలాగుల శబ్దాది విషయములుగాని భోగసంకల్పములుగాని వృత్తులు గుణములుగాని జీవన్ముక్తుని ప్రజ్ఞయందు ప్రవేశించి తిరుగాయుత్పన్నములుగావు. జీవన్ముక్తుడన సకలవృత్తి గుణరహితుడు కేవల నిర్విషయుడని తెలియవలెను.

[శు॥ సన్మాతృతయా నవిక్రయా, ముత్పాదయత్యేష యతిర్విముక్తః॥

అని చెప్పియుండుటచే యొకవేళ తాను శబ్దాది దృశ్యప్రపంచమందు వ్యవహరింపవలసి వచ్చినను పూర్వమువలె సన్మాతృస్వరూప ప్రజ్ఞతోడనే యుంచున్నాడు. ఈ విషయమునే భగవద్గీతయు చెప్పుచున్నది.

శ్లో॥ అపూర్యమాణ మచలప్రవిష్టం, సముద్రమాపః ప్రవిశంతి యద్యత్ ।

తద్వత్కమాయం ప్రవిశంతి సర్వే, సశాంతమప్నోతి నకామకామీ ॥

పై జెప్పిన భావమే యీ శ్లోకము చెప్పును.

శ్లో॥ ఉదాసీన వదాసినో, గుణై ర్యో విచాల్యతేన ।

గుణావర్తంత ఇత్యేవ, యోఽవతిష్ఠతి నేంగతే ॥

తా॥ తాను అచంచలుడై గుణములు గుణములందుంటున్నవని తలంచి గుణాతీతస్థితిలో యుంటున్నాడు. ఈ విషయమునే శాస్త్రములు చెప్పుచున్నవి.

ప్రమాణము శ్లో॥ ఉత్పద్యంతే విలీయంతే, కల్లోలా ఇవసాగరే ।

తదైవ పునారాయంతి, యాన్తి కామాజీతేంద్రియే ।

తా॥ సముద్రమందు అలలు పుట్టుచున్నవి. లయించుచున్నవి. అలాగున శరీరధర్మమున నుసరించి సకల భోగములు వచ్చుచున్నవి. పోవుచున్నవి. తాను మాత్రము సాగరమువలె గంభీరమై యేపరిణామములేసివారి యున్నాడు. జితేంద్రియుడగుటచే సర్వదాహేచ్ఛతగ్గులు లేక శోకమోహములు సుఖదుఃఖములు పుణ్యపాపములు, ప్రవృత్తినివృత్తులు లేక ద్వంద్వాతీతుడై యుండగలుగుచున్నాడు. ఈలాగున జీవన్ముక్తులవిషయమును తెలియవలయును వారొకప్పుడు సకలమునుత్యజించి ఏమి తెలియనివారివలె విహరింతురు. మరొకప్పుడు పరమతాదుణికులై, ప్రాణులకొఱకు దుఃఖింతురు. మఱియొకప్పుడు మహాప్రజ్ఞావంతులై సత్కార్యములందు ప్రవర్తించును. ఇంకొకసమయమందు విఘ్నములై గొప్పధనికునివలెను, అధికారివలెను, మూర్ఖునివలెను చరించును. ఇందుచే లోకము యథార్థము తెలియక వారి వారి బుద్ధినినుసరించి తలంచుచుండురు. ఆ జీవన్ముక్తులలో వ్యవహారదశయందును వ్యవహారరహిత దశయందును నిర్వికారులై విరామయులై యుంటున్నారు. ఈ విషయమునే భగవద్గీత తెలుపుచున్నది.

శ్లో॥ త్రిధిగుణ మయైర్భావై, రేభిస్సర్వ మిదం జగత్ ।

మోహితాం నాభిజానాతి, మామేభ్యః పరమవ్యయమ్ ॥

తా॥ రజస్సత్త్వమోగుణముల మూడింటిచే మోహితమైన జగత్తు త్రిగుణా తీతుడగు పరమాత్మను తెలియజాలనటుల మూడుగుణములను మూడవస్థలను మూడుశరీరములను, మూడుకాలములను, మూడువాసనలను, మూడుయాషణలను దాటిన జీవన్ముక్తుడగు నిర్వికారప్రజ్ఞావంతుని తేలియజాలదు. కాబట్టి యెందుండినను యెటులుండినను యవికారియై, యచంచలమై జీవన్ముక్తుడు యుండును. అనిర్వికారత్వమే వానిస్వరూపమైయున్నది ఇందులకు ప్రమాణము శ్లో॥ రాగాదయస్సన్తుకామం, నతద్భవోఽపరాధ్యతి ।

ఉత్థాత దంష్ట్రోరగ, వదవిద్యాకింకరిష్యతి ॥

తా॥ తత్త్వజ్ఞానికి, రాగాదులుండునటుల కన్పడినను అవి నిజములుకావు. ఆ భాసమాత్రములు కోరలు పెరకబడిన సర్పమువలె అవిద్య ఆ మహాత్ముని యేమి చేయలేదు. స్థితప్రజ్ఞ ఇట్టిది.

అనుభవపూర్వకముగా బ్రహ్మతత్త్వమును నిస్సంశయముగా నిశ్చయముగా దెలిసికొన్న జీవన్ముక్తుడు తిరుగా అజ్ఞానదళయందు సంసారమున వ్యవహరించు మాడ్కి యుండడు సకలబంధముల ఛేదించిన వాడగుటచే దేని యందును తగులుకొనక ఆసంగుడై యుంటున్నాడు. అటుగాక సంసారానకి చే వ్యవహరించుచున్నవాడైనచో అతడు బ్రహ్మస్వరూపమును గుర్తెరింగిన వాడు కాజాలడు. బహిర్ముఖ దృష్టిగలవాడే యగుచున్నాడు. దృశ్యప్రపంచ మందానకి తో మెలంగుచు వృత్తిరహితుడుకావడై. స్వాభవములేనివాడై వాచావేదాంతి యనియు బాహ్యవివేకి యనియు చెప్పబడుచున్నాడు కావున సంసారబంధరాహిత్యమే నిస్వంగ, నిర్వికల్ప, నిర్వికార, నిరామయ, నిర్గుణ నిత్యబుద్ధముక స్థితియే జీవన్ముక్తుని లక్షణము అటుగానివాడు యథార్థజ్ఞుని కాదని తెలియవలయును.

శ్రు॥ కుశలోబ్రహ్మ వార్తాయాం, వృత్తిహీనః సురాగ్యపి ।

నసజ్ఞానీనాపియోగీ, కేవలో దుఃఖభాగసౌ ॥

అనగా బ్రహ్మమని వచించుట యందును, బోధించుట యందును “పరోపదేశ వేదాయాం సర్వేవ్యాస సమానినః అన్నట్లు వ్యాసభగవానునివలె సమర్థుడై, వృత్తులు నశించనివాడై, విషయరాగియై యున్నవాడు జ్ఞానికాడు. యోగియు గాడు కేవల దుఃఖమునే యనుభవించుచున్నాడు. ఈ ప్రకారము వాచావేదాంతి యథార్థమైన అఖండమైన స్వస్వరూపానందానంత సుఖమును పొందజాలడు.

పక్షేత్రమున బీజములు చల్లక ఫలమునుగోరుచు సఫలత్వమును పొందినటుల నెప్పుకొనుచున్న క్రియారహితుడు జీవితము నడువగలడా, ఫలమును పొంద యలుగునా? అలాగున హృదయక్షేత్రమునుశుద్ధముజేసి అహంబ్రహ్మస్మియను తనన మరణ రహిత బీజమువేయక బ్రహ్మాత్వ సిద్ధిని యెన్నటికిని పొంద కాలదు, అట్టివానికి సంసారపాతము తప్పదు. బ్రహ్మాకార వృత్తిలేనివారై గాది వృత్తులుగలవారై బ్రహ్మ వార్తయందు కుశలులు అజ్ఞానులే, వారు తరుగా పుట్టుచున్నారు. పోవుచున్నారు. ఇది నిజముకాబట్టి స్వానుభవ పూర్వముగా బ్రహ్మాతత్వము నెఱింగినవారే జీవన్ముక్తులు"

* పౌర భ్యము *

మఱియు అనాదిగాను, పరంపరగాను సంబంధించి వచ్చుచున్నవగుట కేతను పురాతనములగుటచే ధృఢములై నవగుటచేతను ప్రారబ్ధకర్మ అలంఘ్య పగుటచేతను దేహోపాధి యున్నంతవరకు తప్పనివియగుటచేతను ఈలాటి అజ్ఞాన సంస్కారములయొక్క బలిమిచే బ్రహ్మజ్ఞానియు సంసారగతినిపొందు పున్నాడు. సంసారమందాసక్తి నుంచు చున్నాడు. అని తలంపవలదు. అటులా పునేని పరిపూర్ణజ్ఞానముయొక్క ఫలములేకపోవును. కావున అతడు రాగద్వే గాది సంస్కారములున్నవాడు బ్రహ్మజ్ఞానికాదు. కేవలము బ్రహ్మమొకటి ద్వస్తువని వచించినంతమాత్రమున పూర్వజన్మ పరంపరాగత అజ్ఞానసంస్కా రములు క్షీణింపజాలవు. పరోక్షమగుకాస్త్రజ్ఞానముచే సకలవాసనలునాశముగావు గానికి జీవన్ముక్తావస్థనాలుగదు. కేవల మానద్రూప పరమాత్మ తానను యను పవ జ్ఞానముచేతనే సకల వృత్తులు పశమించుచున్నవి. కాబట్టి ప్రాపంచిక స్తుపరిత్యాగము అవశ్యము కర్తవ్యమని ముముక్షువు తెలియవలెను. జిజ్ఞాసువు కేక జీవన్ముక్త విద్వాంసుడు సకల వాసననిర్ముక్తుడై బ్రహ్మత్వైక్య జ్ఞాన పుచే సంసారిబంధరహితుడై యున్నవాడు. జీవన్ముక్తుడు.

జీవన్ముక్తునకు విషయాదుల ప్రపృత్తి గలుగదనియు సంసారమందు రుగా మనస్సునిడక కేవల బ్రహ్మానందమందుండుననియే తెలియవలెను. పరిపూర్ణమగు ఆనందమయ, అమృతమయ, స్వాత్మరూప పరబ్రహ్మము యొక్క విజ్ఞానముగలవానికి వృత్తులన్నియు (విషయ సంకల్పములు భోగ్య స్తువాంఛలు గుణములు) నశించిపోవుచున్నవి. ప్రపంచమున యిది కాముకు కనను సర్వదా విషయేచ్ఛచే యున్నట్లుడై యుక్తాయుక్తముల నెఱుంగక

విషయాదులందు క్రీడించు వాడైనను తన కన్నతల్లి విషయమున వానివిషయ వ్యాపారములు సంకల్పములన్నియు కుంతితములగుచున్నవి. మహాపవిత్ర మగు మాతృభావన యెట్టి నీచునిగూడ విషయకాంక్షనుండి మరలించుచున్నది. వాని విషయవృత్తి మాతృదేవతయొద్ద యడుగంటి పోవుచున్నది. ఆ తీరున పరిపూర్ణ పరబ్రహ్మజ్ఞానము స్వానుభవసిద్ధముగా తాను తన యొక్క అఖండ స్థితిగాంచగా వృత్తులన్నియు కుంతితములగుచున్నవి. జగముననున్న దృశ్య జాతమంతయు నొకేరూపముగాను పరమాత్మ స్వరూపముగాను జూచుచున్నాడు ఘటపటాది వస్తువులనువలె అత్యంత లావణ్యయుక్త వనితాదులను గూడ గాంచుచున్నాడు. ఉద్వేగకర వస్తువులన్నిటిని నిర్వికారవస్తువులనుగా భావించు చున్నాడు. అలాగన తెలియుచున్నాడు. శిశువు యువతినిగాంచి తనకావిషయము గోచరముగానందుచేతను ఆ ప్రగల్భుడగుటచేతను ఆ తరుణితో క్రీడంచినను నిర్వికారస్థితిలో యుండులాగున పరిపూర్ణుండ స్వానుభవజ్ఞానియు అంత్యత మనోజ్ఞములగు దృశ్యములతో విహరించు వాడైనను. బాలునివలె యప్రగల్భుడై, నిర్విషస్థిలో యుండున్నాడు పరబ్రహ్మ భావన సకల దుర్వృత్తులను నశింజేసి, స్వాత్మతత్వమును పొందించు చున్నది. అట్టి బ్రహ్మభావన గల వాడు పవిత్రుడై సకల సంకల్ప దూరుడగుచున్నాడు. అయినను యీ పరమ పునీతమగు స్వాత్మభావన యందఱికిని సాద్యమగునది కాదు. ఆత్మానాత్మ వివేకులు మాత్ర మిట్టి భావన సాదించగలరు. మాతృభావనయో అందఱికిని సాద్యము. దుష్ట సంకల్ప వృత్తులు గలవారును మాతృభావన సులభముగా జేయవచ్చును. అందుచే అత్యంత కాముకులు గూడ దుర్వృత్తుల నుండి దూరమగుచున్నారు. కావున విషయాభిలాష నాశము జేయుటలో పరబ్రహ్మ భావనకన్నను మాత్రభావన అందఱికిని మహాసులభమై, సమర్థమై యున్నది అందుచేతనే “మాతృవత్పర దారాంశ్చ” అని మాతృభావన. శ్రైష్ట్యము ఉపనిషత్తుగూడ తెలియ పరచుచున్నది. మరియు మాతృభావన లేక వియ కాంక్షతో పశ్వాదులు ప్రవర్తించుచున్నవి. అందుచేతనే యవి నికృష్టజీవు లగును. పూర్వకృత దుష్కర్మ ఫలము ననుభవించుచున్నవిగను తలంప బడుచున్నది. అలాగున మహాపవిత్రమగు, జ్ఞానయోగ్య మానుష జన్మము ప్రాప్తించియు తన స్వస్వరూపమందు అనుసందానము చేయకయు పరమాత్మ జ్ఞానము పొందకయు దృశ్య విషయములందు విహరించువారు పశువులే యని

దాంత శాస్త్రములు తెలియవరచు చున్నవి. అట్టి జ్ఞానహీనులు స్వకర్మలము ననుభవించు చున్నారనియు చెప్పబడుచున్నారు. వీరలు యుక్తముక వివేకము లేనివారని తెలియవలయును, కావున మాతృభావనా స్వరూపమందు సకల శృంగార చేష్టలుడుగు విభమున పరిపూర్ణ పరబ్రహ్మ దర్శనమందు సకల వృత్తులు నశించు చున్నవి. ఇట్టి నిర్వృత్తి స్థితిలో జీవన్ముక్తులందుచు, కేవల పరిపూర్ణ పరబ్రహ్మమందు సతతము విహరించుచుండును. దియుంగాక సర్వదా నిది ధ్యాననాపరుడై యితరచింత లేక, స్వాత్మ స్వరూపమును సాక్షాత్కరించుచు సమాధిని శీలించు మహాయోగియగు బ్రహ్మజ్ఞానికి రబ్రహ్మజ్ఞానము తప్పక సిద్ధించుచున్నది.

శ్లో॥ నిదిధ్యాసా దృతేప్రాప్తిం ర్నభవేత్సచ్చదాత్మనః ।

తసాద్రుహ్మానిదిధ్యాసే, జిజ్ఞాసుః శ్రేయసేవీరమ్ ॥

॥ స్వాత్మచింతనరూప నిదిధ్యాసము లేకపోయిన సచ్చిదానంద ప్రాప్తి గలుగదు, అందుచే బ్రహ్మజిజ్ఞాసి ముక్తికొరకు నిరంతరము చాలాకాలము వరకు స్వాత్మరూపమును సాక్షాత్కరించవలయును.

స్వస్వరూప నిష్ఠాసమాధిని శీలించవలయును. పరబ్రహ్మమందు నిది ధ్యాననాబలిమిచే పరిపూర్ణ జ్ఞానమును సమాధిశీలుడు పొందుచున్నాడు. సకల వృత్తుపసమనము గలిగి దృశ్యాతీతుడై సకలకర్మరహితుడై సర్వదా పరబ్రహ్మస్వరూపియై యున్నాడు. ఇట్టి జీవన్ముక్తునకు గూడ ప్రార్థన కర్మశేషమందుటచే సుఖదుఃఖాది హేతుకమైన ఫలముగలుగుచున్నదని శ్రుతియభిప్రాయమని తెలియవలయును. అందులో ప్రార్థనకర్మ జీవన్ముక్తులకుగూడ సంభవించుచున్నదనియు దానివిచారమున్ను చేయవలయును. యెటులనగా ప్రార్థనకర్మయనగా పూర్వజన్మకృతమై పరోన్ముఖమై అనివార్యకార్యమని గ్రహించవలయును. తనప్రయత్నము లేకనే సంకల్పము లేకనే వచ్చిపడునది ప్రార్థనమని తెలియవలయును. ప్రార్థనకర్మయటులున్నదను వ్యవహారము నిర్దేశమైన బ్రహ్మజ్ఞానులకే అన్వయించుచున్నది. తదితరజీవులకు కర్మక్రయముతోను గూడినవారగుటచే ప్రార్థన కర్మమేయని వచింపసాధ్యముగాదు. జ్ఞానహీనులకుగూడ ప్రార్థనకర్మయని వ్యవహరించిన బ్రహ్మజ్ఞానుల విషయమై పేర్కొన్న శ్రుతివాక్యమసత్యమగుచున్నది. కాబట్టి జీవన్ముక్తులగువారికిగూడ దీహోపాధియున్నంతవరకు ప్రార్థనకర్మ ఫలానుభవము యుండియేయున్నది.

శరీరముప్రార్థకర్మచేతనే ఫలితము గూడ దానిననుసరించియే యున్నది. అయినను ప్రార్థకర్మ ఫలితము సుఖరూపమైనను హర్షించడు దుఃఖరూపమైనను శోకింపడు. తానుమాత్రము నిర్వికార కూటస్థాత్ముడై యుంటున్నాడు. ఈ దృశ్యమంతయు స్వప్నమయముగా తలంచుటచే కర్మఫలితముగూడ స్వప్నమునుగానే స్మరించుచున్నాడు. దానితో అధ్యాస్తుడుగాడు తానుయానందాత్మ (లో) సముద్రములో నోలలాడు వాడగుటచే చిన్నబుడగవలె సంభవించు ప్రార్థకర్మఫలితమును లెక్కగొనడు. ఇకను విచారించిన మహాత్ములగు జీవన్ముక్తుల ప్రార్థము నిర్దోషమై అను ద్వేగజనకమై సర్వప్రాణి సుఖకరమై యుంటున్నది. జీవన్ముక్తులయ్యు ప్రపంచముతో నవసరము లేకపోయినను ప్రాణులకు హితకరములగు సత్కార్య కర్మకలాపములలో ప్రవర్తించుచుండురు. భగవంతుని సంకల్పమటులయుండవచ్చును. అటులగాకపోయినను యీ జన్మములో సంకల్ప రహితులై నను పూర్వజన్మమందు బాగా ధ్యానింపబడిన మహోత్తమ సంకల్పసిద్ధులు ఫలోన్ముఖములై యుండవచ్చును. లేచిపోవారు ప్రపంచములో యుండుటకు కారణము లేకపోవచ్చును. పై చెప్పినకారణద్వయము చేతనే జీవన్ముక్తులు ప్రపంచమున విహరించుచు వ్యవహరించుచున్నారు. దృశ్యమంతయు పరబ్రహ్మమయముగనుక దానితో ప్రతిబంధకము ఆ మహానుభావులకులేదు. మఱియు సూక్ష్మజ్ఞానిదృష్టితో విచారించిన ప్రార్థకర్మగూడ బ్రహ్మజ్ఞానులకులేదు. దృశ్యమే మిథ్యగనుక దృశ్యజనిత ప్రార్థకర్మయు అసత్యమేయగుచున్నది. వ్యవహారమునై ప్రార్థకర్మ కల్పితమయినది ఇందులకు ప్రమాణము

శ్లో॥ ఉత్పన్నేఽప్యత్య విజ్ఞానే, ప్రార్థంనై వ ముఖ్యతీ ।

ఇతియచ్ఛాయతే శాస్త్రే, తన్నిరాక్రియతేఽధునా ॥

తా॥ వేదాంతశాస్త్రమున యాత్మజ్ఞానము గలిగినను ప్రార్థకర్మ క్షయముగాదని తెలియబడుచున్నది. దానిని యిప్పుడు చక్కగా విచారించవలయును.

శ్లో॥ తత్త్వజ్ఞానోదయా దూర్ఘం, ప్రార్థంనై వ విద్యతే ।

దేహదీనామ సత్యత్వా, దృఢాప్సపో విబోధతః ॥

తా॥ మేలుకొనినవానికి స్వప్నమేలాగున దేహదులసత్యములగుటచే తత్త్వజ్ఞానము పరిపూర్ణముగా గలిగిన తరువాత ప్రార్థమనునది లేనేలేదు.

శ్లో॥ కర్మ జన్మాంతరకృతం. ప్రారబ్ధమతికీర్తితం ।

తత్తుజన్మాంత రాభావాత్. పుంసోనైవాస్తి కర్మచిత్ ॥

॥ పూర్వజన్మకృతకర్మ ప్రారబ్ధమని చెప్పబడినది. ఇకజన్మయే లేనందుచే హ్యజ్ఞానికి యప్రారబ్ధకర్మ యొకప్పుడును సంభవించదు.

శ్లో॥ దేహస్యాపి ప్రపంచత్వా. త్పారబ్ధావస్థితఃకుతః ।

అజ్ఞాని జనభోదార్థం. ప్రారబ్ధం వ్యక్తివై శ్రుతిః ॥

॥ దేహముగూడ ప్రపంచమగుటచే దానికి సంబంధించిన ప్రారబ్ధముగూడ సుసత్యమేయగును. అజ్ఞానులగు జనుల బోధకౌరకై ప్రారబ్ధవ్యవహారము సవర్తింపజేయబడినదని శ్రుతులు వచించుచున్నవి.

శ్లో॥ ఉచ్యతేఽజ్ఞైర్పలాచైతత్. తదానర్థ ద్వయాగమః ।

వేదాంతమతహానంచ. యతోజ్ఞాన మితిశ్రుతిః ॥

॥ ప్రారబ్ధకర్మ యజ్ఞులచే బలత్కారముగా చెప్పబడుచున్నది. అటు దాని ంగీకరించినచో అనర్థమగు భయంకరమైన దైతమునంగీకరించునటులయగును అతియేగాక మోక్షముగూడ లేకపోవలసి వచ్చును. ఈరెండు అనర్థములేగాక ఏకమేవాద్వితీయం బ్రహ్మ. నేహనానాస్తికించనః" యున్నది బ్రహ్మమొక యే. అను వేదాన్త సిద్ధాంత జ్ఞానమునకుగూడ హాని కలుగుచున్నది. కావున ప్రారబ్ధకర్మ జ్ఞానికిలేదనియే సిద్ధాంతము ఈ ప్రకారము సకలశ్రుతులయొక్క అభిప్రాయము. గనుక ప్రారబ్ధకర్మ కల్పితమని తెలియవలెను. మఱియు ప్రారబ్ధకర్మ ప్రతీయమానమగుచున్నదను అభిప్రాయమునకు కారణమేమనగా యత్ర యత్ర శరీరం విద్యతే. తత్ర తత్ర సుఖదుఃఖాద్యనుభవ వర్తతే. సుత్ర యత్ర ధూమః వర్తతే. తత్ర తత్ర వహ్నిర్విద్యతే ఇతివత్"

॥ ఎచ్చలెచ్చట పొగయుంటున్నదో అచ్చటచ్చట అగ్నియుంటున్నది. అతీరున శరీరమున్నచోపైల్ల యుపాధియున్నంతవరకు సుఖదుఃఖాదుల యనుభవముండియేయున్నది. అను శాస్త్రములందు ప్రతిపాధింపబడిన వ్యాప్తి ననుసరించి సుఖదుఃఖాదులు ప్రారబ్ధరూప శరీరమున్నంతవరకును భూతములగుచున్నవి. కారణములేక కార్యము గలుగదు. అగ్నిలేకదూమముండదు. వహ్నిలేక పాకముగాదు. జలము లేక దాహముతీరదు. మేఘము లేక వర్షము కురియుదు. శాంతి లేక ప్రసన్నత గలుగదు. కట్టెలు లేక అగ్ని యాద్వీప్తముగాదు

ఈలాగున కారణముండియే కార్యము గలుగుచున్నది. కావున కర్మయుండి యున్నందుచేతనే సుఖదుఃఖదులు గలుగుచున్నవి. కాబట్టి యెవరికైనను యత్నించిత్ సుఖదుఃఖదులుండిన దానికి కారణమగు ప్రార్థకకర్మను అవస్య మంగీకరింపవలయును. అందుచే సుఖదుఃఖదులనుభవించుచుండగా “ప్రార్థం భోగతోనశ్యేత్” అన్నట్లు బ్రహ్మజ్ఞానియొక్క ప్రార్థకకర్మ సజించుచున్నదని శాస్త్ర సిద్ధాంతము ఇది జీవన్ముక్త స్థితిపొందిన విద్వాసునియొక్క ప్రార్థకకర్మ యని తెలియవలెను. వారికి సుఖదుఃఖాద్యనుభవముచే ప్రార్థకకర్మ ప్రతీయమానమైనను అది స్వప్నమువంటిదనియు ఆప్రార్థకకర్మ తనయాత్మానుభవమునకు అడ్డురాదనియు తెలియవలెను. జీవన్ముక్తులయొక్కయు విదేహముక్తులయొక్కయు యత్నించిత్తుగాయున్న స్వరూపభేదము విశదమగుచున్నది. జీవన్ముక్తులుగాని విదేహముక్తులుగాని జీవించియునప్పుడే జీవన్ముక్త్యవస్థనుగాని విదేహముక్త్యవస్థనుగాని పొందవలయును. జీవన్ముక్తులనగాతాము యాపరిపూర్ణ బ్రహ్మస్వరూపులై యఖండవిజ్ఞానమును సంపాదించినవారైనను ఆ మనుభావులకు ప్రార్థకకర్మనిత శరీరోపాధి యున్నంతవరకు సుఖదుఃఖదులు దృశ్యమును ప్రతీయమానములై యుండును. అయిన నాసర్వము స్వప్నమువలె మిథ్యగా భాసించును. ఇదియే తురీయస్థితియగును. ఈ తురీయస్థితిలోనున్నవారు జీవన్ముక్తులగుదురు. విదేహముక్తులనగ దేహముండినను దేహధర్మములంటక ఈ ప్రార్థకకర్మకు కూడ దూరులయినందుచే సుఖదుఃఖదులుగూడ ప్రతీయమానములుగావివారై సకలదృశ్యాతీతులై గాఢ సుషుప్తి యందున్న వారెటుల జగత్తును మరచియుండురో అలాగున సమస్తమును తనశరీరమునుగూడ మరచినవారై ప్రచ్యుతిరేనివారై. అచ్యుతులై. ప్రపంచాతీతులై. పరబ్రహ్మమందే నిరంతరముండువారు ఇదియే తురీయాతీతి స్థితియగును. ఇట్టి తురీయాతీతస్థితిలోనున్నవారే విదేహముక్తులగుదురు. తురీయములోనున్నవారు జీవన్ముక్తులనియు తురీయాతీతస్థితిలోనున్నవారు విదేహముక్తులనియు సకలవేదాంత శ్రుతులు తెలుపుచున్నవి. ఇందులకు ప్రమాణము

శ్లో॥ తదాందేహవ్యథాంత్యక్వాః, బాలః క్రిడతి వస్తుని ।

తదైవ విద్వాన్రమతే. నిర్మలో నిరహంసుభీ ॥

తా॥ బాలుడు ఆకలిదప్పలను మాని క్రీడించు విధమున విదేహముక్తుడు సకలబాధలనుబాసి శరీరమునుగూడమరచి దేహమున్నను, దేహములేనిస్థితిలో

యున్నవాడై సర్వదా పరబ్రహ్మమందు రమించుచున్నాడు. నిర్మలడై నిరహంకారియై యున్నాడు. విదేహముక్తుని లక్షణమును. యుపనిషత్తులు యిటుల వచించు చున్నవి.

శ్లో॥ బ్రహ్మ భూతః ప్రకాంతాత్మా. బ్రహ్మానందమయస్సుఖీ,
స్వచ్ఛరూపో మహామోనీ, వై దేహీముక్త ఏవసః॥

తా॥ బ్రహ్మస్వరూపుడును, ప్రకాంతుడును, బ్రహ్మానందరూపియు. సుఖియు స్వచ్ఛమైన వాడును, మహామోని యగువాడును విదేహ ముక్తుడనబడును.

శ్లో॥ చిత్తవృత్తి మతీతోయ. శ్చిత్తవృత్త్యవ భాసకః,
చిత్తవృత్తి విహీనాత్మా. వై దేహీముక్త ఏవసః॥

తా॥ చిత్త వృత్తుల కతిక్రమించిన పరబ్రహ్మమందున్నవాడై, చిత్తవృత్తుల ప్రకాశింపజేయుచు చిత్తవృత్తులు లేక యున్న మహానుభావుడు విదేహముక్తుడనబడు చున్నాడు.

శ్లో॥ సర్వమాత్మా హమాత్మాస్మి. పరమాత్మా పరాత్మకః,
నిత్యానంద స్వరూపాత్మా. వై దేహీముక్త ఏవసః॥

తా॥ నేను సర్వాత్మను, పరమాత్మను, పరాత్పరుడగు పరబ్రహ్మను, నిత్యానంద స్వరూపుడును అనుస్థితిలో యున్నవాడు పరబ్రహ్మము విదేహముక్తుడని తెలియవలయును.

శ్లో॥ స్వమాత్మని స్వయంతృప్తః, స్వమాత్మనం స్వయచర
ఆత్మానమే వమోదస్వ. వై దేహీముక్తి కోభవేత్ ॥

తా॥ తనయొక్క స్వరూపమందు తానే తృప్తుడగుచు తనస్వరూప పరబ్రహ్మమందు స్వేచ్ఛగా విహరించుచు, తనయందే సంతోషించుచు కర్మశేష బీజము న్నంతవరకు సుఖదుఃఖాది ఛాయామాత్రా ప్రతీతియుండును గనుక దానిని గూడనతిక్రమించి విదేహ కై వల్యమందు విహరించువాడు విదేహ ముక్తుడనబడుచున్నాడు.

ఇంతవరకు ప్రారబ్ధ కర్మ విషయమును తెలియబడెను. ఇక సంచితకర్మ విషయము విచారించవలయును. సంచితకర్మయనగా అనేక జన్మలనుంచి జగత్తున ఎన్ని రూపములున్నవో వాటినిన్నిటిని ధరించి శతకోటి ముఖములుగా అర్జితపబడిన మలిన ధనసమూహము అదెన్నటికిని యనుభవముచే తరుగునది కాదు. ఒక మహావికారమైన అపరిమితమైన కంట కారణము గొడ్డొండచే, కత్తులచే

చెధింప సాధ్యముగాదు. అట్టి కఠినతర మహారణ్యమును అగ్ని ప్రయోగించి దహింతురు. లేక అటంబాంబునైన ప్రయోగింతురు ఆలాగున సంచితకర్మము శాస్త్రవిచారణచే కించిత్థ్యానముచే కొంత శ్రవణ-మనన-నిధిధ్యానములచే నశించునదిగాదు. అగాధనిష్ఠలోనికి అఖండములగు శ్రవణ మనన నిధిధ్యాన సాక్షాత్కారములలోనికి ప్రవేశించి అజ్ఞానాంధకారమును అనాత్మవాసనలను దరిజేర నీయక “అహం బ్రహ్మస్మి” నేను అఖండ పరిపూర్ణబ్రహ్మను అను బ్రహ్మీత్వమును ప్రయోగించిన ప్రళయకాలాది తోడయ్యమైన సమస్తము దహించు కొని పోవునటుల సకలసంచితకర్మ భస్మమగుచున్నది. అనాదిగా చిలుము బట్టిన బంగారమును అగ్నిలో తప్తముజేసిన సకలమాలిన్యము నశించి శుద్ధమగునటుల జీవుడు మలిసాత్ముడయినను “అహంబ్రహ్మస్మి” యను విజ్ఞానముచే మాలిన్య నిర్ముక్తుడై శుద్ధతనుగాంచుచున్నాడు. సకల సంచితకర్మనుంచి విముక్తుడగుచున్నాడు. అనగా ఒకానొకడు మాటిమాటికి అప్పుజేసి ఋణపడి తీవ్రబాధను యనుభవించుచున్నాడు. ఆలాగున బహువిధములగు కర్మలుజేసి జేసి ఋణపడి యమబాధనొందుచున్నాడు. ఈలాగున కోటిశ్వరుడగువాడు దయామయుడగు ప్రభువు శరణముపొందుటచేత ఆధనమునంతయునిచ్చి ఋణ విముక్తునిజేయుచున్నాడు. అతీరున జీవుడు భగవంతుని శరణుపొందిన “అహం బ్రహ్మస్మి” యను విజ్ఞానధనముచే కర్మరాశిని నశింపజేసి ఆ బద్ధజీవుని సంచిత బంధవిముక్తునిగా భగవంతుడు జేయుచున్నాడు. అనంతముగా దూదిరాసులుండిన ఒకేక్షణకాలమున వహ్నిజ్వాలలచే దగ్ధమగునటుల విజ్ఞానముచే కర్మ సంచితమంతయు దగ్ధమగుచున్నది. స్వప్నములో యెన్నియో వ్యవహారముల తాజేయుచున్నాడు. అనంతముగా అనందించుచున్నాడు. అటులనే దురవగాహ దుఃఖములననుభవించుచున్నాడు. మేలుకొనిని తరువాత దానినంతయు అసత్యముగా తలంచి శాంతినిొందువిధమున నేను బ్రహ్మమను స్వయంప్రబోధచే మేల్కొంచిన అనుభవవిజ్ఞాని సకల సంచితకర్మ క్షయమును పొందుచున్నాడు అనగా స్వయంప్రబోధచే సకలకర్మలు నశించుచున్నవి. ఋణవిముక్తునివలె రాసూముక్త చంద్రునివలెను ప్రకాశావంధమును పొందుచున్నాడు. మేలుకొనినివాడు సమస్తమును యెఱుంగువిధమున ప్రబోధముగలవాడు సమస్తమును బ్రహ్మముగా జూచువాడగుటచే సకలకర్మ నిర్ముక్తుడై పరబ్రహ్మము తానగుచు అట్టి పరబ్రహ్మ విజ్ఞానమునొందుచున్నాడు.

“అహం బ్రహ్మాస్మి జ్ఞానమహిమను ఉపనిషత్తులందీలాగున చెప్పబడి యున్నది.”

శ్రు॥ అహంబ్రహ్మాస్మి, మంత్రోయం, బుద్ధివ్యాధి వినాశయేత్.

అహంబ్రహ్మాస్మి, మంత్రోయం, చిత్తబంధం వినాశయేత్.

అహంబ్రహ్మాస్మి, మంత్రోయం, సంల్పాదీన్వినాశయేత్.

అహంబ్రహ్మాస్మి, మంత్రోయం, కోటిదోషం వినాశయేత్.

అహంబ్రహ్మాస్మి, మంత్రోయం, కామాదీన్నాశయేత్ క్షణాత్॥

తా॥ అహంబ్రహ్మాస్మి (నేను పరబ్రహ్మను) అను విజ్ఞానము బుద్ధి వ్యాధిని చిత్తబంధమును చిత్తవృత్తిని, సంకల్పములను నశింపజేయు చున్నది. మన స్పృశకు వ్యాధిరూపమైన, బంధరూపమైన, ఆవరణరూపమయిన, వృత్తిరూపమయిన మూలాజ్ఞానమును నిశ్శేషముగా నాశమొనరించుచున్నది. మఱియు అవిజ్ఞానము అజ్ఞానజన్య కోటిదోషములను, కామాదులను సోన్మూలముగా నశింపజేయు చున్నదని తాత్పర్యము.

శ్రు॥ కేవలం తుర్యరూపోఽస్మి. తుర్యాతీతోఽస్మి కేవలః ।

సదాచై తన్యరూపోఽస్మి, చిదానందమయోఽస్మ్యహమ్ ॥

తా॥ ఆ అహంబ్రహ్మాస్మి జ్ఞానముచే, నేను కేవల తుర్యరూపుడను తురీయాతీత కేవల పరబ్రహ్మమును సర్వదా చై తన్యరూపుడను, చిదానందమయుడను అగుచున్నాను.

శ్రు॥ నిర్వికల్ప స్వరూపోఽస్మి, విరీహోఽస్మి నిరామయః ॥

సదాచానంగరూపోఽస్మి, నిర్వికారోఽహమవ్యయః ॥

తా॥ నేను నిర్వికల్పుడను, నిరీహుడను, నిరామయుడను, అనంగుడను, నిర్వికారుడను, అవ్యయుడను అగుచున్నాను

శ్రు॥ సదైకర సరు పోఽస్మి, సదాసిన్మాత్ర విగ్రహః ।

అపరిచ్ఛిన్న రూపోఽస్మి, హ్యఖండానందరూపవాన్ ॥

తా॥ సర్వదా ఏకరూపుడను చిన్మాత్రాకారుడను, అపరిచ్ఛిన్నుడను, అనందరూపుడను, అగుచున్నాను. యనుఅనుభవమును గలుగజేయుచున్నది. ఇదియే జీవన్ముక్తి స్థితియగును.

మఱియు బ్రహ్మజ్ఞానికి ఇదివరకు జేసియున్న పుణ్యపాపకర్మలు జ్ఞాన పరిబింబములు గావనియు జ్ఞానాకార దశయందలి సత్యములు గావనియు

యెఱుంగవలయును. అనగా స్వప్నములోతాను అనంత పుణ్యము నాచరించి అనంత సుఖముననుభవించుచున్నాడు. లేక ఆపరిమిత పాపములనాచరించి అత్యధికదుఃఖమును అనుభవించుచున్నాడు. తనస్వప్నమున తానుపడినకష్టములకుగాని లేక సుఖములకుగాని అంతులేక కష్టములచే పరితపించుచు ఏడ్చుచున్నాడు. సుఖములచే హర్షించుచు ప్రమదానందమున విహరించుచున్నాడు. ఇదంతయు తాను మేల్కొంచినప్పుడు జాగ్రద్దశయందు తనకు మిథ్యయని స్పష్టముగా తెలియుచున్నది. ఆ సమయమున తాను సుఖదుఃఖముల పొందుట లేదు. ఏమిదియాశ్చర్యము మానసికశక్తిని ఏమనవచ్చును. నేబడిన దుఃఖ సంచయముగాని లేక సుఖవరంపరగాని యెటుబోయినవో అనితలించుచున్నాడు అలాగున అజ్ఞానదశయందున్నప్పుడనేక పుణ్యపాపములజేయుచున్నాడు. నా పుణ్యపాపములచే అనంతసుఖదుఃఖముల యనుభవించుచున్నాడు. ఈ ప్రపంచ మంతయు సత్యముగానే అవివేకికితోచును. ఆ యజ్ఞానియు తమస్సునుండి విడిపడి జ్ఞానియై ప్రబోధదశకు వచ్చిన తరువాత ఆ విజ్ఞానావస్థయందు తాను పుణ్యపాపాది ద్వందావతీతుడైన పరమాత్మనని స్పష్టముగా తెలియుటచే పుణ్యపాప మిశ్రప్రపంచ సర్వస్వమసత్యమని చక్కగా తెలియుచున్నాడు. తనచే నిదివరకు చేయబడిన పుణ్యపాపములను తత్కృత ఫలములనుగూర్చి విచారించడు. ఆ పుణ్యపాపములగూడ తనకు భాసించవు. స్వప్నమందు జేయబడిన పుణ్యపాపములు అసత్యములగుటచే స్వర్గనరములు కలుగజేయనటుల జ్ఞానివిషయమున అజ్ఞానదశయందుచేయబడిన పుణ్యపాప సముదాయము ఫలవంతముగానేరదు. నిష్కామ పుణ్యకర్మానుష్ఠానముచే సకల పాపకర్మలునశించి యంతఃకరణ శుద్ధిగలిగి జ్ఞానోదయమగునప్పుడు పుణ్యకర్మలుగూడ పరిసమాప్తములగుచున్నవి. తరువాత ఆయాపుణ్యకర్మలచే కార్యకారీత్వము సిద్ధించదు. వానిఫలమంతఃకరణ శుద్ధియనియే తెలియవలెను. మరియు స్వప్నమసత్యమయినను దానికి కారణము పూర్వసంస్కారవిశిష్ట రజోగుణాత్మక మానసిక శక్తియేయగుచున్నది. అట్టి మలిన మనస్సుచేతనే పుణ్యపాప మిశ్ర సుఖదుఃఖాద్యనుభవము గలుగుచున్నది. అలాగున జ్ఞాన శూన్య దశయందవివేకముచే పుణ్యపాపములజేయుచు తత్ఫలముల జన్మాంతరములయందును యనుభవించుచున్నాడు. దీనికంతటికిని మహా మూలజ్ఞానమే హేతువై యున్నది. ముందు చెప్పబడిన రజోగుణాత్మక చిత్తము, జాగ్రద్దశయందు సత్త్వగుణమును

హిందువునని. నిర్మలమగుచున్నది. అందుచేతనే మేల్కొంచినప్పుడు తాను
 కలలో గన్నదంత యసత్యమేయని తలంచుచున్నాడు. ఆ తీరుగా అజ్ఞాన నిద్ర
 నుండి మేలుకొని ప్రబోధ దశకువచ్చినప్పుడు సర్వప్రపంచము తద్గత పుణ్య
 సావ సముదాయములు లేవనియే తలంచుచున్నాడు. విచారించిన జాగ్రదాది
 త్రివిధావస్థలు త్రిగుణకల్పితములు. కావున త్రిగుణాతీతుడైన తురీయావస్థ
 ముందు జాగ్రద్దశ మిథ్యగానే యగుచున్నదని భావము. అజ్ఞానుల విషయ
 మీతీరుగా యున్నది. ఒకానొకడు సాన్న్యతిమిర వివిధ మహాగుహలోనే కూపస్థ
 మండూకంవలె యున్నాడు. ఒకప్పుడును బయటకురాడు. తానుండు గుహయే
 వికాలప్రదేశమనియు దట్టమగు చీకటియందు గుడ్లగూబవలె సంచారిమునంత
 బిని గడుపుచున్నాడు. బాగాప్రకాశించు సూర్యునియొక్క ఉదయాస్తమయ
 ముల తెలియడు. తనస్వరూపమే చీకటియనియు తలంచి దానినంతయు స్థిర
 మని నమ్మియున్నాడు. అలాగున అజ్ఞానియు అవిద్యాతమస్సుచే యావృతమ
 మైన బుద్ధిగుహయందు నివసించుచు మిథ్యాభూత ప్రపంచమే సత్యమని
 తలంచుచున్నాడు. జ్ఞానమును వెలుతురులో సంచరించక స్వానుభవ నేత్రము
 తెరువక పరమాత్మ భాస్కరుని తెలియకయు జ్ఞానముయొక్క అవిర్భవమును
 గాని జ్ఞానము లేమిచే గలుగు ఫలమునుగాని తెలియక యుంటున్నాడు. చీకటి
 గుహలో సంచరించువానివలెను గుడ్లగూబవలెను కించిజ్ఞుడై, యసత్యమును
 సత్యముగా తలపెట్టుచున్నాడు. దివాంధము సూర్యునిచూడజాలక తన చీకటినే
 బహుకరించులాగున పరమాత్మ భాస్కరుని గాంచజాలక తనతెలివిలేమినే
 సమీచీనమని స్మరించుచున్నాడు. స్వప్నములోయున్నప్పుడు చూచినదంతయు
 సత్యమనులాగున దృగ్గోచరమగు ప్రపంచమంతటినీ నిజమనినమ్ముచున్నాడు
 కనులకుగనపడనిది సత్యమెటులగుననియు వాదించుచున్నాడు. తనయొక్క
 అజ్ఞానమును తెలియజాలక యున్నాడు. నాస్తికులును నిజముతెలియజాలక బుద్ధి
 కతీతమగు పరమాత్మను గాంచక ప్రపంచము సత్యము ప్రకృతిసిద్ధము స్వభా
 వమని నుడువుచున్నాడు. తనయొక్క స్థితి గుడ్లగూబయొక్కయు గుహలో
 నివసించు కించిజ్ఞుని యొక్కయు స్థితియని తెలియకున్నాడు. అనంతమగు
 సర్వేశ్వరుని మహిమను అతనియొక్క మహద్భుతమగు శక్తిని ఎవ్వరును
 తెలియనోపరు. కావున చాలా కాలమునుండి గుహలోనున్నవాడు మృగమువలె
 సంచరించువాడు బయటకువచ్చి నేత్రము తెరచి సూర్యునిగాంచి వెలుతురులో

సంచరించునప్పుడు వికాలమైన నదీనదములతోను సముద్ర పర్వతములతోను గూడిన విశ్వము దర్శించిన తనయజ్ఞానములకు వగచుచు నిజమును కనుగొను లాగున అజ్ఞానియు దై వనీయమములవలంబించి బుద్ధిని పరమాత్మోన్ముఖము జేసి బ్రహ్మభానుని స్వానుభవ నయనముతోగొంచి జ్ఞానాతపములో సంచరించు నప్పుడు తనయొక్క అనంత పరిపూర్ణాపరిచ్ఛిన్న నిత్యస్వరూపమును గాంచు చున్నాడు. నిరవధికావందమునొందుచున్నాడు. కావున జ్ఞానదళ ఇట్టిదనితెలియ వలయును. అట్టిమహానుభావునికి పుణ్యపాప ఫలములులేవు. నిస్సంగుడై నిర్వి చారూడై యుండును. కొందరు స్వప్నమునుండి మేల్కొనకనే స్వప్నమనత్య మనుట సంభవించునటుల జ్ఞానదళగలుగకనే పుణ్యపాపముల జేయుచునే మేము జ్ఞానులము గనుక మాకు పుణ్యపాపములంటవని తెలుపుచున్నారు. అయినను వారాపుణ్యపాప ఫలములను తప్పక అనుభవించుచున్నారు. అటులగాక నిజ మయిన ప్రబోధదళయందు తనకు విశ్వమే గోచరించనందుచే తాను భూతకాల పుణ్యపాప ఫలములనంటక సకల ద్వంద్వాతీతస్థితిలో యుంటున్నాడు. అట్టి దీరుడగు విద్వాంసుండే జీవన్ముక్తుడగుచున్నాడు. నిరంతర స్వానుభవ జ్ఞాన ప్రజ్ఞయందు పుణ్యపాప మిశ్రదృశ్యమే స్ఫురింపనందున యవివేకముచే పూర్వము చేయబడిన పుణ్యపాపములంటవు.

మఱియు బ్రహ్మజ్ఞానికి ప్రార్థన సంచిత కర్మలంటవని ఇంతవరకు సంగ్రహముగా తెలిసికొని యిక ఈజన్మమందు చేయబడుచున్న ఆగామి కర్మలుగూడ బ్రహ్మజ్ఞానముగలిగిన మహనీయుని బంధింపవని విచారముజేసి తెలిసికొన వలయును. అనగా తాను గగనమువలె ఆసగుడై నిర్దిష్టమైన సర్వ సాక్షియై, తటస్థుడై ఉదాసీనుడై

శ్లో॥ తత్త్వవిత్తు మహాబాహో, గుణకర్మ విభాగయోః ।

గుణగుణేషువర్తన, ఇతిమత్వానసజ్జతే ॥

అను భగవద్గీతావాక్యానుసారముగా సర్వాతీతుడై యున్న పరమాత్మగా యున్నాడని తెలిసి యట్టి యుదాసీనస్థితిలోయున్న మహానుభావుడు ఆగామి కర్మలచే తను బద్ధుడుకాదు. సకలకర్మలను నాశముజేసినవాడగుచున్నాడు.

జ్ఞానాగ్ని సర్వకర్మాణి భస్మసాత్కరుతే తథాః

అను భగవంతుని వచనము మాడ్కి సకల కర్మలను కట్టెలను జ్ఞానాగ్నిలో భస్మము చేయుచున్నాడని భావము.

అకాశము సర్వత్రవ్యాపించియు దేనినంటక నిర్మలమై నిరూపమై యున్నది. ఆ ప్రకారము సర్వవ్యాపక పరవ్రహ్మ స్వరూపమగు తానుగూడ సర్వత్ర వ్యాపించియు దేనితోను సంబంధించియుండక ఆనంగుడై విశ్వములో నున్నవాడైనను విశ్వాతీతుడై సకలకర్మలయందును నిరీహబుద్ధితో ప్రవర్తించిన వాడగుటచే కర్మనిర్ముక్తు నిర్మలడై, నీరూపుడై, సర్వసాక్షియై, సర్వమయుడై, అవ్యవహారుడై, యనిర్దేశ్యుడై యున్నాడు. అట్టి సర్వాత్మభావము గల బ్రహ్మవిద్యరేణునకు కర్మత్రయముగూడ తాననంగుడగుటచే నంటదని తెలియవలయును. మఱియు శరీరాంతర్గతమై, విలక్షణమైభాసించుచున్న కూటస్థాత్మయగు తాను పరబ్రహ్మముగనుక యే యుపాధిధర్మములు తనను యంటవనియు శరీరమునకును ఆత్మస్వరూపుడగు తనకు నేచాటి సంబంధము ఘటాకాశములకువలె లేదనియు బ్రహ్మజ్ఞాని ప్రారబ్ధాది కర్మలచేతను స్పృశింపబడదనియు సకల కర్మరహితుడై జ్ఞానస్వరూపియై యుండుననియు

శ్రు॥ ఘటసంవృతమాకాశం, నీయమానే ఘటేయథా ।

ఘటోనీయేతనాకాశ, స్తద్వజీవోనభోవమః ॥

తా॥ ఘటములోని అకాశము ఘటము తీసుకొనిరాబడినను మఱియొకచోటికి పోబడినను అందుండు నాకాశము యెచ్చోటికిపోవుటలేదు. వచ్చుటలేదు. ఘటము పగిలిపోయినను అకాశము నశించుటలేదు. అలాగున శరీరము చలించినను చలింపకున్నను నాశమొందినను విశుద్ధమగు జీవాత్మ గగనమువలె సర్వవ్యాప్తియై, అచంచలమై, శాశ్వతమై యుండున్నదని శ్రుతివాక్యము అనగా అకాశము ముఖముగా నాలుగువిధములై యున్నది. ఘటాకాశము, జలాకాశము, మేఘాకాశము, మహాకాశము అనగా వరుసగా కూటస్థాత్మ జీవాత్మ ఈశ్వరుడు పరబ్రహ్మముల నిగ్రహించవలయును. ఘటాకాశము ఘటములోని అకాశము. అది ఘటమును యుపాధితో గూడుకొన్నను ఘటధర్మములగు నీలత్వ వక్రత్వాది ధర్మములతో సంబంధింపదు. అటులనే కుండలో దుర్గంధ యుతమగు మలిన పదార్థము పరిపూర్ణముగా యున్నను ఆ మలిన వాసనలచే అందులోని అకాశము దూషితముగాదు. అనగా ఘటములో మలినపదార్థములున్నందుచే మాలిన్యముగాని శుద్ధపదార్థములున్నందుచే వానికి సంబంధించు పరిశుద్ధతగాని అకాశమునకు సంభవించుటలేదు. అకాశము మాత్రము సర్వదా ఆనంగమై విలక్షణమై యున్నది. అలాగున శరీరములోని ఆత్మవస్తువుగూడ

శరీరేంద్రియ ధర్మములను జనన మరణాదుల చేతను చలనాది క్రియలచేతఁ
కొట్టబడుట లేదు. మఱియు అంతఃకరణము యొక్క మాలిన్యముచే అత
మలినమగుటయు, శుద్ధతచేత శుద్ధమగుటయు లేదు. ఆ పరమాత్మ వస్తుః
సదావిశుద్ధగాను, నిర్విప్లము, నిర్వికారి, నిశ్చలము సర్వవిలక్షణమై యున్నది
ఆకాశముననున్న సూర్య చంద్రులకు క్రిందనున్న భూమి పర్వతాదులచే భ
గము లేనటుల అత్మ కెన్నటికిని శరీరేంద్రియాదులచే భంగము లేదు. అ
నను మేఘమండలము భూమి పర్వతాదుల కన్నను సూర్య చంద్రాదులక
దగ్గఱగా యున్నందుచే ప్రచ్ఛన్నత్వము (కప్పబడుట) ప్రకాశత్వము సూర
చంద్రాదులందు తోచుచున్నవి. అంతమాత్రమేగాని దానిని విచారించిన సూర
చంద్రులకు మేఘమండల ప్రతిబంధకముగూడలేదు. అప్రకారముగా శరీరేం
ద్రియాదులకన్నను అంతఃకరణమనునది యంతరాత్మకు కొంతదగ్గఱగా యున్న
దుచే ఆత్మయందు అంతఃకరణ ధర్మములగు ప్రకాశప్రకాశములు సుఖదుఃఖ
దులు, పుణ్యపాపములు, ధర్మాధర్మములు, శీతోష్ణములు భాసించుచున్నవి
యధార్థముగా విచారించిన ఆత్మవస్తువు నిరావరణమై తేజరిల్లుచున్నది. కావున
ఘటములోని గగనమునకు ఘటధర్మములుగాని మలినవాసనాలక్షణములు గాన
సంబంధములేక పోవుటచే యేదోషములను సంభవించనటుల నిస్సంగాత్మక
(జీవాత్మకు) శరీరేంద్రియాది ధర్మములుకాని అంతఃకరణము యొక్క
మాలిన్య శుద్ధములుగాని యంటవు. జీవాత్మ సర్వదా శాశ్వతము, పరిశుద్ధము,
పుణ్యపాప సుఖదుఃఖ శోక మోహ శీతోష్ణ ద్వంద్వరహితమై యున్నది.

శ్లో॥ ఊర్తిపానే శోకమోహే, రాగద్వేషౌ తదైవచ ।

కామక్రోధ ప్రభృదయః ద్వంద్వశబ్దే నవర్జితా ॥

తా॥ అకలిదప్పలు, శోకమోహములు, రాగద్వేషములు, కామక్రోధములు
మొదలైనవి ద్వంద్వములని తెలియవలయును. వీని కన్నింటికి విలక్షణ
వస్తువు పరమాత్మ మఱియు కుండలోని మలిన పదార్థముచే ఘటము మలిన
త్వము పొందుచున్నది. దుర్గంధవాసనచే దూషితమగుచున్నది. తమోగుణము
గల నీచ మానవులు మలినపదార్థమునపేక్షచే ఘటమును నేవెందురు. వరాహ
ములు బురదను ఇచ్చయించునటులను కీటకములు మురికి నాశించునటులను
అదుర్గంధయుత మలిన పదార్థములనే కడునానందముతో నేవెందురు. అమలిన
పదార్థములచే ఘటోపాధి దూషితమై నింద్యమగుచున్నది. ఆ తీరున అంతః

కరణములోని మలినవాసనలున్నందుచే శరీరేంద్రియోపాధులు మలినములగుచున్నవి. మాలినోపేతములగు దుర్వృత్తులచే అజ్ఞానమును వాసనచే అంతఃకరణము కూర్చుండుటయే గాక శరీరమంతయు క్రూరమగుచున్నది. ఇట్టి మలినాంతఃకరణము గలవారు విషయ వాంఛలను సంసార జనన మరణ పంకమునే గోరుదురు. ఆ సుఖములనే అమృతమునుగా నేవింతురు. దీనినంతయు మూఢజనులంగీకరింతురు. బహుకరింతురు. ఇకను ఘటమును శుద్ధజలముతోగాని తేనెతోగాని నిండియుండిన దానిని సజ్జనులందరు నేవింతురు. శుద్ధజలమందు తమ ప్రతిబింబములను స్పష్టముగా గాంచుచుండురు. ఆ విధమున శరీరములోని శుద్ధాంతఃకరణమునందు నైర్మల్య నిర్వాసనత్వరూప శుద్ధజలమండిన సర్వోపాధులు శుద్ధములగుచున్నవి. ఆ స్వచ్ఛాంతఃకరణమునందు పరమాత్మవస్తువు సూర్యుడులాగున ప్రతిఫలించుచున్నది. ఇట్టి సత్త్వగుణోపాధులు క్రమముగా పరమాత్మరూపమగు తనను గాంచుచున్నారు. మలినమైన తిట్టుతో గూడిన ముఠికి కుండయందు తనయొక్క ప్రతిబింబము గానుపించని విధమున మలినవాసనా యుక్తాంతఃకరణమందు ఆత్మవస్తువు గోచరముగాదు. కావున శుద్ధాంతఃకరణముద్వారా పరమాత్మను తెలియవలయును. ఘటమునకు అందులోని జలాదులకు శుద్ధాశుద్ధులు, పూజ్యాపూజ్యతలు శరీరమునకు అందులోని అంతఃకరణమునకు శుద్ధాశుద్ధములు పుణ్యపాపములు సేవ్యాసేవ్యములు ప్రకాశాప్రకాశములు గలుగుచున్నవి. ఆత్మవస్తువాకాశమువలె సకల ధర్మవర్జితము సర్వవ్యాపి ద్వంద్వాతీతము సర్వవిలక్షణము విశుద్ధచేతనా స్వభావైశమ నిత్యము, కాశ్వతము, నిరంజనము, సత్యము మఱియు ఈ యాత్మయొకప్పుడును పుట్టనేలేదు. దానికి మరణమేలేదు. అపరాపరవస్తువు నిష్క్రియం, నిర్వికారం నిశ్చలము ఇట్టి పరిపూర్ణ సత్యాతీత స్థితిలోయున్నట్టి మహాత్ములగువారికేడియు లేదు. వారిదృష్టిలో అంతయు పరబ్రహ్మమే. ప్రార్థనకర్మ వ్యవహారము గూడలేదు. ఆ ప్రార్థనకర్మప్రతీతి వచనమజ్ఞుల విశ్వాసమునకేయని తెలియవలెను. జ్ఞానము గలుగకముందుగానే ఆరంభింపబడిన కర్మ (ప్రార్థనకర్మ) జ్ఞానోదయమైనను నాశమొందదు. ప్రార్థనకర్మ పుణ్యపాప రూపమైనను యనుభవముచే నాశమొందుచుండగా జ్ఞానమునకు ప్రతిబంధముగాదు. స్వప్రయత్న బలిమి దైవానుగ్రహమున్ను ప్రార్థనకర్మనుగూడ నెట్టివేయుచున్నది. అధ్యాత్మసాధన యందెట్టి బలముగలదు. ప్రార్థనమని మహాత్ములందురు. దీనిచే

యుదాసినులై యుండలేదు. ప్రియత్నోపజీవులై, దైవాలంబులై యున్నత మార్గమును పొందిరి. విశ్వామిత్రాది మహాబుఘలు దీనికి తార్కాణము ఆయి నను ప్రార్థి మవస్యమను భూతమగుచున్నది. తానుజేయరాని కర్మలుజేసి నేను బ్రహ్మమనిన మాత్రాన తాజేసిన కర్మలు నశించవు. పశ్చాత్తాపాదులచే నవియనుభూతములగుచున్నవి. తనబ్రహ్మజ్ఞానము పరిపూర్ణమగుకొలది ఆవి నాశములగుచునేయున్నవి. అటులయినను యుపాధియున్నంతవరకు ప్రార్థి కర్మ యనుభవరీతిగా ప్రతిభాసించుచున్నది. బాణమువదలిన తరువాత దాని నుపసంహరింప తనచేతనే సాధ్యముగాదు. ప్రయోగింపబడిన శరము తన లక్ష్యమైన హుసనో, మహ్మసినో, రాక్షసినో భేదించియే తీరును. దానిఫల మును సుఖదుఃఖాదిక మవస్యమను భూతమగుచునేయున్నది. కావున వేయ బడిన అంబు లక్ష్యమును భేదించి ఫలమును గలుగుజేయువిధమున తాజేసిన పూర్వకర్మయనబడు ప్రార్థిము సుఖదుఃఖాది ఫలమును గలుగజేయును. పేరుమార్గములేదు. ప్రార్థికర్మయనగా ప్రయోగింపబడిన బాణము (అవస్య ఫలగామి) ఆగామి కర్మయనగా చేతిలోనున్న శరము తనకిష్టముండిన దాని నుపసంహరింపవచ్చును. ఇది జ్ఞానముచే నాశమగును. ఇక సంచితకర్మయనగా అంబుల పొదను (తూనీరము) దూరముగా పారవేయునటుల జ్ఞానమహిమచే దీనిని దూరీ దూరీకరింపవచ్చును. మిగిలినది ప్రార్థికర్మ ఆదియుభోగముచే నాశమగును.

శ్లో॥ వినాస్వయత్నం లోకేయే. సుఖదుఃఖేచ యోగినాం ।

ప్రార్థి తద్విజానీయాన్నతు, కర్మయుజాంఫలమ్ ॥

మహా యోగులకు ప్రియత్నములేకనే వచ్చిపడు సుఖదుఃఖములు ప్రార్థికర్మ యని తెలియవలెను. అటుగాక కర్మవరులకు స్వప్రియత్న బలమువలన సిద్ధించు కర్మ ప్రార్థిముగాదు.

శ్లో॥ సుఖదుఃఖాదికంద్వద్వం, యావత్కాలంభవేస్మిన్ ।

తావచ్చుభా శుభంకర్మ, బాదతే శ్రుతిశాసనాత్ ॥

తా॥ ఎంతవరకు తనదేహమునకు సంబంధించిన సుఖదుఃఖములు స్ఫురించుచుం డునో అంతవరకు తానుజేయు శుభాశుభకర్మల ఫలమనుభవించియే తీరవలయు నని వేదశ్రుతి చెప్పుచున్నది. ఎప్పుడు సుఖదుఃఖములు తనకంటవో అప్పుడు పుణ్యపాప కర్మలను అంటవు.

శ్లో॥ ప్రారబ్ధం భోగతోనశ్యే, తత్త్వజ్ఞానేన సంచితం ।

అగామి ద్వివిధం పోక్తం, తద్వేషిప్రియవాదినోరి ॥

॥ ప్రారబ్ధకర్మ యనుభవముచే నాశమగుచున్నది. తత్త్వజ్ఞానము వలన సంచికకర్మక్షయమగుచున్నది. ప్రియవాదులకు పుణ్యకర్మ ద్వేషులకు పాపకర్మచేరుచున్నది. ఇటుల జ్ఞాని సర్వకర్మనిర్ముక్తుడుగుచున్నాడు. ప్రారబ్ధకర్మ నోదయమైన వెంబడే నాశమునొందదని భావం.

మఱియు ప్రారబ్ధకర్మ మవస్యమనుభవింపదగినదియు భోగముచేతనే ప్రారబ్ధకర్మ నాశము సంభవించుననియు తెలియవలెను. అనగా ప్రాయుక్తరమువలె ప్రారబ్ధ (చేయబడిన పూర్వజన్మకర్మ) నివారింప శక్యముగాదు. కానొకడు ధర్మనిష్ఠుడేయైయున్నను గోవునుజూచి కొంచెముచీకటి యున్నంతచే క్రూరమృగములు సంచరించు యరణ్యప్రదేశమగుటచే పెద్దపులియని ప్రిమించి తీవ్రముగా శరమునాకర్షించి ప్రయోగించెను. శరము తగులకముందే అప్రయోగముతోబాటు గోవుయను తెలివిగలిగెను. అప్పుడాతడు ఏమిచేయలకయున్నాడు. బాణముమాత్రము పోయి గోవును చేదించి హింసించుచున్నది. మొదట అవిచారముచే వ్యాఘ్రమును బుద్ధియు బాణమువేసిన పిమ్మట చారముచే గోవు యను బుద్ధియు వెంబడే గలిగినది. యదార్థమగు గోవును నవమప్పుడుపయోగకారిగాక పోయెను. అయినను ఆ యదార్థజ్ఞానమిక యెప్పుడికిని యవిచార్యకార్యముల నిరాకరించుచున్నది. ఇదియే జ్ఞానము గలిగినదానికి యర్హతగాయున్నది. అలాగున తాను నిజమును తెలియని వాడగుటచే కొంత సువివేకమున్నందుచే దుఃఖభూయిష్టమగు సంసారమును (దేహోద్యభిమాన శతమును) సుఖకరమని భావించి స్వస్వరూప విజ్ఞానలక్ష్యమందు సుఖిత్య దుఃఖిత్వది ద్వంద్వ విశిష్ట వ్యాఘ్రబుద్ధివి (అజ్ఞానమతిని) స్వీకరించి నానావిధకర్మను శరములు ప్రయోగించుచున్నాడు. శరము లక్ష్యము చేదించునటుల కర్మలాపము స్వరూపాత్మ లక్ష్యమును నాశముజేయుచున్నది. అనగా అజ్ఞాన ఏతిచే నానావిధ కర్మసంచయమును చేయుచున్నాడు స్వరూపాత్మ జ్ఞానమును నాశముచేయుచున్నాడు. వెంబడే ఈశ్వరానుగ్రహముచే మహానుభావుల గోధయూ వారల నేవచే తన నిజస్వరూపాత్మను కర్మరహితమని గోచరమొనెను. అయినను కర్మలనివార్యములగుటచే ఫలవంతములగుచున్నవి. కాబట్టి నచే పూర్వజన్మ కర్మలు పుణ్యములు గాని పాపములు గాని తెలిసి గాని

తెలికయగాని చేయబడినవన్నియు ఫలమును గలుగజేయుచున్నవి. అన్నిని తెలియకతాకినను, తెలిసి తాకినను కాల్చుచున్నది. చేదుగల ఫలమును తెలిసి భక్షించినను తెలియక భక్షించినను చేదునొసగుచున్నది. అలాగున జలము వివేకుల యవివేకుల విషయమునను చల్లగా యున్నది. మధురమగుఫలము తెలిసి గాని తెలియకగాని భక్షింపబడిన దాని ప్రయోజనము తియ్యగానే యున్నది. అలాగున పుణ్యపాపములను తెలియవలయును. సర్వేశ్వరుడు సకల కర్మలకు ఫలదాత గనుక జీవులకర్మానుసారము ఫలమునొసగుచున్నాడు. అయితే ఇట్టి భేదముగలదు ఒకడు తెలియక బుద్ధిమాంద్యముచే ఇతరుల వస్తువులపహరించుచున్నాడు. ఆ చోరుడు తన బుద్ధిని మార్చుకొని పశ్చాత్తాపపడి న్యాయాది పతిని శరణు జొచ్చుచున్నాడు. దయాశుడైన న్యాయాదిపతి ధర్మిష్ఠుడగుటచే యాచోరుని యధార్థమును యెఱింగి శిక్షను విధించుచున్నాడు. ఆ శిక్షనుభవమును సంకోషముతో యనుభవించునటుల చేయుచున్నాడు. అనేక సదుపాయములగూర్చుచున్నాడు. తెలిసి ఇతరుల వస్తువపహరించు వానిని కఠినముగా శిక్షించుచున్నాడు. అనేక విధముల దుఃఖభాజనునిగా జేయుచున్నాడు. అలాగున సర్వేశ్వరుడు పక్షపాతరహితుడగుటచే తెలియక ప్రమాదవశముచే కర్మలజేయు వానిని మన్నించి సులభముగా ఫలితముననుభవించునటుల జేయుచున్నాడు. తెలిసేయు వానిని మన్నించక శిక్షించు చున్నాడు. గనుక కర్మ విషయము నిర్ణయింప ఎవరికిని సాధ్యముగాదు. “గహనా కర్మణో గతిః” అని శ్రీకృష్ణభగవంతుడే చెప్పియున్నాడు. ఫలితార్థమేమన ప్రార్థకర్మ తప్పక ఫలమునొసగును. అది వివేకముచే చేయబడినను అవివేకముచే చేయబడినను అవస్థయు ఫలమునొసగుచున్నది సందియములేదు. దీనికి ప్రమాణము.

శ్లో॥ అవశ్యం భావిభోగానం, ప్రతీకారో భవేద్యతి ।

తదాదుఃఖైర్నలిప్యే, రన్నలరామ యుద్ధిష్ఠిరాః ॥

తా॥ తాజేసిన కర్మలకు ప్రతీకారము లేనందుచే శ్రీరాములు, నలమహారాజు, ధర్మరాజు అనేక దుఃఖముల జెందినారు. ధర్మరాజు నలమహారాజున్ను అక్షక్రీడ యందాసక్తులై, తమరాజ్యములను పోగొట్టుకొనిరి. ఈ యపరాధము బుద్ధిపూర్వకముగా చేయబడినది. దశరథమహారాజు రాత్రియందు ఏనుగు జలపానమునకై వచ్చినదని తలంచి ఋషి కుమారునిపై బాణమును ప్రయోగించెను. ఈపాపకర్మ తెలియక జేయబడినది. శ్రీరాములు చెట్టుమరుగున నుండి

వారిని సంహరించుటచే శ్రీ కృష్ణావతారమున వ్యాధునిచే కొట్టుబడి నిర్వాణ కాలమున దేహము విడిచెను అని పురాణములు చెప్పుచున్నవి. ఇదియు బుద్ధి పూర్వకకృత కర్మయేయని తెలియవలయును. పాండు మహారాజు యరణ్యమున మృగరూపులై, మునులు. విహరించుచుండ వారిని మృగములని బాణముచే కొట్టెను. అందువలన నామహర్షులచే శప్తుడాయెను. ఇదితెలియని యపరాధము ఈలాగున కర్మ బలిమిని తెలియవలయును. ఇకను మాండవ్య మహాముని, యమధర్మరాజు మొదలైన మహానుభావులుగూడ ఈకర్మ విషయమున దృష్టాంతభూతులై యున్నారు. కావున కర్మలన్నియు పుణ్యపాప మిశ్రములగుటచే సుఖదుఃఖములు వచ్చుచున్నవి. వానిని విడనాడి సర్వదా స్వస్వరూప స్థితియందు శుక సనకాదులవలె నిమిషమునైన ఆత్మప్రజ్ఞనుమరువక యుండువారు సకలకర్మరహితులై యుందురని తెలియవలయును. అది యుంగాక బ్రాహ్మకర్మ మతిబలవత్తరమనియే చక్కగా విచారించి తెలిసికొని ప్రజ్ఞానమున స్వస్వరూప పరబ్రహ్మమందు విహరించువారికి త్రిగుణములు, త్రివిధకర్మలు లేవని గ్రహించవలయును.

శ్లో॥ అవస్యమేవ భోక్తవ్యం, కృతం కర్మభూతభం ।

కృతకర్మక్షయోనాస్తి. కల్పకోటి శతైరపి ॥

తా॥ తాజేయబడినట్టి కర్మకు కోటికల్పములకైనను నాశములేదు. కావున యా ప్రారబ్ధకర్మననుభవించియే తీరవలయును. అది పుణ్యమైనను, పాపమైనను సరియే. అనునటుల ప్రారబ్ధకర్మ మహాబలిష్టమయినది అదియే మలినమగు జన్మకారణము. సకల దుఃఖనిదానము సంసార చక్రభ్రమణహేతువు అయినను హుతవహుడు సమస్తము దగ్ధము చేయునటుల స్వాత్మానుభవ ప్రజ్ఞానరూపులు సమస్తకర్మలను దహింపజేయుచున్నారు.

“జ్ఞానాగ్ని దగ్ధకర్మాణం, తమాహః పండితంబుధాః ఆని భగవద్గీతనుడువుచున్నది” శ్రు॥ తద్యధేషికా తూలమగ్నోప్రోతం, ప్రదూయేత్తైవం, హ్యస్య సర్వేపాపానిః ప్రదూయన్తే ॥ అనగా అగ్నియందు పడవేయబడిన సూక్ష్మ దూదిరాశి యంతయు దగ్ధమగు చందమున ఆత్మజ్ఞానియొక్క పాపపుణ్య సమస్తకర్మలు నాశమునొందుచున్నవి. ఇట్టి యుపనిషద్వాక్యరీతిగా మహాజ్ఞానులయొక్క ప్రారబ్ధకర్మసంచయము యనుభవంపబడుచు దగ్ధమగుచున్నది ఆమహాత్ములకు యేకర్మయును మిగిలియుండదని తెలియవలెను. ఎవని

అంతఃకరణమందు బాగుగా జ్ఞానాన్ని ప్రజ్ఞావించుచున్నదో అట్టి మహానుభావుని బ్రహ్మతేజోమయమగు సంతఃకరణమందు సమస్త కర్మకాష్టములు దహించుకొని పోవుచున్నవి. ఒకమహాభవనము వహించే దహింపబడుచుండగా అందులోనుండు పాతసామానులు క్రొత్త సామానులన్నియు కాలిపోవుచున్నలాగున సంసారాంతఃకరణమును జ్ఞానవితిహోత్రుడు ఆహుతి చేయుచుండగా సంచిత కర్మలుగాని ఆగామికర్మలుగాని యుండవు. పార్శ్వబ్రహ్మగూడ దహించుకొనియే పోవుచున్నది. నిర్వికల్ప ప్రపంచాతీత దృశ్యరహిత బ్రహ్మజ్ఞానులకు మూడు విధములగు కర్మలు లేవనియే తెలియవలెను. అనగా పరబ్రహ్మమే జీవుడనియు తానే ప్రపంచాతీత పరబ్రహ్మమనియు బాగుగా తెలిసి విచారించి నిశ్చయము జేసికొనిన స్వాత్మస్వరూపజ్ఞానులు సర్వదా స్వస్వరూప పరబ్రహ్మమందు విహరించుచు కేవల పరబ్రహ్మమయ్యలై యున్నారు. అనిర్గుణ స్వరూప తత్త్వజేతలకు యేవిధ కర్మలుగూడ యొకానొకప్పుడును కొంచముగూడ సంభవింపనేరవు. సర్వకాల సర్వావస్థలయందును యా మహాపురుషులు ప్రకృతి నిర్ముక్తులే. నిర్గుణ పరబ్రహ్మ స్వరూపులే ఇది సత్యము.

శ్లో॥ జీవబ్రహ్మైక్యరూపేణ, చిన్మాత్రమవధార్యతాం ।

తదానీం పరిష్టోహి, స్వాత్మబ్రహ్మైవ కేవలమ్ ॥

అనగా ఒకదృష్టితో జూచిన పార్శ్వబ్రహ్మమన్నదనియు మఱియొకరీతి విచారించిన పార్శ్వబ్రహ్మకర్మ లేదనియు తెలియవలెను. అయిన ఇటుల వచించుట పరస్పర విరుద్ధముగా యున్నటుల అర్థమగుచున్నది. ఉపాధిప్రతీతి కలుగుచుండిన ప్రారబ్ధ ప్రతీతియున్నదనియు అట్టిశరీరప్రతీతి ఎప్పుడును కలుగకనేయుండిన ప్రారబ్ధకర్మ లేదనియే సిద్ధాంతము. దీనికి గాఢనిద్రయను సుషుప్త్యావస్థయే దృష్టాంతము. దీనిననుసరించి బ్రహ్మజ్ఞానుల తరతమభావము గుర్తెరుంగవలయును. యీ విషయమునంతయు జ్ఞానులగు వారివారి బుద్ధినై పుణ్యముననుసరించి విచారణపాటిని స్వానుభవ మహత్యమును గుర్తించి తెలిసికొన వలయును అంతయు బ్రహ్మమే మఱియెద్దియులేదు. పరిపూర్ణము నిర్వికారము అఖండము అదియునుంగాక నిద్రించు వానిని నిద్రావస్థలోయున్న వానినిగాని స్వాప్నికుని స్వప్నావస్థలో సున్నవానినిగాను అటులనే జాగరూకుని జాగ్రత్తదశలోనున్నవానినిగాను తెలియవలెను. ఒకయవస్థలోనున్నవానికి మఱియొక అవస్థయొక్క సంబంధము వచింపసాధ్యముగాదు. అటుల వచించుట పరస్పర

విరుద్ధమగును. ఏకకాలమందు ఒకే ప్రదేశమున తమః ప్రకాశములుండవు. సర్వేంద్రియములతోగూడుకొని జాగ్రద్ధశయందు మహాజాగరూకుడై సకలమును వ్యవహరించుచుండగా అట్టివానికి స్వప్నావస్థయున్నదనిగాని లేక మఱియొక యున్నాడవస్థ యున్నదనిగాని చెప్పట అజ్ఞానమగును. అలాగున దీర్ఘసంసార తమస్సును నిద్రించువాడు నిద్రావస్థన పొందియున్నాడు. కొంచెము కొంచెము జ్ఞానవిషయక ప్రతీతియుండిన స్వప్నావస్థలోనున్న వాడగును. బాగుగా అజ్ఞాననిద్రనుండి మేలుకొన్నవాడు ప్రజ్ఞాజాగరూకుడై స్వయంబ్రహ్మ వ్యవహారమును నిపునమతితో చేయుచున్నాడు. మఱియు జాగ్రత్తస్వప్నము జాగ్రనిద్ర జాగ్రత్. జాగ్రత. జాగ్రత్ తూరియము అనునీలాటి మిత్రావస్థలు నాలుగవస్థలననుసరించి పదునారు భేదములున్నవని తలంచనవసరములేదు. అవన్నియు జ్ఞానముననుసరించి చెప్పబడినవి. వస్తుతః విచారించిన జాగ్రద్ధశలోనున్న వాని జాకరూకత్వమే వచింపవలయును. అటుగాక నిద్రాప్రసంగముమగని స్వప్నప్రసక్తినిగాని వక్కాణించినచో అప్పుడావస్థయే చెప్పదగియున్నది. అది జాగ్రద్ధశకానేరదు. అలాగున పరిపూర్ణజ్ఞానికి ప్రారబ్ధప్రసంగమున్నదని తోచిన ఆతడింకను పరిపూర్ణావస్థను పొందలేదని నిశ్చయించవలయును. కాబట్టి ఈదేహమునాది ఈపరికరములునావి ఇవి నేనుఅను అధ్యాసచే గలసిన భేదబుద్ధిని విడనాడి తానాబ్రహ్మమేయని స్వస్వరూప నిష్ఠతోయున్న మహానుభావునికి ప్రారబ్ధకర్మలేదు. అతడు సర్వము నతిక్రమించిన పరిపూర్ణబ్రహ్మజ్ఞానియగున్నాడు. మూలాజ్ఞాన జన్యాధ్యాసబలిమిచే దేహోపాధి తాదాత్మ్యజ్ఞానము గలుగుచున్నది. అందుచే నతడు మోహితుడై యనాత్మ పదార్థములయందు భ్రాంతిని వదలడు. కావున స్వస్వరూప జ్ఞానముచే దేహేంద్రియాదులందు భ్రాంతి తొలగి సర్వకర్మ నిర్మిక్తుడగుచున్నాడు. కేవలబ్రహ్మత్వస్థితిలో యున్నవానికి పరబ్రహ్మముతప్ప మఱియొకటి యుండదు. అట్టి కేవల పరతత్త్వ జ్ఞానములో విహరించువారలకు ప్రారబ్ధకర్మలుండవు. కేవల సచ్చిదానందస్వరూపులై యుందురు. ఇందులకు ప్రమాణము.

శ్లో॥ సమ్యగ్దర్శన సంపన్నః, కర్మభిర్నని బధ్యతే ।

దర్శనేన విహీనస్తుః సంసారం ప్రతిపద్యతే ॥

తా॥ సాక్షాద పరోక్షజ్ఞానము లెన్నగా గలిగినవాడు పుణ్యపాప మిశ్ర కర్మలచే బద్ధుడుగాడు. అటుల సాక్షాత్ జ్ఞానము గలుగనివాడు కర్మభూయిష్టమగు

సంసారమున పడుచున్నాడు.

శ్లో॥ ప్రియేషు స్వేషుసుకృత, మప్రియేషుచ దుష్కృతం ।

విసర్జ్య ధ్యానయోగేన, బ్రహ్మభ్యేతి సనాతనమ్ ॥

తా॥ బ్రహ్మజ్ఞాని తనకు ప్రియము గలుగుజేయు వారియెడ పుణ్యమును అప్రియములయెడ పాపమునువదలి స్వస్వరూపాత్మ ధ్యానమహిమచే పరబ్రహ్మత్వమును పొందుచున్నాడు. పరిపూర్ణుడు. నిర్గుణుడు నిష్కర్మగుచున్నాడు. ఈసమస్త ప్రపంచమును మిథ్యగా దలంచి నేను నాది వీవిది అను త్రివిధములగు అధ్యాసములులేక సర్వదా తాను విజ్ఞానావస్థయగు స్వస్వరూప జ్ఞానమందే యుండున్నాడు. ఇదియే జీవన్ముక్త లక్షణము. అదియుంగాక స్వప్నములో తాను గాంచిన దేహమునుగాని దేహమునకు సంబంధపడిన భోగ్య పదార్థములనుగాని మేల్కొంచిన తర్వాత సత్యములు గావని వాటిని తలంచుచున్నాడు. శరీరము దానికి సంబంధించిన భోగ్యరూప దృశ్యము మనః కల్పితమే. అజ్ఞానముచే తనే భాసించినది. సత్యముగా తోచెడిని వస్తుతః నిజముగాదు. అని తెలియుచున్నాడు. అట్టి జాగ్రదవస్థారూప వివేకముచే ప్రమత్తుడు గానందుచే నిజమును తెలిసినవాడగుటచే స్వప్నమనః కల్పిత శరీరభోగ్య పదార్థముల యందును ఈ శరీరాదులు నేనని తలంచి అహంకారమతితో కర్తృత్వమును వహించిగాని ఇవన్నియు నావి అనుమమకారమును స్వీకరించిగాని ఇవి వానివి వీనివి అనుభేదము నావహిల్లిగాని మెలంగడు. జాగరూకుడు సదా స్వాప్నిక వస్తువులపై నిరభిమానియై నిరహంకారియై కర్తృత్వ భోక్తృత్వాది భావములచే పరితృప్త యున్నాడు. అలాగున అజ్ఞానబలిమిచే సత్యముగా తోచుచున్న విచారణ దశయందు మిథ్యాభూతములగు శరీరమునందును దానికుపయోగపడక భోగ్యరూప దృశ్య పదార్థముల యందును అజ్ఞానరహితుడగు నాత్మవివేకి సంసార దుఃఖ సమ్మిశ్రతమో మయావిద్యా సుషుప్తినుండి బాగుగా మేలుకొన్న వాడగుటచేతను జ్ఞాననిష్ఠనుండి తొలగని వాడగుటచేతను నిరావరణ బ్రహ్మమందు విహరించువాడగుటచేతను జాగ్రదవస్థయందును గూడ దాటిన తురీయావస్థలోయున్నవాడగుటచేతను దృశ్యవస్తువులందు సత్యత్వబుద్ధినుంచుటలేదు. స్వప్నావస్థవలె జాగ్రదవస్థనున్ను సంకల్పమాత్రమే. అంతఃకరణ విజృంభణమే మాయామోహమేయని తలంచుచున్నాడు. సర్వాతీత సర్వసంకల్పరహిత నిత్య నిశ్చల జ్ఞానసమాధి యందుండున్నాడు. కావున దృశ్యములను శరీర

మందుగాని తదుపయుక్తములగు భోగ్యపదార్థములందుగాని నేను నాది వాని సంబంధము నాకుగలదు వీనికి సంబంధించినది అను అజ్ఞాన కల్పితములయిన అహంకార మమకార సంబంధభావములను చేయడు. ఈ దృశ్యము నేనుగాను నాకు సంబంధించినదిగాదు అది నాకులేదు. అను త్రివిధ అభ్యాసములకు దూరుడై నేను సర్వదృశ్య రహితమగు సచ్చిదానందామృతమయానందమయ ప్రజ్ఞానమన పరబ్రహ్మను. నాస్వరూపము నిత్య శుద్ధ బుద్ధ ముక్తత్వము పరిపూర్ణత్వము నిర్వికల్పత్వము నిర్వికారత్వము అఖండత్వము నాకు సంబంధించియున్నది. నేను పరబ్రహ్మము అపరబ్రహ్మము నేనై యున్నందుచే నాకు భిన్నవస్తువులేదు. అను అఖండ తత్వములో యుంటున్నాడు. సర్వదా అజ్ఞాననిర్ముక్త కేజోరూప జాగ్రత్తతో స్వాత్మవివేకి యుంటున్నాడు. సర్వదా ఆమహానుభావిడే కైవల్యపదవిహారి యగుచున్నాడు. సర్వాభిమాన వర్జితుడై విజ్ఞాని స్వస్వరూపముతో యుంటున్నాడు. ప్రమాణము.

శ్లో॥ నిరాలంబం సమాశ్రిత్య, సాలంబం విజహాతియః ।

ససన్యాసీచ యోగీచ, కైవల్యం పదమశ్నుతే ॥

తా॥ నిరాలంబమగు పరబ్రహ్మమునాశ్రయించి సాలంబమగు జాగ్రదాదియుక్త ప్రపంచభావము విడనాడిన యాత్మవేత్తయే సన్యాసియోగివరుడు కైవల్య పదము నధిష్టించినవాడు.

శ్లో॥ జోత్స్నాయం సుప్రభాయాంచ, భాస్వన్త్యాంనై వసంగతిః ।

తమసస్తు తథాజ్ఞేయం, జ్ఞానమజ్ఞాన వర్జితం ॥

తా॥ పూర్ణము పండువెన్నెలలోను బాగా ప్రకాశించుచున్న యెండలోను చీకటి యొక్క ప్రసంగములేని విధమున స్వస్వరూప శాంతియందును స్వప్రభోధ జ్ఞాన తేజస్సునందును అజ్ఞాన ప్రసక్తియేలేదు. జ్ఞానమనగా అజ్ఞానము లేనిది కావున జ్ఞాని మిథ్యావర్జితుడై సత్యాత్మయందుంటున్నాడు. అనగా దృశ్యమన త్యమవి బాగుగాదెలిసి ఆత్మస్వరూపానుసంధానముచే సత్యపరబ్రహ్మ ప్రభోధముగల విజ్ఞాని సదాఅమృతమును త్రాగుచున్నాడు. విషమును గోరునటుల సర్వదా పన్నీరుచే స్నానముచేయువాడు బురదనీరు గోరునటుల సదా అఖండ సామ్రాజ్యాభిషిక్తుడు భిక్షమెత్తుటకు గోరునటుల దేవలోకనివాసి నరక ప్రవేశము వాంఛించనటుల సర్వదా అంతరిక్షకాళమున విమానములో సంచరించు వాడు పాదములతో భూసంచారము గోరునటుల దివ్యప్రసాదమున విహరించు

వాడు కంటకావృతారణ్య గమనమును గోరునటుల మలినమయ అన్యతమయ జడభూత దుఃఖ సమ్మిశ్రితదృశ్యమందు వాంఛను ప్రమాదముననై నాయుంచడు ఇటుండగా సదానిర్వికల్ప పరబ్రహ్మమందు విహరించువాడు అసత్య ప్రపంచ ప్రసంగమునుగూడచేయడు. అమహానుభావునికి ద్వితీయవస్తు ప్రతీతీయలేదు ఇటుండగా ప్రపంచమును సత్యమని యెటులసమర్థించును ఆత్మస్వరూపవిజ్ఞాని బురదయందువలె సంసార పంకిలయందు మనసు విడునా. భోగ్యపదార్థముల స్వీకరించునా? కావున ఆత్మవివేకి దృశ్యమును పరిత్యజించి దృశ్యాతీతస్థితిలో యుంటున్నాడు. వాని స్వరూపము దృశ్యప్రపంచరాహిత్యమే యగుచున్నది. అటుగాక అసత్యప్రపంచమందు సంసారవాసనలయందు ప్రవర్తించుచుండిన ఆతడు వివేకిగాడు. నిద్రలోయున్నవాడు కలవరించు మాడ్కి బాహ్యవివేకియై వేదాంత ప్రలాపములుజేయుచు అజ్ఞానము పూర్తిగా నాశముగానివాడగుచున్నాడు ఇంకను అజ్ఞాననిద్రాయందున్నవాడగును. పరిపూర్ణజ్ఞానికాడు. భిక్షా వృత్తితో మలిన జీవనముతో నున్నవాడు రాజవృత్తితో అఖండసుఖముతో నున్నవాడని చెప్పవీలుగానియటుల మలిన వాసనలతో విషయ సుఖదుఃఖముల ననుభవించు వాడు భోగి యోగియు కానటుల రోగి ఆరోగ్యవంతుడు కానటుల ఆత్మసుఖా నుభవి యగుజ్ఞానికాడు. మరేమనిన విషయ సుఖముల విహరించుమలినవృత్తు డేయని వచింపవలయును. కావున ఆత్మవిజ్ఞాని నిద్రాప్రబుద్ధిని మాడ్కి అజ్ఞాన ప్రబుద్ధుడై సమస్తమును పరిత్యజించి స్వాత్మపరబ్రహ్మమందు విహరించును. ఆనందించును. ఈలాగున పై విచారముచే పరబ్రహ్మజ్ఞానులేలాటి విషయ వాసనలేని వారనియు అసంగులనియు, ప్రసన్నులనియు, అఖండ పరి పూర్ణులనియు తెలియవలయును. ఇట్టి అనుభవముగలవారే పరిపూర్ణజ్ఞానులగు చున్నారు. అటుగాక మాలిన్యమతులై కేవలపరబ్రహ్మమయమనివచించుచు వేదాంతోక్తులూడువారు తమ అజ్ఞాన సంతతీని స్పృఖలాబంధమును త్రొంగిన వారుగారు. వారు ఆత్మహింసకులనియు శాస్త్రములు నిరూపించుచున్నవి. ప్రమాదములో బడకుండుటకై ఇట్టి యుపదేశములు వేదములుచేయుచున్నవి. సూర్యునియందేలాటి మాలిన్యములేనటుల అగ్నియందు పావనత్వము వినా, ఆపవిత్రత లేనటుల చంద్రునియందుష్టత్వముండనటుల జ్యోతియందు తమస్సు లేనటుల స్వచ్ఛజలమందు పంకిలత్వముండనటుల గంగానదియందు పాపము లేనటుల గగనమందు పరిచ్ఛిన్నత్వము సంభవించనటుల సర్వేశ్వరునియందు

పక్షపాతము పొసగనటుల ధర్మాత్మలయందధర్మము ప్రవేశించనటుల ప్రజ్ఞానఘన నిర్మలాత్మలగు పరిపూర్ణ జ్ఞానులయందు క్షణికవిషయ దోషములుండనేయుండవు. అనాదిసిద్ధ తమోమాళిన్యములు ప్రవేశించవు. అటుగాక యుండినవారు ప్రజ్ఞానఘన పరిపూర్ణ సీతిని పొందలేదనియే తెలియవలయును. కావున పరబ్రహ్మస్వరూపులు పరబ్రహ్మలక్షణోపేతులై యుందురు. ఇది ముఖ్యాభిప్రాయము. జ్ఞానులు అజ్ఞానులుగను, సుఖవంతులు దుఃఖితులుగను, పుణ్యము పాపముగను, శీతలముఉష్ణముగను, అగ్నిచల్లగను ప్రకాశము చీకటిగను తృప్తుడు బాధితుడుగను విముక్తుడు బద్ధుడుగను యెన్నటికిని సిద్ధింపడు. అట్టి వ్యవహారమే చేకూరదు. అలాగులనే అజ్ఞానావస్థలో యున్నవారిని చీకటిలోయున్నవారిని వెలుతురందున్నారనునదివలె సర్వదా యసంభవము. కావున స్వాత్మజ్ఞాన మహానుభావుల విషయమీలాగున తెలివయవలయును. ఆ మహాత్ములు సర్వదా అలిప్తులు, నిర్దోషులు నిరీహులై యున్నారు. సచ్చిత్సృజన్వరూపముతో వెలుగొందుచున్నారు. గనుక సూర్యునందుచీకటుండనటుల జ్ఞానినందు అజ్ఞానములేదు. మఱియు ఆరూఢుడగు బ్రహ్మజ్ఞాని నిరంతరము పరబ్రహ్మ ప్రజ్ఞాదృష్టియందు యోలలాడుచుండును. స్వస్వరూపముతో యుండుచు ఆ యాత్మవేత్త పరబ్రహ్మమును వినా దృశ్య పదార్థమెద్దియును గాంచడు. పరమాత్మ భావనాధి రూఢుడై యనాత్మభావనలు మఱచినవాడై సర్వమును విడిచియుండును. భోజనాదుల యందును, పరుల గౌరవాగౌరవాదులయందును కాలకృత్యములు తీర్చునమయమునను తనయొక్క స్వరూపాత్మ ప్రజ్ఞానుండి జారిపోక పరబ్రహ్మమందే యుంటున్నాడు. పరబ్రహ్మమువలె వ్యాపకత్వ భావముతో పరబ్రహ్మమే తానై యున్నాడు. బాలుడు ఆకలిబాధనుకూడ విడిచి క్రీడించువిధమున పరబ్రహ్మమందే విహరించుచున్నాడు. తనకు జ్ఞాపకమునకు వచ్చినప్పుడు బాలుడెటులాహారముల నేవించుచున్నాడు. అలాగున తనకు స్మరణకు వచ్చినప్పుడు భోజనాదికార్యములందు ప్రవర్తించుచున్నాడు. అయినను తనస్వరూప ప్రచ్యుతిలేకనేయున్నాడు. స్వస్వపదార్థముల నసత్యములని తలంచినను అవి స్మరణకు వచ్చులాగున భోజనాదులను దృశ్యములగుటచే తథ్యముగాక పోయినను యుపాధి యున్నందుచే స్మరణకు వచ్చినప్పుడు వానిని నేవించుచున్నాడు. తన స్వరూపముననుండియే సమస్తమును బ్రహ్మముగానే తలంచును. అనగా పరబ్రహ్మమందుండు జ్ఞాని నిరంతరము బ్రహ్మ

తర వస్తువును తలంచినటుల భోజనాదులయందును ఆత్మభావనా రూఢుడై రుచి అరుచుల తెలియక సర్వాతీతుడై యున్నాడు. పరమాత్మజ్ఞానకి ఏదానియందు నపేక్షగాని యుపేక్షగాని యుండదు. మఱియు దేహము కర్మచే నిర్మితమగు చున్నది. అంతఃకరణ పుణ్యపాపములచే సూక్ష్మదేహము గలుగుచున్నది. అనేక జన్మములలోను యనువర్తించుచున్నది. ఆకర్మఫలితానుభవమునకై స్థూల దేహమువచ్చుచున్నది. ఆ రెండుదేహములకు అజ్ఞానకారణముండుటచే కారణ శరీర ముత్పన్నమగుచున్నది. కావున దేహము కర్మత్రయ నిర్మితము ప్రారబ్ధకర్మ స్థూలదేహమునాశ్రయించి సంచితాగమములు అంతఃకరణము నాశ్రయించి యున్నవి. కనుకనే అంతకరణ పారిశుద్ధ్యముచే జ్ఞానులకు సంచితాగమములు నశించుచున్నవి. శరీరముతోపాటు ప్రారబ్ధకర్మ నాశమగుచున్నది. ఇందుచే కర్మరచితమగు దేహమునకు ప్రారబ్ధకర్మ సంభవమగుచున్నది. శరీరమందున్న యాత్మకు జలములో ప్రతిబింబించిన ప్రతిబింబమునకు పంకి తలము లేనటుల కర్మసంబంధములేదు. సర్వకర్మసాక్షియై అంతరాత్మయున్నది ఆత్మఆదిమధ్యాంతములు లేనిదగుటచే శాశ్వతము కనుక అనిత్యమగు ప్రారబ్ధకర్మ వ్యవహారము నిత్యాత్మకు సమంజసముగాదు. మఱియు ఆత్మకర్మనిర్మితముగాదు. సర్వకర్మ కలాపములకు సాక్షియై ఇంద్రియాతీతమై యున్నది. నిష్కర్మి నిష్క్రియము నిశ్చలమగు పరమాత్మ జీవునకు ఉపాధిగత ప్రారబ్ధకర్మగాని మరియే కర్మగాని లేవు. ఉన్నది నిరుపాధికము ఆత్మయొకటియే. ఏవస్తువు దేనిచే నిర్మితమో నిర్మాణ కారణభూతమయినదే కార్యమందుంటున్నది. దేహము కర్మనిర్మితముగనుక కర్మదేహగత ధర్మమగుచున్నది. యాశరీరమునకే యాకర్మయు సంభవించుచున్నది. ఆత్మదేనిచేతను నిర్మితముగాదు. కావున దానికేకర్మయు లేదు. జనన మరణ రహితమాత్మవస్తువు. అజము, నిత్యము శాశ్వతము, అనాదిఅవ్యయము, అరూపము, అచలము, ఆత్మకర్మరహితమని నిరూపించినందుచే జ్ఞానులు ప్రారబ్ధాది కర్మరహితులు పరబ్రహ్మస్వరూపులని యెరుంగవలయును.

మఱియు ప్రారబ్ధకర్మనే అజ్ఞుల సందేహనివృత్తికై విచారించి నిరాకరించవలెను. వేదవాణి ఆత్మవస్తువు జనన మరణరహితము నిత్యము. శాశ్వతమని యుద్ఘోషించుచున్నది. వేదము వ్యర్థప్రలాపము జేయునదిగాదు. వేదవాక్యము సత్యమునే తెలుపుచున్నది. అమోఘవాక్కు ప్రయోగించినందుచే

అట్టి పరమసత్యమును గ్రహించనివారు వ్యర్థప్రలాపై సంసారగర్తమున నిరంతరము పడియుందురని భావము. కావున సత్యస్వరూప పరమాత్మ రూపముతోనున్న జీవునకు జీవాత్మ పరమాత్మయేయని స్వస్వరూపస్థితిలో యున్నవానికి ప్రారబ్ధకల్పన సంభవించనే సంభవించదు. అటుల ప్రారబ్ధవాచోయుక్తి వేద విరుద్ధము శాస్త్రప్రతికూలము అనుభవసూన్యమైన వాక్కు యుక్తియుక్తముగాదు. మఱియు నీతిదూరమైనది “అజోవిత్వాశ్శాశ్వతః” ఈ వాక్యమున ఉపనిషత్తుచెప్పుచున్నది. భగవద్గీతయు గ్రహించి అత్తనిత్యత్వమును ప్రతిపాదించుచున్నది. ఇందుచేతను అత్త సకర్మాతీతమనియు తెలియవలయును అట్టి మహాజ్ఞానులు సకలకర్మరహితులని భావము.

శ్లో॥ జనన మరణ కూన్యం, భవగమ్యం విశుద్ధం ।

నిరుపమ మనవద్యం, నిష్క్రియంయే భజన్తే ॥

సతతమ మరమూర్తిం, సాధుగమ్యం నిరీహం ।

నిఖిలి విగుణసాక్షిం, తత్త్వరూపం ప్రయాన్తి ॥

తా॥ ఈలాగున కర్మరహితులు కర్మరహిత పరబ్రహ్మమునేపొంది విజ్ఞానులగుచున్నారు. పరపూర్ణచంద్రినియందు కళంకమున్నటులయు గగనమందు నీరూపత్వమున్నటులయు విశుద్ధజ్ఞానులయందు ప్రారబ్ధమును కల్పించిచెప్పదు. పరిపూర్ణచంద్రినియందలి కళంకము కళంకముగాదు. భూచ్చాయక్రిందనున్న వారికాలాగున భాసించుచున్నదని తత్వజ్ఞులు చెప్పనటులయు అకాశమంద శ్యామత్వమసిద్ధమగునట్లును సర్వదా బహుత్వజ్ఞానులకు ప్రారబ్ధమసిద్ధమయ్యేయున్నది. ఈ ప్రారబ్ధభావము కొందఱిని ఉన్నత దశనుంచి తొలగించుచున్నది. కావున

శ్లో॥ ప్రారబ్ధమపి సన్త్యజ్య, దృఢచిత్తోభవాత్మని ।

తదేవకలవిజ్ఞానం, తదన్యత్ మోహజంభవేత్ ॥ అర్యులు చెప్పినన్నియు

తా॥ జ్ఞానులు యథార్థమును తెలిసి స్వప్రయత్న సోపానాధి రూఢులై మోహప్రసాదమున విహరించుచున్నారు. ఇట్లు చక్కగా విచారించి సర్వదా స్వతసిద్ధమైన పరమాత్మయందున్న వారికి అసిద్ధమైన ప్రారబ్ధకర్మ సిద్ధముగాక పోవుచున్నది. అనిత్యమైనదియును ఇంద్రియాది జన్యమైనదియును అప్రారబ్ధకర్మ దేహము నాశ్రయించియున్నది. అత్తకులేదు కనుక తత్పరమాత్మరూపులకును ప్రారబ్ధకర్మగూడ లేదని భావము.

శ్లో॥ శాస్త్రేణనశ్యేత్ పరమార్థదృష్టిః।

కార్యక్షమం నశ్యతి చాపరోజ్జిత్।

ప్రార్థనానాశాత్ ప్రతిభాసనాశః।

ఏవం త్రిధానశ్యతి చాత్మమాయా॥

తా॥ జగత్తు సత్యమనునది శాస్త్ర విచారముచేతను అపరోక్షజ్ఞానముచే కార్య సమర్థమనస్సు ప్రార్థనాశముచే దృఢశ్యమును, నాశమొందుచున్నది. కనుక జ్ఞాన సంపన్నునకు ప్రార్థనకర్మ మాయ లేదని ఉపనిషత్తు చెప్పుచున్నది. సర్వా నార్థమునకు దేహోత్పత్తిభావము మూలము. అనాత్మదేహముతో తాదాత్మ్యము నొందుటయే ప్రిధానభూత ప్రార్థనకర్మ మూలకారణమని తెలియవలెను. ఆశ్రయమే లేకుండిన ఆశ్రయించువస్తువు నిరాధారమగును. కాన అనాత్మ భావనయే దేహమునుత్పత్తి చేయుచున్నది. అదియే సంసారకారణము. దేహ ఉత్పత్తిభావన తోడనే జీవుడు కర్మిష్టియగుచున్నాడు. కర్మఫలానుభవమునకు కర్మలు శరీరమునాశ్రయించుచున్నవి. ఇట్టి అసత్యమగు సంసారహేతువగు దేహోత్పత్తిభావనవలన ప్రార్థనకర్మ సిద్ధించుచున్నది. తాను శుద్ధచైతన్యరూపుడు అనిత్యాశుభ మలమూత పురీషమగు దేహము కానందుచే అట్టి దేహోత్పత్తి భ్రమ సర్వశాస్త్రములచే నిషేధింపబడియున్నది. దేహోత్పత్తిభావన మహర్షి జనసమ్మతముగాదు. యుక్త్యనుభవములచే సిద్ధమగునదికాదు. ఇంద్రియ గోచరమగు దానినే సత్యమని నమ్మువారు భ్రాంతులు చక్కగా విచారించి నిజము కనుగొన వలెను. దేహము నిత్యమైనచో ప్రార్థనకర్మగూడ సత్యమేయగును. శరీరమని త్యము తదాశ్రిత ప్రార్థనము కలవంటిది. కావున దేహోత్పత్తి భావప్రయత్న ప్రార్థనకర్మను పరమాత్మభావనచే సిద్ధమైన స్వస్వరూప జ్ఞానముచే ధ్వంస మొనర్చవలెను. ఇట్లు వేదమువచించుటచే స్వస్వరూప జ్ఞానసిద్ధులకు దేహోత్పత్తి భావము శూన్యమైనందున ప్రార్థనకర్మయే లేదని ఫలితార్థము. సర్వానార్థము లకు దేహోత్పత్తిభావనయే మూలము. ఆత్మకు ప్రార్థన కల్పన సంభవింపదు. దేహమునకు ప్రార్థనకర్మయున్నదని ఇంతవరకు అజ్ఞులదృష్టికని తెలియవలెను. దేహమస్థిరమగుటచే ప్రార్థనకర్మను దేహమునకుకల్పించుట భ్రాంతియే అజ్ఞానజన్యమగునది శరీరము. అజ్ఞానమే అభావము. కాన శరీరము సత్యము కానప్పుడు తదాశ్రిత ప్రార్థనకర్మయు అసత్యమే. ప్రార్థనవ్యవహారమంతయు భ్రాంతియే. అజ్ఞానమనియే తెలియవలెను. శరీరమసత్యము. తత్సప్రార్థనము

గూడ అస్థిరమని ధృఢమైనది. శరీరమే మొట్టమొదట తనయందు అధ్యస్తమయెను. మరల ఆదేహమందు ప్రార్థకర్మ ఆరోపితమయ్యెను. ఆరోపింపి పరిసిన శరీరము విజము కానప్పుడు మరల దానియందు కల్పింపబడిన ప్రార్థకర్మ సత్యము కాజాలదు. అనగా త్రాటియందు పాము కల్పింపబడెను. తిరుగా ఆపాము కఱచెను. అను విషయము తథ్యమగునా? అటుల సంభవించునా? జగత్తునందు కుందేటికొమ్ము లేకపోగ శశవిషాణము యొక్క గంధము వ్రణములను మాన్పేను. అనువిషయము తథ్యమగునా? అటుల మిథ్యాభూత శరీరమందు ప్రార్థకర్మ కల్పితమయెను. ఈ కల్పిత కర్మకు సృష్టి స్థితులు సంభవింపవు. అనగా ఈకర్మ దేనియందును నభూతానభవిష్యతి. కనుక పరబ్రహ్మమొక్కటియేయున్నది. తదితర దృశ్యమేదియు లేనేలేదు. కావున ప్రార్థకర్మయు లేనేలేదు. ఒకప్పుడుండి మరియొకప్పుడు లేనిదానికి త్రాటియందు పామువలె సృష్టిస్థితిలయములుండును. లేనేలేని ప్రార్థకర్మకు సృష్టిలయములు లేవని పరమార్థ సిద్ధాంతము కాబట్టి ప్రార్థకర్మయేలేదు. కావున తనకు బంధమోక్షములుకాని సుఖదుఃఖములుగాని లేవు. తాను సర్వదా పరబ్రహ్మస్వరూపుడై యున్నాడు. ఇదియే విజ్ఞానమని తెలియవలెను. మఱియు జ్ఞానమనునది సత్యవస్తువు. జనన మరణ రహితము తాను పరమాత్మయని తెలిసి తద్రూపుడగుటయే విజ్ఞానము దీనిచే అనాత్మభావన సకల దృశ్యప్రతీతి అజ్ఞానము తత్కార్యమగు సంసార దుఃఖమునశించుచున్నది. శేషము పరబ్రహ్మమే తానా పరబ్రహ్మముకాగా దేహమే పుట్టలేదు. లేనట్టి దేహమునకు ప్రార్థకర్మ యెటుల సంభవించును. ఈ విజ్ఞానావస్థలో పర బ్రహ్మముతప్ప ఇతరమేదియు భాసింపదు కాన శరీరప్రార్థకర్మల సత్యములు కేవల పరబ్రహ్మమే సత్యవస్తువు.

వ్యవహారదశయందు దేహోదులవలె ప్రార్థకర్మయున్నదను పక్షము నాశ్రయించి ప్రార్థకర్మ అజ్ఞులనందేహ నివృత్తి కై కల్పింపబడినదని వేదము చెప్పుచున్నదనియును అర్థవాదమనియును గ్రహించవలయును. మహాజ్ఞానులకు సర్వకర్మ నివృత్తిని అనేకోపనిషత్తులు ప్రతిపాదించుచున్నను ప్రార్థకర్మ శరీరోపాదియున్నంతవరకు భాసింపచున్నదను యొకపక్షము ఆ వేదములలోనే యున్నది. దాని తాత్పర్యము తెలియవలయును. తత్త్వవిచారణ జేసిన ప్రార్థకర్మను సారముగా దేహము వచ్చుచున్నది. కర్మయే లేకుండిన శరీర

స్థితియు నుండదుగదా. పూర్వకృత సుకృత కర్మరాశిచే జ్ఞానార్జనయోగ్యమగు శరీరము వచ్చుచున్నది. “శరీరంమే విచర్షనం” అను వేదమంత్రము పై విషయమునే తెలియపరచుచున్నది. కావున ప్రారబ్ధ కర్మయే ధృఢకాయమునకు హేతువు. గనుక ప్రారబ్ధకర్మ శేషమున్నందుచేతనే ఉపాధి నిలిచియున్నదని సమర్థించువారి విషయమై కర్మలేకపోయిన శరీరము నిలవదను సందేహించువారి విషయమై ఉపాధియందు సుఖదుఃఖములున్నంతవరకు ప్రారబ్ధకర్మ యుండియే యున్నదని వేదముగూడ చెప్పుచున్నది శ్రుతివాక్యమును విచారించిన “అజ్ఞోనిత్యశ్శాశ్వతః” ఇత్యాది మంత్రములు అద్వితీయ పరబ్రహ్మమును తెలుపుచు తత్సర్వరూపులకు ప్రారబ్ధకర్మ భావము లేదనియే సిద్ధాంతీకరించుచున్నవి. కావున మందబుద్ధుల విషయమై యదార్థమును తెలియుట కశక్తుల విషయమున ఉపాధిభావమున్నంతవరకు ప్రారబ్ధమున్నదని వ్యవహారదృష్టితో శ్రుతితెలిపినది. యదార్థముగ విచారించిన ప్రారబ్ధకర్మయే లేదు. ఉపాధిచే భాసించినను అప్రారబ్ధకర్మ వారికి సుఖదుఃఖముల గలుగజేయదు. తనయొక్క పరమ శాంతికి జ్ఞానమునకు అటంకమురాదు. తనయొక్క అద్వితీయత్వమును మరువక తత్త్వితీలో యుంటున్నాడు. అఖండ విజ్ఞానుల సంశయ విషయమున ప్రమాణము

శ్లో॥ భేదాభేదా సపదిగళితౌ, పుణ్యపాపే విశీర్ణే ।

మాయామోహౌ క్షయముపగతౌ, నష్టసందేహవృత్తి ।

శబ్దాతీతం త్రిగుణరహితం, ప్రాప్యతత్త్వావబోధం ।

నిస్సైగుణ్యే పథివిచరతాం, కోవిధిః కోనిషేదః ॥

తా॥ భేదాభేదములు మాయామోహములు సకలసందేహములు నశించి శబ్దాతీత పరబ్రహ్మను పొందిన త్రిగుణ రహితులకు విధినిషేదములు అనగా సుఖదుఃఖములు ప్రారబ్ధకర్మ విచారము పనిలేదు. వారు కేవల బ్రహ్మనుభవులయి యుందురు. గనుక అట్టి అదితీయ పరబ్రహ్మమెట్టిదనగా పరిపూర్ణ మంతట నిండియున్నది. అపారసముద్రము బయటను లోపలను జలపూరితమగునటుల బ్రహ్మము అమృతముచే పరిపూర్ణము చైతన్యముచే పరిపూర్ణము ఆనందముచే పరిపూర్ణమై సర్వవ్యాపకమై దేశకాలాది పరిచ్ఛితి రహితమై అఖండమై యున్నది. అందువల్లనే పరబ్రహ్మము అమృతమయము, ఆనందమయము, చిన్మయము, పరిపూర్ణము, సర్వవ్యాపకము, అఖండము, అపరిచ్ఛిన్నము. అని

యుపనిషత్తులు పలుకుచున్నవి. ఆనాద్యంతము అది అంతములులేనిది. అనగా బ్రహ్మవస్తువునకు అది మధ్య అంతములు లేవు. బ్రహ్మమునకు ఇదిమొదలు ఇది మధ్య ఇది అంతము ననిచెప్ప సాధ్యముగాదు ఆ పరవస్తువు సర్వకాలా తీతమై, సర్వదా అనిర్వాచ్యమైయున్నది. అదిమధ్యాంతములు మాయకుగలవు ఆ మాయ తెలియనప్పుడుంటున్నది. జ్ఞానోదయమైన వెంటనే మాయ మాయ మగుచున్నది.

శ్లో॥ అవ్యక్త్య దీనిభూతాని, వ్యక్తమధ్యాని భారత ।

అవక్తని ధనాన్వేష, తత్రకా పరిదేవానా ॥

అని భగవద్గీతతేటపరచుచున్నది. కావున సర్వబ్రహ్మవస్తువు మాయకూ పరమయినది. "తమసః పరస్తాత్, తమసస్తుపారే" అని స్మృతి శ్రుతివాక్యములు రెండును సర్వ మాయతీతము పరబ్రహ్మని ప్రతిపాదించుచున్నవి. అనంత పదమునకు నాశమనియు యర్థమున్నందుచే ఆ పరబ్రహ్మము అంతములేనిది నాశములేనిది. శాశ్వతము నిత్యమని అర్థము.

అంతమనగా హద్దుయని అర్థమున్నది. గనుక ఆ పరవస్తువు అనంతము హద్దులేనిది పరబ్రహ్మము. అనంతమై నిరవధికమై యున్నది. అనిర్విషయ పరబ్రహ్మము అప్రమేయము దేనికిని ప్రమాణమునకుగూడా గోచరము గానిది లోకమున సిద్ధించని వస్తువుల ప్రత్యాక్షిప్త ప్రమాణములచే సిద్ధింపజేయుచున్నారు. ప్రమాణములు ఇంద్రియగోచర వస్తువునే తెలుపుచున్నవి. కావున పరబ్రహ్మము సర్వసిద్ధమయ్యే యున్నది. ప్రమాణములకును గోచరముగానిది సమస్త వస్తువులను విషయముజేయుచున్నది. పరమాత్మదానిని విషయాకరించుచున్నది. గోచరింపజేయునది మఱియొకటిలేదు. అందుచే ఆ పరబ్రహ్మము ప్రమాణాతీతమై సకలేంద్రియాతీతమై యున్నది.

మఱియు చక్షువులమీద అంగుళిని యుంచినప్పుడు ఆ స్వల్పావరణచే నేత్రమచ్చదితమగుచున్నది. అందుచే బ్రహ్మాండవర్తియగు సూర్య ప్రకాశమగపడదు. నేత్రములపైనున్న అంగుళిని దూరికరించిన అనాయసముగా సూర్యప్రకాశమగపడుచున్నది. అట్లు సాక్షియగు యాత్మకుపాదియగు అంతఃకరణము ఆత్మనే యాచ్ఛాదించినందు చేతనే సర్వత్ర పరిపూర్ణమైయున్న పరబ్రహ్మము కనబడదు. అహంబ్రహ్మస్మి అను వృత్తి జ్ఞానముచే ఆయావరణము (మరుపు) భంగమగునప్పుడు అనాయసముగా బ్రహ్మముగనపడుచున్నది

అప్పుడే గృహగత ఆకాశముయొక్క అసంగతా విజ్ఞానముచే మహాకాశము
యొక్క అసంగతాది జ్ఞానన్యాయమున సర్వత్రనుండు పరిపూర్ణ బ్రహ్మము
నకు అంతఃకరణ స్థితమయిన ఆత్మతో అభేదము తెలియబడుచున్నది. గృహ
కాశము గృహము పోగానే మహాకాశములో కలియునటుల అంతఃకరణోపాధి
తొలగగానే అందున్న ఆత్మ పరబ్రహ్మముతో గలియుచున్నది. అప్పుడాత్మ
వస్తువు తనయొక్క ప్రకాశమందు అన్యప్రకాశము యొక్క ఆపేక్షలేనిదై
సర్వమునకు ప్రకాశమై స్వయంప్రకాశముగానున్నది. ఎచ్చట విషయముతో
వృత్తికి సంబంధమగునో అచ్చట ప్రత్యక్షజ్ఞానమని చెప్పబడుచున్నది. ఆ
ప్రత్యక్ష జ్ఞానమునకు విషయవృత్తి సంబంధము కారణము. అలాగున అహం
బ్రహ్మాస్మి యను విశుద్ధాంతఃకరణ వృత్తికి విషయమైన బ్రహ్మముతో సం
బంధమున్నది. అట్టిబ్రహ్మసంబంధ బ్రహ్మకారవృత్తిచే బ్రహ్మజ్ఞానము
గలుగుచున్నది. ఇదియే అపరోక్షానుభూతియగు ప్రత్యక్ష జ్ఞానమగుచున్నది.
కావున బ్రహ్మజ్ఞానము ప్రత్యక్షము అపరోక్షమును అయియున్నది. ఈ ప్రకా
రము అహంబ్రహ్మాస్మియను వృత్తి ప్రత్యక్ష ప్రమాణమై యున్నది. ఇట్టి
ప్రత్యక్ష ప్రమాణముచే అజ్ఞాతమైన బ్రహ్మ వస్తువు తెలియబడుచున్నది.
విశుద్ధవృత్తి బ్రహ్మచ్ఛాదకావరణమును. భంగము చేయుచున్నది. అప్పుడు
బ్రహ్మము స్వయంప్రకాశమానమను విషయము స్పష్టమగుచున్నది బ్రహ్మ
మేప్పుడును ఘటములోని దీపమువలె ప్రకాశించుచున్నది. ఘటము దండముచే
పగిలిపోగా స్వయముగా దీపము ప్రకాశించువిధమున బ్రహ్మము అహంబ్ర
హ్మాస్మి వృత్తిచే నావరణము తొలగగా స్వయంప్రకాశమానముగా యున్న
దను విషయము గోచరమగుచున్నది. కాబట్టి బ్రహ్మము సమస్తమును ప్రకా
శింపజేయుచు తానున్న ప్రకాశముగలదిగానున్నది. కావున ప్రమాణములన్ని
యు ఆవరణ నివారకములేగాని బ్రహ్మమును పోందింపజాలవు. బ్రహ్మము
దేనికిని విషయముగానిదై యున్నది. తనకుతానే విషయముగానున్నది. అంత
యు తానై యున్నది. గంపక్రింద దీపమున్నది. అప్పుడు దీపము గనబడుట
లేదు. గంపను తీసివేయగా దీపము ప్రకాశవంతమై యున్నదను విషయము
స్పష్టము. గంపయున్నప్పుడు దీపము ప్రకాశించలేదు. గంపతీసిన తరువాత
దీపము ప్రకాశించుచున్నది. అను వాక్యములు వ్యవహార కల్పితములు
చార వాక్యములు ఆ విధముననే అంతఃకరణవృత్తి యున్నప్పుడు

యగుచున్నది. ఈవాక్యములున్న వ్యవహారికల్పితములు ఔపచారిక ప్రయోగములు యదార్థముగా విచారించిన బ్రహ్మము జ్ఞానరూపమై స్వయంప్రకాశమై ఆనందమై, సూర్యునివలె తేజోరూపమై నిర్లప్తమై యున్నది. సత్యానత్యములు ప్రకాశా ప్రకాశములు జ్ఞానా జ్ఞానములు ఇవి మొదలగా గలవి. సుఖదుఃఖదు బవలె అంతఃకరణ ధర్మములేయగుచున్నవి. సర్వావరణా తీతిమై బ్రహ్మ వస్తువున్నది. స్వయంప్రకాశము.

శ్లో॥ జీవోబ్రహ్మ భిన్నః చేతనత్వాత్, యత్రీయత్ర చైతనత్వం ।

తత్రతత్ర జీవబ్రహ్మభేదం. యథాబ్రహ్మజీ ॥ ॥శ్రుతి॥

తా॥ అనగా జీవుడు బ్రహ్మముకంటె వేరుగాదు. చేతనమగుట వలన ఎక్కడెక్కడ చేతనత్వమో అక్కడక్కడ జీవ బ్రహ్మభేదముగలదు. ఎటులనగా బ్రహ్మమందువలె ఇందు జీవుడు పక్షము జీవబ్రహ్మభేదము సాధ్యము. చేతనత్వము హేతువు బ్రహ్మదృష్టాంతము బ్రహ్మమందు చేతనత్వమున్నది. కనుక అచేతనత్వము, ఏకము, అభేదము జీవునియందును చేతనత్వముండుటచే బ్రహ్మభేదము నిర్ణయింపబడెను. ఈ లాగున జీవబ్రహ్మైక్యము స్వతసిద్ధమాయెను.

శ్రుతి॥ వ్యావహారిక ప్రపంచ, మిథ్యాభూతః ।

జ్ఞాన నివర్త్యత్వాత్॥

అనగా జ్ఞానముచే అసత్యమయిన దంతయు నివర్తింపబడుచున్నది. అజ్ఞానము సత్యమును నివర్తింపజేయజాలదు. ఈ ప్రపంచమంతయు మిథ్యయే (అయం ప్రపంచో మిథైవ బ్రహ్మసత్యం జగన్మిథ్య) ఇవి మొదలగు ఉపనిషద్వాక్యములు జగత్తుయొక్క మిథ్యాత్వమును తెలుపుచున్నవి. కాబట్టి జ్ఞానముచే ప్రపంచము నశించుచున్నది. గనుక ప్రపంచము సత్యమెన్నటికినిగాదు. సత్యము బ్రహ్మమొకటియే యగుచున్నది. ఆ బ్రహ్మజ్ఞాన ప్రాప్త్యము ఆ పరబ్రహ్మము అవిక్రియము ఏలాటి వికారములు లేనిది. వికారములు పరిణామములు ప్రకృతికి నైజములు పరబ్రహ్మము నిర్వికారమైనందుచే ప్రకృతికి విలక్షణమై బ్రహ్మవస్తువున్నది. "ఏతత్ క్షేత్రం సమాసేన సవికారము దాహృతం" మహాపంచ భూతాదులతోకూడిన శరీరాది దృశ్యజాతమంతయు వికారముతో గూడినది. అని భగవద్గీతయు చెప్పుచున్నది. గనుక నిర్వికారమైనది యాత్మవస్తు ఒక్కటియే యున్నది. ఇట్టి పరిపూర్ణ అఖండ అపరిచ్ఛిన్న

ఆద్యంతరహిత మప్రమేయ నిర్వికార పరబ్రహ్మము అద్వితీయమైయున్నది అనగా ఆ బ్రహ్మము రెండవ వస్తువులేనిది ద్వితీయరహితము అనుటచే రెండవ వస్తువు దృశ్యమగుచున్నది. ఆ దృశ్యము ద్వైతమనుచున్నారు. కాబట్టి అట్టి ద్వైతము లేనిది అద్వైతము అద్వితీయమని చెప్పబడుచున్నది. గనుక దృశ్యరహితము పరమాత్మయని తెలియవలయును.

శ్లో॥ దృశ్యం హ్యదృశ్యతాం సీత్వా, బ్రహ్మాకారేణ చింతయేత్ ।

మాయాకార్య మిదంభేద మస్తచేత్, బ్రహ్మాభావనమ్ ॥

తా॥ దృశ్యమును రహితమొనర్చి బ్రహ్మమును చింతించవలయును. మాయాకార్యమయిన దృశ్యప్రతీతియుండిన పరబ్రహ్మాభావన చేయవలయునని యుపనిషత్తుగూడ చెప్పుచున్నది. కావున ఆ పరబ్రహ్మము దృశ్యాతీతమై అద్వితీయమై యున్నది. అట్టి అద్వయ పరబ్రహ్మము (ఏకమేవాసి) యొకటియే యున్నది. అనగా “మత్తః బరతరం నాన్యత్ కించిదస్తి ధనంజయ” అను శ్రీకృష్ణపరమాత్మ వచనరీతిగా ఆ పరబ్రహ్మము ఏకరసమై యున్నది. ఉంటున్నది. పరబ్రహ్మ మొకటియే అదియే సత్తు మఱియొకటిలేదు. అంతయు తానై యున్నది. “ఏకంసత్” అను ఉపనిషద్వాక్యముగూడ పరబ్రహ్మమొకటియేయని తెలుపుచున్నది. కాబట్టి ఇట్టి నిర్వికార నిరంజన నిర్విషయ పరిపూర్ణ పరబ్రహ్మమందు నానాత్వములేదు. నానావిధనామరూపాది విశిష్ట ప్రపంచ ప్రతీతియేలేదు. “నానాస్తి కించన” అనిచెప్పుటచే కొంచముగూడ మాయయనునది లేక దృశ్యమనునదిలేనేలేదు. పూర్తిగా భిన్నవస్తువాకించుకయు ప్రతీయమానమగుట లేదు. “సర్వం భర్త్విదం బ్రహ్మ, ఏకమేవా ద్వితీయం బహ్మ, ఏకంసత్” ఇత్యాది వాక్యసిద్ధ విషయమైన పరబ్రహ్మ మొకటియే అను దానినే నేతి నేతియను మహావాక్యములుగూడ ద్వితీయవస్తువును నిషేదించి ప్రతిపాదించుచున్నవి. పరిపూర్ణాదిలక్షణ విశిష్టమైన పరబ్రహ్మమొకటియే అద్వయమై ఏకమైయున్నది. మఱియొకటిలేదు.

మరియు పరబ్రహ్మము సద్భవము సత్తుయొక్క పిండము సత్తంతయు జేరి పరబ్రహ్మమయినది. అందులో సత్తుతప్ప మఱియొకటి లేదని అర్థము. అటులనే చిద్భవము జ్ఞానభవము ప్రజ్ఞానభవము చిత్తచరము జ్ఞానప్రచరము స్వయంప్రకాశమే పరబ్రహ్మముగా యున్నందుచే ప్రభావునము ఆనందభవము ఆనందము వీనా మఱియొకటిలేదు. ఈ ప్రకారము బ్రహ్మమున్నది.

సద్ధనమని చెప్పినందుచే సత్య వస్తువునందు అసత్తు కొంచెముగూడ లేదు యనియు చిద్ధన ప్రయోగముచే జడత్వలేశము గూడచై తన్యమందు సంభవించదనియు, అనందఘనమనుటచే దుఃఖమనునది భాసించుటగూడ అనందై కర సమందు లేదనియు అర్థము. ఈ లాగున పరబ్రహ్మ వస్తువు అన్యత జడత దుఃఖాత్మక జగత్తుకన్న విలక్షణమై యున్నది. మఱియు నాపరవస్తువు శాశ్వతము, నిర్వికారము, నిశ్చలము, ఆక్రియము, నిర్వాపారము, అచలమునై యున్నది. కావున ఏకము అద్వయమయిన పరబ్రహ్మమందు నానాత్వము లేదు. భిన్నత్వ మొకించుకయు లేనందుచే పరబ్రహ్మమఖండము పరిపూర్ణము అటుల గాక పరిపూర్ణనిర్దోష నిర్గుణ పరతత్త్వమందు కుత్సిత దృష్టిచే భిన్నత్వమును అజ్ఞాన స్వభావమును జూచువాడు “మృత్యోస్సమృత్యు మాప్నోతి య ఇహనానేవ పశ్యతి” అనగా నానాత్వమును గాంచువాడు దృశ్యమునకు వశుడై మృత్యువును బొందుచున్నాడు. అను ఉపనిషత్తురీతిగా మృత్యురూప జనన మరణ రూప సంసారమునే పొందుచున్నాడు. కావున పరబ్రహ్మము సద్ధనము. చిద్ధన అనందఘనము అద్వయము, ఏకము దృశ్యరహితమునై యున్నది. ఇదియే సత్యము దీనికి శ్రుతివాక్యములు చూడుము.

శ్రు॥ అనిర్వాచ్యం బ్రహ్మ చైతన్యం బ్రహ్మ ఏకమేవా

ద్వయం బ్రహ్మ నేహనాస్తి కించన ॥

దీని అర్థం పై వ్రాసినదే.

మఱియు జీవాత్మతోనభేదమై యాపరబ్రహ్మమున్నది. జీవునికన్న పరమాత్మ వేరుగాలేదు. జీవుడే పరమాత్మమయి యున్నాడని అర్థము. అంతరాత్మగాను పరబ్రహ్మమున్నది. కేవలానందరూపమయి, అనంతమయి, పరిపూర్ణమయి, అంతటను వ్యాపించినదై, సమస్తమును తెలియునదియై ఒకటే అయినదై అద్వితీయమగు పరబ్రహ్మమున్నది. దానియందు భేదమేమాత్రముగూడలేదు అది సర్వాతీతమై యున్నది.

శ్లో॥ సమోస్త్యనంతాయ, సహస్రమూర్తయే,

సహస్ర పాదాక్షి, శిరోరుద్రాహమే

సహస్ర నామ్నే, పురుషాయ శాశ్వతే

సహస్ర కోటియుగ ధారిణేనమః॥

అనగా అనంతుడు అనేక మూర్తులు ధరించినవాడును, అనేక బాహ్యద్యవయ

ములు గలవాడును, అనేక నామములుగలవాడును, కాశ్వత పురుషుడును అనేక యుగ కాలములను ధరించువాడునునైన పరమాత్మకు సమస్కారము. అను మంత్రము తెలుపుచున్నది. అంతయు ఆ పరిపూర్ణబ్రహ్మ మొకటియే ఆ పరవస్తువు దేనికిని గోచరముగానందుచే ఇంద్రియాతీతమగుటచే దేనిచేతను గ్రహింప సాధ్యముగాదు. అంతయు తానుగా యున్నందుచే త్యజింప శక్యము గాదు. అటులనే ఇతరుల కిచ్చుటకును సంభవించదు. వేరుగా యుండు పదార్థమును తీసుకొనవచ్చును విడువవచ్చును, పరులకు దానము చేయవచ్చును. అంతయు పరిపూర్ణమయి యుండు సర్వాత్మ విషయమగు అభిన్న వస్తువు నెటుల గ్రహింపను, విడువను, వచింపను, దానముజేయను, సాధ్యమగును. కావున ఆ పరబ్రహ్మ వస్తువు పరిపూర్ణమై, అభిన్నమై, సర్వవ్యాపకమై, యున్నందుచే విడుచుటకును గ్రహించుటకును, ఇచ్చుటకును శక్యముగాక యున్నది. అందుచేతనే పరబ్రహ్మము నిర్విషయమని చెప్పబడుచున్నది. సకలేంద్రియాతీతమై యున్నది. మఱియు నిరాశ్రయముగా యున్నది, సకల వస్తువులకును ఆధారమై, ఆశ్రయమై, అధిష్ఠానమై యున్నది. ఆ పరబ్రహ్మ వస్తువే దానికొక ఆశ్రయములేదు. ఆ పరబ్రహ్మము నిరాలంబమైయున్నది. ఆ పరమాత్మ సమస్తమునుగ్రహించుచున్నది. సమస్తమునుతెలియుచున్నది ఆ యాత్మ వస్తువును గ్రహించునదిగాని తెలియునదిగాని మరియొకటి లేదు. గనుక సత్తారూపమై సర్వప్రకాశవస్తువులకు ప్రకాశమయి సర్వభావాతీతమయి విడువదగినదియు గ్రహింపదగినదియు గానిదై సామాన్య విశేష భావరహితమయి ఆ పరబ్రహ్మమున్నది. మఱియు నా బ్రహ్మము త్రిగుణా తీతము. విభజింప సాధ్యముగానందుచే కళారహితము అఖండము కాలాతీతము మాయా సూన్యము, ఇట్టి సర్వాతీత పరవస్తువు అద్వయమయి, ఏకమయి, పరిపూర్ణమయి భావపదార్థముగా యున్నది. నానాత్వము అభావరూపము, భావమనగా ఉత్పత్తి వినాశరహితము అట్టి పరబ్రహ్మమందు ఉత్పత్తి వినాశశీల అభావ రూప జగత్తు తత్ప్రయుక్త భేదములేదు. సర్వాధిష్ఠాన సర్వవ్యాప్త సర్వపరిపూర్ణ పరబ్రహ్మము సర్వదా యున్నది. తదితరము లేనేలేదు. మఱియు నా పరబ్రహ్మము సర్వేంద్రియాతీత మయినదగుటచే యిట్టిదని నిర్ణయింప సాధ్యముగాని స్వరూపముగలదై సర్వవిలక్షణమయి మనస్సును దాని పరిణామమును, తెలియుచున్నదగుటచే మననాతీతమయి సర్వ వాక్కులకు ప్రేరక

మగుటచేతను. సర్వవాక్కులచే వర్జింప సాధ్యముగాని దగుటచేతను వాగవిషయమై పరబ్రహ్మమున్నది. ఆ సద్వస్తువొకటియే యున్నది. తదితర పదార్థ ప్రతీతిలేదు. అంతయు ఏక బ్రహ్మమే రూపము లేనిదగుటచే తలంచుటకును హక్కుకు గూడ అందనిదగుటచే నయనముచే చూచుటకును మనస్సుకు గోచరముగానందుచే తలంచుటకును వాక్కుకుగూడ అందనిదగుటచే వచించుటకును భోదించుటకును విషయముగాక సాధ్యముగాక యున్నది. సర్వేంద్రియాతీత విశుద్ధ పరబ్రహ్మ సాక్షాత్కారాను భూతిచేతనే పొందతగి బ్రహ్మమున్నది. ఆపరబ్రహ్మము అరూపము. అవిషయము నానాత్వకూన్యమే ఏకమైయున్నది ఆ పరబ్రహ్మము సత్తైయున్నది. మూడు కాలముల యందును యున్నదై త్రికాలములకు అతీతమై యున్నది. త్రికాలకృత భేదము పరబ్రహ్మమందు లేదు. సర్వదా యొకేరీతిగా నేకమైయున్నది. అలాగున పరబ్రహ్మము సమృద్ధ వస్తువు. సర్వదా బ్రహ్మము సర్వత్ర నిండియున్నది. దేశము కాలము వస్తు భేదములులేక యున్నది. సర్వమునందు వ్యాపించి సందులేక యున్నది. ఆ పరబ్రహ్మము యేయొక కొఱతలేక యున్నది. సదోదయమై యున్నది. అంతట నుండుచు తనకన్న వేఱు పదార్థములేనందుచే వ్యాప వ్యాపకత్వ భావమును గూడ నతిక్రమించి యున్నది. ఆ పరబ్రహ్మమందు ఇది వ్యాపకము. ఇది వ్యాప్యము అను భేద ప్రతీతిలేదు. ఇకను మాయాతీతమగు పరవస్తువు సర్వదా శుద్ధము. ఏలాటి మాయామాలిన్యముగానిలేదు. ఆ పరబ్రహ్మము త్రిగుణముల నతిక్రమించి యున్నందుచే ఇది శుద్ధము. ఇది యశుద్ధమను భావన కతీతమయి యున్నది. ఆ పరబ్రహ్మమందు శుద్ధాశుద్ధ భేదము లేదు. మఱియు సచ్చిదానంద మయమగు పరబ్రహ్మము కేవల జ్ఞానరూపమయి యున్నది. జ్ఞానమనగా ఇది తెలియబడెను. అనునదిగాక ఆ పరవస్తువుచే సమస్తముతెలియబడుటచే సమస్తమును అతీతమయి తెలియుచున్నది. గాన అది జ్ఞాన రూపము ఇక ఆ పరబ్రహ్మము ఇది తెలివి ఇది తెలివిలేమి అను భావనకు దూరమైనందుచే జ్ఞానజ్ఞానకృత భేదము పరబ్రహ్మమందులేదు, అది ఇట్టి సని విర్ణయింపవీలులేదు. సకలాతీతమైన పరబ్రహ్మమును పరిచ్ఛిన్నమతితో నవరునూ వూహింపజాలరు. ఇటులుండ వాక్కుతో నెఱులచెప్పగలరు. నిజముగా విచారించిన సకలాతీతమయి యున్నది. శుద్ధమనినను, విశుద్ధమనినను సచ్చిదానందమనినను పరిపూర్ణమనినను పరబ్రహ్మ స్వరూపలక్షణములేవి

గలవో అవన్నియును కట్టకడకు పరబ్రహ్మ మనునదియు బుద్ధికి సంబంధించినవియే. ఇట్టి బుద్ధినిగూడ పరబ్రహ్మ మతిక్రమించి యున్నది. అందుచేతనే అది ఆవ్యవహారమని యుపనిషత్తులు నిరూపించు చున్నవి. కావున, అదివ్యరూపస్థితిని పొందవలయు వాక్కుతో యుచ్ఛరించినను మనస్సుతో నూహించినను ఫలము లేదని యనుభవజ్ఞానులు తెలిపెడు రహస్యము. అయినను బుద్ధిగత భావనలన్నియు పరబ్రహ్మరూపములగుటచే మార్గదర్శకములుగానున్నవి. మార్గములువేరు. మార్గముచే చేరదగిన వస్తువు వేరుగానేయున్నది. అలాగునకలలోపనిషత్తులు సకల లక్షణములు పరబ్రహ్మ భోధకములేగాని అవియే పరబ్రహ్మముగాడు. సచ్చిదానందాది స్వరూపములు గూడ పరబ్రహ్మప్రాయకములు పరవస్తువో వేరుగానేయున్నది అజ్ఞాన నాశనమునకై ఆ లక్షణముల బుద్ధి కృత భావనలని తెలియవలెను. శాస్త్రముల లోగోవత్స్య లక్షణము లక్ష్యముగోవు ఆగోవత్స్యము గోవును వదలివేరుగాలేదు లక్షణములన్ని లక్షమును విడనాడిలేవు అందుచే లక్షణములను తెలిసిన లక్ష్యము ప్రియత్నవలేకనే తెలియబడుచున్నది. అలాగున సచ్చిదానందలక్షణములు తెలిసిన పరబ్రహ్మము స్వయముగా ప్రాప్తమగుచున్నదని వేదాంతోపనిషత్తులుతెలియరచుచున్నవి. అయినను లక్షణముకన్న లక్ష్యము వేరుగానే యున్నది నిత్య సంబంధ మున్నందుచే లక్ష్య లక్షణముల కభేదమును పెద్దలు తెలిపరచుచున్నారు. గుణములే గుణికానటులయు ధర్మములే ధర్మలుకానటులం లక్షణములే లక్షణములుగావు అవిరెండును ఒకటియ యన్న లక్ష్య లక్షణ వహారమే సిద్ధించదు. గావున స్వరూప లక్షణముల కన్నను. పరబ్రహ్మ వేరుగానేయున్నది అందుచేతనే కేవల సచ్చిదానందస్వరూప భావనలచే పూర్ణత్వము పూర్ణమగుటలేదు. మఱియేమనగా బుద్ధ్యతీత వస్తువు తానెప్పుడు పూర్ణత్వము సిద్ధమగుచున్నది. ఇదంతయు అనుభవజ్ఞుల స్వానుమతి తెలియవలయును. ఇట్టి స్థితిని పొందుటకే తాను పరబ్రహ్మచే పైతీ పరబ్రహ్మ స్వరూపమును నిరూపింప బడెను. ఇకను ఆ పరబ్రహ్మము తీయము దానియందు జగత్కృత భేదప్రతీతి. (నీవు నేను అనెడు మొదల వ్యవహారములు ఉపాధికృత దేశకాలవస్తు కృతభేదములు లేవు. అబ్రహ్మ ఏకమైయున్నది. అభిన్నమై, అవిభక్తమై, ప్రధానమై, సర్వసమమై, కేవలభేదకృత భావనాతీతమై యున్నది. అట్టి సర్వ సమత్వ, సరా

పరబ్రహ్మ మందు. శ్రుతిప్రమాణముల విచారించినను యుక్తులతో జూచినను అనుభవజ్ఞుల ప్రశ్నించినను యెటుల విచారించి చూచినను మాయామూలిన్యము ఈషత్తుగూడలేనేలేదు. లోకములో లేనివస్తువు లేదనియే యున్నవస్తువున్నదనియే పూర్ణవస్తువు పూర్ణమనియే, కొరత వస్తువు కొరతయనియే వ్యాపకము వ్యాపకమనియే, అవ్యాపకము అవ్యాపకనియే, భావముభావమనియే, అభావము అభావమనియే. ఎఱింగిన ధీరులు వ్యవహరించుదురు. ఆలాగున ఆపరబ్రహ్మము సత్తు పరిపూర్ణము. స్వత సిద్ధము శుద్ధము జ్ఞానము ఊహితము. ఉపమానరహితము ఏకము అద్వితీయముగా యున్నందుచేతనే పరబ్రహ్మ మటులనే నిర్ణయింపబడి వ్యవహరింపబడి, శాస్త్రములచే భేదింపబడి ప్రమాణములచే ప్రమాణీకరింపబడి అనుభవేత్తలచే అనుభవింపబడి భావుకులచే భావింపబడి యున్నది. మఱియునది స్వతసిద్ధముగానున్నది. సిద్ధమనగా సాధనలచే సిద్ధమగునది. సాధ్యమనగా సాధనలచే సాధింపబడునదనియర్థము పరబ్రహ్మము ధనలచేతను సిద్ధమయినది గాదు. సాధింపబడినదియు గాదు. కావున. అది తనంతటతానే సర్వదా సిద్ధమై ఆ పరబ్రహ్మమున్నదిఇట్టి సర్వదా సిద్ధమయిన పరబ్రహ్మమయినప్పుడు వేరు సాధనలతో అభ్యాసముతో పనిలేదు. అంతయు సర్వదా స్వతసిద్ధ పరబ్రహ్మమే యున్నది. ఈలాగున పరబ్రహ్మ స్వరూపమును విపులముగా బ్రహ్మనుభవజ్ఞులు తెలియజేసిరి. ఇదంతయు సకల శ్రుతిసారము అనుభవేత్తల అనుభవామృతము. కాంతిరసయుతము. జ్ఞాననవనీతము, సర్వమధురము.

శ్లో॥ చిన్మాత్ర మమల మక్షయ. మద్వయ మానంద మస్తు భవారూఢం

బ్రహ్మైవాస్మిత దన్యన్నకిమ. పృస్థిత విశ్వయో విదుషామ్॥

తా॥ చిద్రూపమైన, అచలమైన, అధ్యయమైన, అనందమైన, అనుభవ సిద్ధమైన బ్రహ్మమేనేను. దానికి వేరైనదిలేదు. అన్నివిధ్యాంసుల విశ్వయుము. అదియుంగాక ఆ బ్రహ్మము ఇదనియు ఇట్టిదనయు అట్టిదనియు ఇంతిమాత్రమనియు అంతమాత్రమనియు చెప్పవీలు లేనిది. సర్వేంద్రియాతీతమయినది. బ్రహ్మమని విశ్వయింపవలయును. అటుగాకుండిన దేనికినైన నను గోచరమగునని తలంతు మేని అది పరోక్ష జ్ఞానమగును. కావున దేనికిని విషయముగాక విలక్షణమైనది బ్రహ్మము ఆపరోక్షము త్రాడునందుపాము లేనటుల ఏకమైన చైతన్యమే యుండుట వలన భేదకరమగు వస్తువు లేనే లేదు.

ఆ పరమాత్మ యందు నానావిధ జీవవ్యవహారము జగద్భావములు భ్రాంతిచే కల్పితములనియె తెలియవలెను. ఉన్నది పరిపూర్ణ బ్రహ్మమే.

శ్లో॥ దోషోఽపి విహితశ్చుత్వా, మృతోఽన్యరత్నత్వం సగచ్ఛతి.

ఇహాపశ్యతి నానాత్వం, మాయయా వంచితో నరః॥

తా॥ మాయచే వంచితుడై నిష్కళంక పరబ్రహ్మమందు, కళంకమగు నానాభేదమును కల్పించి గంచువాడు మరణమునేపొందుచున్నాడు. సంసారసాగరమున మునుగుచున్నాడని వేదము నానా భేదజ్ఞానికి ఫలితమునుగూడ తెలుపుచున్నది. కావున సర్వమును విశేషించియు వశిష్టమగు పరబ్రహ్మమును తెలియవలెను అదిసత్యము మఱియొకటి లేనేలేదు. బ్రహ్మము శివము. ఆనందము. అద్వైతము. పూర్ణము, ఇట్టి బ్రహ్మతత్వమును పొందినవారిని విశేషించి వేదములు కొనియాడుచున్నవి. అట్టి మహనీయులే పరమశాంతిని పొందుచున్నారు. కొంచెముగూడ దేనియందును అసక్తిలేనివారు అసక్తియును బీజముండినచో భోగ్యవస్తు సుఖాంకురములు పొడచూపును వాంఛయనెడు వాసనా బీజమును పూర్తిగా విడిచినవారు గనుకనే సకలసంకల్పములుడిగినవారును దేనియందును ప్రపంచ విషయమున ప్రవర్తించని వారును అందుచే సకలభోగ్యవస్తువులను నిశ్చేషముగా వదిలినవారును అగుచున్నారు. అట్టి వారు శరీరమును హేయమునుగా దలంచి సమస్త సుఖములను దూరీకరించుచున్నారు. మఱియు నట్టి విరక్తులు సకల బాహ్యోంతరేంద్రియములను నిగ్రహించి ఆయా ఇంద్రియ వృత్తులను నశింపజేయుచున్నారు. ఇదియే సర్వేంద్రియ నిగ్రహమగు దమమనబడును. తద్వారా దమనదక్షిణ గనుకనే ప్రకృతి దమనులగుచున్నారు. ఇట్టి దాంతేదే దాంతులయిన తరువాత అంతరేంద్రియ నిగ్రహముచే అంతఃకరణ వృత్తులను కామకోపదాదులను నశింపజేసి పరమ శాంతిని పొందుచున్నారు. కనుక వారు సర్వదా శాంతులై ప్రసన్నులై యుందురు. శమదమములచే శీతోష్ణాది ద్వంద్వ సహనముగల వారగుచున్నారు. ఇకను జితేంద్రియులై సర్వదా దృశ్యనిరాకరణమందు ప్రయత్నవంతులై యుందురు. త్యాగ ధర్మములను బాగుగా నాచరించుచుందురు.

శ్లో॥ ధృతిక్షమా దమోఽస్తేయం, శౌచమింద్రియ నిగ్రహః ।

ధీర్విద్యా సత్యమక్రోధో, దశకం యతిలక్షణమ్॥

ఇవి యతిధర్మములు వీనిని చక్కగా శీలించువారునై యుందురు, ఇట్టిపురుష

శ్రేష్ఠులు ప్రకృతి సుఖములను దూరీకరించి ఆత్మ సుఖమును గోరుధీరులు పకృతినుండి సర్వేంద్రియములను మరలించి ఆత్మస్మృతిములునుగా జేసిన యుత్తమ పురుషులు పరమోత్కృష్టమైన, అవిద్యనాశకమైన, ప్రత్యక్ష సిద్ధమైన, నిస్సంశయమైన, నిశ్చలమైన, నిత్యమైన, శాంతమైన పరమసుఖమైన, అలోకికమయిన, సుస్థిరమయిన బ్రహ్మతత్త్వమును గురు శాస్త్రములద్వారాను తానును బాగుగావిచారించి మననముజేసి నిస్సందిగ్ధముగా పూర్తిగాతెలుసుకొని స్వస్వరూపానుసంధాన బలిమిచే జీవబ్రహ్మైక్యతనే దృశ్యనాశముచే పరిపూర్ణ విజ్ఞానావస్థయందు అన్నిసాధనలు పూర్ణముగా సాధింపబడినప్పుడు అఖండ పరబ్రహ్మము తానగునప్పుడు శాశ్వతానందసుఖమును అప్రాకృత పరబ్రహ్మతత్త్వమును పొందుచున్నాడు. కావున శాంతులై, దాంతులై, జితేంద్రియులై సకలవాంఛలను, సకలవాసనలను నశింపజేసిన మహాపురుషులు నిరంతర మాత్మానుసంధానముచే తమ్ముతాము తెలిసికొని నిరతిశయసుఖమును పొందుచున్నారు. భోగత్యాగము సకల వాంఛారాహిత్యము, శమము దమము ప్రయత్నము యధార్థాన్వేషణ ఇవి సాధనలు ఈ షడ్విధసాధనలతో పాటు జీవాత్మ ఆనగా పరత్మయే అను భావనచే సదా స్వస్వరూపానుసంధానము జేయుచు స్వస్వరూప మందున్నవారు నిత్యనిరతిశయ సుఖరూప బ్రహ్మమగు చున్నారు. వారలే యతీశ్వరులు శ్రేష్ఠులు.

శ్లో॥ స్వస్వరూప విచక్షుః, గ్రంథకోటి శతేనన ।

యధార్థాను భవాత్సిద్ధం, నాన్యత్సఖతరం భవేత్ ॥

తా॥ స్వస్వరూపానుసంధాన బలిమిచే స్వరూపమును తెలిసికొనక పోయిన గ్రంథపఠనములచే ముక్తి లభింపదు. యధార్థానుభవములేక సుఖమొకించుకయు గలుగదు. మఱియు మహాయోగీశ్వరులు శమదమముల చేతను ప్రయత్నము చేతను నిర్వికల్ప సమాధిచేతను నిరుపమమయిన సమస్త పరిపూర్ణానందమును పొందుచున్నారు. సకల సాధన విశిష్ట ఆత్మసంయమ యోగులు జ్ఞానసిద్ధిని పొందిరి.

మఱియు మహానుభావులగు యతీశ్వరులు, మహాబుధులు పొందెడు అనంత సుఖప్రకారమును తెలిసి ఆప్రకారముగానే నీవుగూడ విజ్ఞానంతుడవగుమని శిష్యునకు శ్రీగురుదేవులు యుపదేశము జేయుచున్నారు. శమదమాది సంపన్నులై, వీతరాగులై పరమాత్మ తత్త్వమును మహాత్ములుగనుగొవిరి.

శిష్యవరా అలాగున నీవున్ను శమదమములు గలిగి దృశ్య వాంచారాహిత్య
రూప విరక్తిని పొందినవాడవై యధార్థమైన శాశ్వతమయిన ఆనందమయ
విజ్ఞానమయ నీ యొక్క పరతత్త్వ స్వరూపమును అనగా పరబ్రహ్మమగు
తనయొక్క పరతత్త్వస్వరూపమును కేవలఆనందఘనమయిన దానినిగా సకల
కేశనాశముచే, నిరావరణచే గలిగెడు నిరతిశయ సుఖస్వరూపునిగా సకలబంధ
రహితమయిన దానినిగా ఆత్మవిచారణ చేతను శ్రుత్యుక్త గురూక్తి రీతిగా
పరిశోధించి మననముజేసి అలాగున సాక్షాత్కరించినచో సమద్రమండు వాయు
చలనముచే అనంతముగా గలుగు వీచికా పరంపరలవలె అనంతపార గంభీర
స్వస్వరూపమండు మనోమారుతముచే కల్పింపబడు సంకల్పతతులు మనః
గరిమచే జన్యములై మిథ్యాభూతములై న సమస్త దృశ్యములు దేహేంద్రి
యాద్యనాత్మ పదార్థములయందు జన్మ పరంపరముగా సుస్థిరముగా యున్న
భ్రాంతులు పూర్తిగా దొలంగి పోవుచున్నవి. ఇట్టి భ్రాంతిరహిత స్థితిచే నీవు
అజ్ఞాన నిద్రనుండి మేలుకొని స్వయం ప్రభోదగల వాడగుచున్నావు. కావుననే
సకల బంధములనుండి విమిక్తుడవై, కేవలముక్త, పరబ్రహ్మ స్వరూపుడవై
యేది సకలశాస్త్రముల ప్రయోజనముగా శ్రవణ మనన నిధిధ్యాసములయొక్క
పరమ నిరుపమ ఫలమునుగా యుపనిషత్తులు ప్రతిపాదించుచున్నదో అట్టి
అఖండ పరిపూర్ణ విజ్ఞానమును పొందినవాడవై, చేయదగిన క్రియలన్నిటిని
చేసినవాడవై దేనిని పొందిన సకలకర్మలు పరిమాప్తమగుచున్నవో అద్దానిని
పొందినవాడవై కృతార్థుడవుగను కృతకృత్యుడవుగను, ధన్యుడవుగను
సకల పుణ్య సంచయ ఫలసిద్ధిని పొందినవాడగును. సర్వసిద్ధి పూర్ణుడవుగను
యగుమా, ప్రబుద్ధిని లక్షణము కృతార్థుడగుటయేయనియు సకలమోహముల
నాశముచే స్వయంప్రభోధదశ సిద్ధించుచున్నదనియు తెలియవలయును. సారాం
శము నిజమయిన శాశ్వతమయిన ఆనందమయిన పరబ్రహ్మమగు స్వస్వరూ
పమును ఆనందగనమునుగా తెలిసికొన్నవాడు, అనగా తాను సర్వదా పరత
త్త్వస్వరూపుడై, సకలబంధరహితుడై, శాశ్వతుడై, కేవలము పరబ్రహ్మమని
యెఱింగిన పరిపూర్ణ విజ్ఞాని తాను ఆత్మవిచారణను శ్రవణ మనన నిధిధ్యాస
ములను నిర్వికల్పసమాధిని శీలించిన వాడగుటచే మనః కల్పితములగు స్వప్న
తుల్యమగు దృశ్య భ్రాంతిని వీడి స్వయం ప్రభోధ జ్ఞానసంపన్నుడై ముక్తుడై
కృతకృత్యుడుగను, ధన్యుడుగను, జన్మసాఫల్యము పొందినవాడుగను అగు

చున్నాడని ముఖ్యాభిప్రాయము “ఇదం పరతత్త్వ మాత్వనస్వరూప మానం
 ధఘనం విచార్య” అనగా తానొకప్పుడును పుట్టలేదనియు ఘటపటాది దృశ్యము
 నాశోత్పత్తులతో గూడుకొన్న విధముగా గాక నాశరహితుడనియు మరణము
 లేనివాడనియు తాను ఆనందమును తప్ప మఱియొకటి గాదనియు గురూపదేశ
 రీతిగా యాత్మవిచారణచే తెలియుచున్నాడు. “విదూయమోహం స్వమనః
 కల్పితం” అనగా మనస్సే కల్పితము, కల్పితమైన మిథ్యాభూతములయిన
 చిత్తముచే తిరుగా నేర్పడు సంకల్పములును యనంతములే. దూది యొక్క
 రాసులు పై పైగా యనంతముగా గొప్పదగు తాటియాకుల యింటిలో పేర్చబడి
 యున్నవి. గాలిచే యొక్కడనుంచియో యొక నిప్పుమిణుగురు దానిపై బడెను.
 అందుచే యాఅగ్నికణము గాలినహాయముచే యుద్ధీప్తమై దూది రాసులను
 దహించుచున్నది. మఱియు నంతకంతకు గాలి వీచిన యంతతొందరలో అదం
 తయు దహించుచున్నది. అలాగున విరక్తుని మనస్సు సంకల్పములు తాటి
 యాకుల ఇల్లు వలెను దూదిరాశివలెనుయున్నవి. ఈశ్వరుని దయ శ్రీ సద్గు
 రుని కటాక్షము అనువాయువుచే జ్ఞానాగ్ని పడినచో ఈశ్వరగురుకృప వృద్ధి
 నొందుచుండగా ఆ సహాయము చేతనే సకల సంకల్పములతోపాటు మనస్సు
 గూడ దగ్ధమగుచున్నది. ఇదియే అమనస్కస్థితియు సాధకుడు మొదటసంకల్ప
 ములను త్రోసి వుచ్చుచుండిన మనస్సు నిరుద్ధమై ఆత్మలో కలియుచున్నది.

శ్రు॥ నిరస్త విషయాసంగం, సంనిరుద్ధం మనోహృది।

యదాయత్యాత్మనోభావం, తదాతత్పరమం పదమ్ ॥

తా॥ ఎప్పుడు విషయములనంటదో మనసు హృదయముననే తానిలుచునుమా!
 అప్పుడు ఉత్తమమయిన స్థానమది ఆత్మరూపమొందును వినుమా “కనుక
 సకంల్ప క్షయముచే మనోనాశము దానిచే ఈశ్వర మోక్షము గలుగుచున్నది.
 అట్టి జ్ఞానముచే స్వప్నమందలి పదార్థములను సుఖదుఃఖములను మిథ్యగా
 దలంచు విధమున సమస్తమున్ను సుఖదుఃఖములను అసత్యముగా తలంచు
 చున్నాడు. కేవల ముక్తావస్థనుపొంది కృతార్థుడగుచున్నాడు. నిశ్చలముగా
 మనస్సునుజేసి పరబ్రహ్మమందు లయింపజేయుటయను నిర్వికల్ప సమాధిచే
 తానుపరబ్రహ్మమేయని స్వస్వరూపవిష్టలో స్థిరముగా చలింపక యుండుట
 చేతను నేను పరబ్రహ్మమను స్వయం ప్రబోధ జ్ఞానముగలుగుచున్నది. అట్టి
 జ్ఞాననేత్రము చేతను స్వస్వరూపమగు పరబ్రహ్మ తత్త్వమును తాను

పరమాత్మను విషయమును జ్ఞప్తి గలుగును. ఇటుల అను భవపూర్వక పర బ్రహ్మ సాక్షాత్కార దృష్టిచే లేకబ్రహ్మ దృష్టిచే తనరూపమును నిరంతర ము గాంచు చుండు మహానుభావుడు పరబ్రహ్మ మగుచున్నాడు. అట్టి స్వాను భవ పరిపూర్ణ జ్ఞానమునందుచే ఇదివరకు గురుకాస్త్రముల ద్వారా శ్రవణము చేయబడిన తత్త్వం పదాతి మహావాక్యార్థ లక్ష్యమగు పరబ్రహ్మ వస్తువు లేక కల్ప స్థితిని పొందదు. అనగా అట్టి బ్రహ్మజ్ఞాని స్వస్వరూప స్థితినుండి లేక వి జ్ఞప్తినుండి చలించనందుచే పరబ్రహ్మ పరోక్షజ్ఞానము. దృఢముగా పొందుచు న్నావు. కనుకనీవును స్వస్వరూపమునందుండి జారని వాడవై తన్ను తాగాంచి నచో సందేహములేని దృఢాపరోక్షజ్ఞానమును పొందుచున్నారు. సద్గురు ద్వారా చేయబడిన మహావాక్యము దృఢమై అనుభవమునకు వచ్చును. అనగా పర బ్రహ్మమే తానగుచున్నాడని భావము. ఇచ్చోట స్వస్వరూప నిశ్చల నిర్వి కల్ప సమాధి స్వయంప్రబోధ జ్ఞానము ఈరెండును దృఢా పరోక్షజ్ఞానమునకు సాధనములుగా తెలియవలెను. మనస్సును నిశ్చలముగా జేసికొనవలయును. దృష్టిని లక్ష్యమందు కేంద్రీకరింపనిచో ధనస్సునందు బాణమును సంధించి కొట్టు ధనుస్కుడు లక్ష్యమును భేదింపజాలడు. లక్ష్యముగూడ చలించుచుండిన దానిని భేదింపజాలడు. ఆ తీరున మనస్సును పరబ్రహ్మమందు కేంద్రీకరింప వలయును. లక్ష్యమగు పరబ్రహ్మముగూడ సంశయ రహితముగా జేయవల యును. అప్పుడు నిశ్చల మనస్సుతో సంశయరహిత పరబ్రహ్మమును పొందు చున్నాడు. మనస్సు చెలింపక యుండునటుల జేయుట సమాధియగును. ఆ మనస్సు పరబ్రహ్మమందు లయింపచేయుట నిర్వికల్ప సమాధియగును. పం శయ రహితముగా బ్రహ్మరూప స్వస్వరూపమును తెలిసికొనుటయే ప్రబోధ జ్ఞానమగుచున్నది. ఇటుల నిర్వికల్ప సమాధి స్వస్వరూప పర్యవేక్షణరూప స్వయం ప్రబోధ ప్రజ్ఞయను నయనముచే అనగా బ్రహ్మదృష్టిచే నిరంతరము తన్నుతాగాంచవలయును. సర్వదృశ్య మప్పుడు తృటిలో నాశనమగుచున్నది. ఇట్టి తదా పరోక్షజ్ఞానముచే శ్రవణ మనన నిధిద్యానములకు ఫలిభూతమయిన పరబ్రహ్మము తానగుచున్నాడు. ఇదియే దృఢా పరోక్షజ్ఞానము సకల వికల్ప రహిత పరబ్రహ్మ సాక్షాత్కారమగుచున్నది. “నిస్సంశయం. సమ్యగవేక్షితః” అనగా సందేహము లేకుండగను పరమాత్మను జ్ఞప్తి నేతముచే దర్శించ వల యును. మఱియు ప్రజేప్పిన రీతిగా నిర్వికల్ప సమాధిని స్వస్వరూప స్థితిని

తానే బ్రహ్మమను అఖండభావమును శీలించిన అత్మజ్ఞాని అనాదిగా అనేక జన్మపరంపరలనుండి తనకు సంబంధించియే వచ్చుచున్నా మోహరూపమయిన అజ్ఞాన బంధమునుండి విడువకుచున్నాడు. బంధమనగా పాశముచే కట్టబడుట లేక కారాగృహాదులలో లోపలప్రవేశింపజేయుట ఇవి మొదలుగాగలవి. బంధ కారణములగును. కావున జీవుడు అజ్ఞానమును త్రాటిచేత కట్టబడి యున్నాడు. లేక అంధకార నిభిడమైన మహాసంసార గర్భమున త్రోయబడి యున్నాడు. అనేక విషయ వాసనలను ఇనుప కమ్ములచే కట్టబడిన ఏతైన మోహమును చెరసాలలో త్రోయబడి పాపజన్య దుఃఖమునే అనుభవించుచున్నాడు. సద్గురువు కృపావంతుడై జ్ఞానమును కత్తిచే అజ్ఞానమును పాశమును తెగవేయుచున్నాడు భగవంతుడు కృపామతితో అనన్య భక్తియను చేయూతనిచ్చి సంసారగర్తమునుండి జీవుని యుద్ధరించుచున్నాడు. బ్రహ్మనిష్ఠచే స్వస్వరూప ఐక్యజ్ఞానముచే బ్రహ్మసుభవము కలుగగా సమస్త పాపదోషములు నశించుటచే మోహమును చెరిసాలనుండి బయటకువచ్చి స్వాతంత్ర్యముతో అమందానందమును పొందుచు జీవుడు విహరించుచున్నాడు. పై చెప్పిన రీతిగా బంధములోయున్నప్పుడు దుఃఖమునే అనుభవించెను. బంధవిముక్తి ని బడసిన తరువాత ఆనంద సాగరమున అనందామృతమును పానముచేయుచు ప్రజ్ఞియందు వైరాగ్యముతో గూడుకొన్నవాడై, సర్వవాపకుడై పరబ్రహ్మమై తానున్నాడు. అదియేఅఖండ జ్ఞానముచే నకల సంసార బంధములు తెగి మోక్షము లభించుచున్నది. అటు తరువాత తాను సత్యజ్ఞానానందరూప పరబ్రహ్మమగుచున్నాడు. ఇట్టి జ్ఞానము శాస్త్రాది ప్రమాణములు లేక శాస్త్రములో చెప్పినరీతిగా కలుగకున్న అది అప్రమాణమే యగును ప్రమాణమనగా సందేహములేక విషయమును దృఢ పరచుచున్నది. పై చెప్పబడిన జీవన్ముక్త సత్యజ్ఞానానంద పరబ్రహ్మప్రాప్తి యందు శాస్త్రము, యుక్తి, గురూపదేశము, విశుద్ధాంతఃకరణ పూర్వక స్వానుభవము ఇవి ప్రమాణములు జ్ఞానమునునది. ఈ నాలుగు ప్రమాణములతో నొప్పుచుండవలయును. లేనిచో దృఢపరోక్ష జ్ఞానముగలుగదు. అనుభవము లేక కేవల శాస్త్రమునో, యుక్తి నో గురూపదేశమునో దేనినోయొకదానిని ఆధారముచేసుకొని నేను విజ్ఞానినని తలంచినంత మాత్రమున తాను పరబ్రహ్మము కాజాలదు. అనంత సుఖమును పొందజాలదు. జన్మసాఫల్యమునొందదు. కనుక శాస్త్రప్రామాణయుక్త విజ్ఞానమే అనాద్యవిద్యాభంజకమై, తమోద్వంసకమై,

సంసారబంధవిచ్ఛేదకమై, సకలక్షేప దుఃఖనాశకమై, సమస్తవాసనారణ్యదాహకమై, నిరతిశయానందప్రదమై, అమందానందదాయమై, నిరవచ్ఛిన్నస్వానుభూతి భూమామహిమమై, స్వయంప్రకాశమై, సర్వవ్యాపకమై, పరిపూర్ణమై అఖండమై, ఆపరిచ్ఛిన్నమై, అమృతమై భాసించుచున్నది. కావున జ్ఞానులు దైవకరుణ, గుణకరుణ, వేదకృప అంతఃకరణముయొక్క విశుద్ధి రూపకృప ఈ నాలుగు కృపలున్నచో మాత్రమే విజ్ఞానోదయసుగుచున్నదని తెలియుచున్నారు. శాస్త్రమనగా శాస్త్రీతి శాస్త్రం, శాశించునది. ధర్మాత్ముడగురాజు ప్రజలను ధర్మమార్గనందు నడచునట్లు శాశించుచున్నాడు. అలాగున సకల వేదాంత శాస్త్రములు జీవుని బంధవిముక్తికై శమదమాది సంపన్నసుగుణములుగల సుజ్ఞానమార్గమందు నడచుటకు శిక్షావిధానము చూపుచున్నవి. లేనిచో అనాది దుఃఖమయసంసారమున పడిపోదురని తల్లివలె బోధించుచున్నవి. కాబట్టి వేదాంత శాస్త్రములన్నియు దైవకృపా రూపములై యున్నవి. వానిని ప్రపంచోద్ధరణకై భగవంతుడనుగ్రహించియున్నాడు. ఆశాస్త్రమప్రమేయమంతయు శోకసంతరణము ఆనందప్రాప్తియేయగును. ఇక దేశికోక్తియనగా గురూపదేశము గురువనగా ఉపనిషత్ప్రతిపాద్య బ్రహ్మవిజ్ఞాన సంపన్నుడగును. అట్టి శ్రోత్రియ బ్రహ్మనిష్ఠాగరిష్ఠులగు పరమగురువులు పరమదయతో జీవబ్రహ్మ భేదమును జీవేశ్వరోపాధులయొక్క మిథ్యాత్వమును సకల దృశ్యనాశమును తెలియజేయునట్టి అఖండైక విజ్ఞానరూప మహావాక్యార్థమునే నిరంతరముపదేశింతురు. సత్యస్వభావులు గనుక సత్యమునే బోధింతురు. కనుక తనకు కలిగిన జ్ఞానము శాస్త్రసమ్మతముగను, గురూపదేశానుసారముగను యుండవలయునని సిద్ధాంతము, మఱియు యుక్తియుతముగను యుండవలయును. యుక్తియనగా దృష్టాంతోక్తులు ఘటపటాదులు మట్టికన్న కుండపేరుగాదు. నూలుకన్న వస్త్రము భిన్నముగాదు. ఇవి మొదలుగా దృష్టాంతములు కార్యకారణ భేదమును తెలుపునవి కారణమగు బ్రహ్మముకన్న ప్రపంచము వేరుగాదు. ఇది కార్యకారణ వాదము ఇక (అరంభవాదము) పాలుకన్న పెరుగుగాని వెన్నగాని వేరుగాలేవు. ఇది పరిణామ వాదము ఈ దృష్టాంతముచేతను పరబ్రహ్మముయొక్క పరిణామమగు జగత్తు బ్రహ్మముకన్న వేరుగాదు. రజ్జుసర్ప శక్తిరజితాదులు దృష్టాంతములగు చున్నవి. తాడుకన్న పాము శక్తికన్న రజితమువేరుగాలేవు. ఇది వివర్తవాదము ఈరీతిగాను బ్రహ్మమందు భాసించు

జగత్తుగూడ బ్రహ్మముకన్న వేరుగాదు. ఇవన్నియు యుక్తులని శాస్త్రములచే నిర్ణయింపబడి యున్నవి.

శ్లో॥ జలమివ మృగతృష్ణాయాం, శుక్తౌరజతం యథాహిరివరజ్జౌ ।

సత్త్వమివ సకలమే తత్కల్పిత, మాభాతిమయి పరానందే ॥

తా॥ ఎండమావులయందు జలమువలెను, ముత్తైపుచిప్పయందు వెండివలెను, త్రాటియందు సర్పమువలెను, పరానందరూపమగు నాయందు కల్పింపబడిన దృశ్యమంతయు యున్నదివలె భాసించుచున్నది. యథార్థముగా నాయందేమియు మరీచికాదులయందు జలాదులవలెలేదు యున్నది సత్యస్వరూప పరబ్రహ్మమే

శ్లో॥ తస్మిన్ బ్రహ్మణీవిదితే, విశ్వమశేషం భవేదిదం విదితం ।

కారణమృడి విదితాయాం, ఘటకరకాద్యాయదావగమ్యస్తే ॥

తా॥ కారణమగు మట్టిని తెలిసిన తర్వాత కార్యములగు కుండ, బాన, ముంత మూకుడు మొదలైన పాత్రలన్నియు మట్టియే వేరుగావను జ్ఞానము గలుగు విధమున కారణబ్రహ్మము గుర్తెరింగినతరువాత కార్యమగు ప్రపంచమంతయు బ్రహ్మము విన వేరుగాదను విజ్ఞానముగలుగుచున్నది. యుక్తులను సందేహ నిరాకరణకములై బ్రహ్మ బోధకములై యున్నవి. స్వానుభవప్రమాణము అంతఃకరణము విశుద్ధతత్త్వముతోయున్నప్పుడు సూర్యకాంతమణి సూర్యకిరణ ములను గ్రహించి భానుమయమగుచున్నది. ఇదియే విజ్ఞానము జీవన్ముక్తా నుభవము. నానావిధ పరిపక్వ పదార్థములను తయారుచేసి భుజింపకున్న ఆకలి తీరునా? సుఖముగలుగునా? అపరిమిత ధనము సంపాదించి యనుభవింపకున్న ప్రయోజనము గలదా? సౌఖ్యమున్నదా? నానా విధవేదవాక్కుల పఠించి వాని యర్థము తెలియకయున్న లాభమున్నదా? ఆలాగున యుక్తులు శాస్త్రములు గురువుయొక్క ఉపదేశమున్నను అనుభవములేకుండిన అవన్నియు 'నిష్ప్రయోజనములేయగును. అదంతయు వాచా వేదాంతమగును. ఆచరణ విరహితులను జనులువిశ్వసింపరు. తనకున్న సుఖములేదు. పెట్టెలో యాభరణాలున్న ప్రయోజనములేనటుల బుద్ధిలో సకల శాస్త్రములున్నను ప్రయోజనముగాను పించదు కనుక స్వానుభవముండవలయును. అప్పుడే ప్రసన్నత, తృప్తి, ఆనందము గలుగును. అంతఃకరణమును విశుద్ధము జేసిబ్రహ్మమును కనుగొనవలయును. బ్రహ్మానుభవము పొందిన అనంత సుఖమబ్బును ప్రసన్నత-ప్రశాంతి బ్రహ్మనందముకలుగుచున్నవి. తాను బ్రహ్మమనుటకు బ్రహ్మను

భవము ప్రత్యక్షమై యుండవలయును. బ్రహ్మాయందున్న సచ్చిదానంద స్వరూపములు తనయందు సుస్థిరములై యుండును. శరీరము అన్నమయము గనుక అన్నములేకుండిన శరీరము నిలువజాలదు. కాబట్టి శరీరమందు అన్న మయత్వమున్నది. దేవాది శరీరములు అమృతమయము. కావుననే వానికి నాశములులేవు. అమృతమయత్వము దేవశరీరమందు. అనుభూతిమగుచున్నది కావుననే “అన్నానురూపాం తనురూపబుద్ధిం, కార్యం నిదానాద్ధి, గుణానధీతే” అనగా కారణమునుండియే కార్యము గుణముల గ్రహించుచున్నది. కావున అహోరానురూపముగా శరీరమేర్పడు చున్నది. మఱియు జనులశరీరము అన్నముతో నిర్మితము గావున అన్నమయకోశము శరీరమని సిద్ధాంతమై యున్నది. అందుచే కార్యకారణములకు భేదములేదు. స్వర్ణకమల ముల తిను హంసపక్షులు స్వర్ణమయములై యున్నవి. అటులుగానివి మాంసా దిమయములై యున్నవి. అలాగున తాను బ్రహ్మానుభవమును పొందిన లక్షణమునకు తాను బ్రహ్మమై యుండవలయును. బ్రహ్మనుభావముచే బ్రహ్మ త్వము సర్వదాసిద్ధమగును. కాబట్టి దేవాశయమును సకల విధముల భవము వ్యయముచేసి సుందరముగా నిర్మించియు ప్రధానమైన సర్వేశ్వరుని ప్రతిమము నిశ్చింపకున్న ప్రయోజనము లేనటుల అనందమబ్బినటుల అన్ని శాస్త్రాది ప్రమాణములున్నను స్వానుభవమగు అపరోక్ష జ్ఞానములేక పోయిన బ్రహ్మ మెట్టిదో ఎవరికిన్ని విదితముగాదు. చక్కెర మధురముగా యున్నది. అది తిన్నప్పుడే తెలియబడుచున్నది. బ్రహ్మనుభవము గలిగిననే పరిపూర్ణ తృప్తి గలుగుచున్నది. “ఆత్మన్యేవచ సంతుష్టస్తస్యకార్యం నివిద్యతే” అని భగవద్గీతయు చెప్పుచున్నది. కావున తనకు స్వానుభవము సిద్ధముగావలయు అస్వానుభవ జ్ఞానము గురువు చెప్పినరీతిగాను శాస్త్రాను గుణ్యముగాను యుక్తియు క్తముగాను యుండవలయును. అప్పుడే పరిపూర్ణమగు జ్ఞానము ఉపకరింపఁ చెనని నిశ్చయించు కొనవలయును. దానికి చిహ్నము సకలేంద్రియతీతజ్ఞానము పరమశాంతి సకలోపరతి సుఖానుభవమయియున్నది. కావున చతుర్విధ ప్రమాణసిద్ధ జ్ఞానమే సత్యమయినది. అదియే అనందకరమగును. మఱియు శాస్త్రాది త్రివిధ ప్రమాణములకన్నను తన అనుభవప్రమాణమే ప్రధానమని తెలియ వలయును. ఇదియే ప్రబల ప్రమాణము. శాస్త్రాది ప్రమాణములు బ్రహ్మ మిట్టిదని పరోక్షముగా భోధించుచున్నవి. అనుభవ ప్రమాణము బ్రహ్మము

తానేయని అప్రకంప్యహేతువై అపరోక్షముగా ఉపదేశించుచున్నది. కావున శాస్త్రాది త్రివిధ ప్రమాణములు సంశయరహితముగా బ్రహ్మము యొక్క పరోక్షజ్ఞాన ప్రతిపాదకములుగాను కేవలానుభవ ప్రమాణము మాత్రము అపరోక్ష జ్ఞానజనకముగాను యున్నవి. కావున నకలోపనిషత్ప్రతిపాద్యమగుముఖ్య ప్రయోజనము ఆనర్థ నివృత్తి ఆనందప్రాప్తియని తెలియవలయును.

అదియునుంగక వేదములు సద్గురువులు బ్రహ్మస్వరూపమును తెలియ జేయుటయందు సమర్థులనియు తానుమాత్రము ఈశ్వరానుగ్రహముచే గలిగిన స్వయం ప్రజ్ఞచేతనే విద్వాంసుడు సంసారసాగరమును దాటుచున్నాడు. ఇందు లో జ్ఞానసంపన్నులగు గురువులు అప్రవాక్యములు వేదవాక్యములు మార్గదర్శముగాను “కై వరత్తకః, కేశవః” భగవంతుడు నావికుడు అన్నట్లు దయామయుండగు సర్వేశ్వగుడు నావికుడుగాను ప్రజ్ఞయనునది యోడగాను, సంసారమనునది సముద్రముగానుతరించువాడు వివేకముగలవాడుగాను తెలియవలయును. వేదములును, గురువులును ఒకేవిధముగా తెలిపియున్నారు. శ్రుతులనగా

ఈశ్వరునిద్వారా వినబడునవి సత్యమునే వచించునవి. భయంకరమగు అజ్ఞాన మృత్యువుయొక్క వాతబడకుండుటకై తీవ్రముగా జ్ఞానోపదేశమునకై శిక్షించుచున్నవి. అలాగున గురుమూర్తులును వేదములోనున్నదానిని స్పష్టముగా వ్యాఖ్యానించి పరమదయతో స్వానుభవపూర్వకముగా నిస్సంశయముగా బోధించుచున్నారు. వేదములును అవిద్యఫలితమును విద్యఫలితమును రెంటిని తెలుపుచు “శ్రేయశ్చ శ్రేయశ్చ” అను కథశ్రుతి మంత్రములో మందుడు ప్రేయస్సును కోరును. ధీరుడు శ్రేయస్సును కోరును. అనువిధమున తటస్థముగా బోధించుచున్నవి. చెప్పవలసిన విషయములన్నిటిని స్పష్టముగా తెలిపుచున్నవి. అలాగున గురువులు దేహమస్థిరమనియు భోగములు శాశ్వతములు గావనియు అత్మనిత్యమనియు అత్మ సుఖమనంతమనియు శిష్యులకు బోధించుచు మీకిష్టమైనదానిని గైకొనుడని కర్తృత్వ రహితులగుటచే తటస్థముగానే తిరుగా తెలుపుదురు. వేదములకన్నను గురువాక్యములు ప్రత్యక్షసిద్ధములైనను భగోచరములై యున్నవి. “ఉపదేశక్రమోరామ, వ్యవస్థామాత్రం పాలనం” గురూపదేశము వ్యవస్థాపాలనమే అనునదియు “తటస్థితా బోధయంతి గురవః” అనువాక్యమున్ను సామాన్య వాక్యమేగాని విశేషవాక్యముగాదు. గురువులు మాతృదేవివలె దయాసంపన్నులై బిడ్డలగు శిష్యులను తరింపజేయుటకు అనేక

తరుణోపాయములు నిరంతరము బోధించుచు హృత్తాప హారకులై యున్నారు భగవంతుడును అనన్య భక్తులకు అన్యుడుగాక గోవునువెంబడించు వత్సము వలె భక్తులసంరక్షణకై వెనువెంట తగిలియున్నాడు. అయినను ప్రజ్ఞాప్రయోజన మత్యంత అవసరము. ఎందుకన గగన వీధినుండి మేఘములు వర్షించినను పాత్రయనునది లేకుండిన జలముచే ప్రయోజనమును బడయజాలరు. దాహ శాంతియు గలుగదు అలాగున తాపత్రయముచే తపించుజనులు ధర్మానుష్ఠాన మేఘసమాధినిొందిన బ్రహ్మజ్ఞానులగు గురువులద్వారా జ్ఞానవృష్టి అనంతంగా లభించినను, స్వానుభవరూప ప్రజ్ఞా విశేషమను జ్ఞానప్రకాశము లేకుండిన తాప శాంతిని పొందజాలరు. కావున ప్రజ్ఞ నేను బ్రహ్మమను అనుభవజ్ఞానము సంసారసాగరమును దాటించుచున్నది. గనుక జ్ఞానస్య కారణం, శుద్ధాశిష్య ప్రజ్ఞైవ కేవలం = అనగా : జ్ఞానకారణము శిష్యునిప్రజ్ఞయే. సూర్యుడు చీకటినినశింపజేయుటలో సమర్థుడగువిధమున నిరపేక్షమగు బ్రహ్మ జ్ఞానము మోహమును పూర్తిగా ధ్వంసము జేయుచున్నది. కనుక ప్రజ్ఞయే సంతరణమున అనన్యహేతువై యున్నది. ప్రేవిషయమును॥ఉపనిషద్వాక్యము॥ అనన్యప్రోక్తే గతి రత్యనస్తి॥అనగా ఇతరులు వచించిన బ్రహ్మవిషయమున గతిలేదు. తనయొక్క అనుభవముచేతనే బ్రహ్మము ప్రాప్తమగుచున్నది. గురువుకన్న ఇతరులద్వారా బ్రహ్మప్రాప్తి గలుగుచున్నది. తరువాత ప్రజ్ఞతో గూడిన స్వస్వరూపము యొక్క యనుభవముచేతనే జ్ఞానము సిద్ధమగుచున్నది. అట్టి మహానుభావుడే పరబ్రహ్మమందు రమించుచు పరబ్రహ్మ స్వరూపముతో, పరబ్రహ్మమై, అనగాతన్నుతానే తనజ్ఞప్తియను ప్రజ్ఞచేతనే దెలసి తన యందు తానే తనరూపముతో ఆనందించుచు తానై యుండున్నాడు. అనగా పరబ్రహ్మ మగుతాను దేశకాలాదిభేదములు లేక దేనిచేతను పరిచ్ఛిన్నుడుగాక అఖండ పరిపూర్ణ విజ్ఞానమయ సత్తామయుడై యున్నాడు. బ్రహ్మస్వరూప లక్షణములగు సర్వధర్మములతో గూడుకొని ధర్మియగుపరమాత్మగాయున్నాడు తనయొక్క స్వరూప మిట్టిదని ఆత్మలో విచారించి విచారించి తనలో గలిగిన కేవల బ్రహ్మానుభవము చేతనే తెలియుచున్నాడు. తదనంతరము తత్స్వరూపుడై సకలేంద్రియ వృత్తులు నాశమొందుటచే పరిశుద్ధుడై, సర్వ సంశయములు దీగినవాడై, తనచిత్త పవృత్తి అంతయు ఆత్మాభిమఖమై నందుచే నిర్వికల్ప స్వరూపముతో పరబ్రహ్మ మందుండుచు పరిపూర్ణ జ్ఞానసిద్ధిని బడసినవాడై

పరబ్రహ్మమైయున్నాడు. అనంత శాశ్వతసుఖమును పొందుచున్నాడు. కావున తనయొక్క స్వస్వరూప పరబ్రహ్మమును విస్సంశయముగను నిశ్చలముగను అంబడపరిపూర్ణముగను, దృఢముగా తెలిసి కేవల జ్ఞానమయ చిన్మయానంద మాయామృతమయ నిర్వికల్ప స్వానుభవముచే తెలిసి యతీరున వున్నవాడై సకల ప్రవృత్తులు నాత్మాభిముఖముగావించి తనలో తాను విహరించుచు, పరబ్రహ్మమై నిరంతరము తానుండవలయునని శిష్యునికి గురువుపదేశించుచు న్నాడు. - సన్ముఖంతిష్ఠేత్ - సకలేంద్రియ ప్రవృత్తులు బహిర్ముఖములను గానీయక నిగ్రహించి కేవల మాత్మాభిముఖములనుగాజేసి పరబ్రహ్మమై యుండవలయును. అదియే పరిపూర్ణజ్ఞానసిద్ధియగును. ఈ విషయమునే “పరాంబిభాని” అని ఉపనిషత్తు చెప్పుచున్నది. “అమృతచక్షుః, అమృతత్త్వ మిచ్ఛన్” అనురీతి అమృతపదవిని గోర్తువాడు సకలనాత్మ పదార్థములనుండి దృష్టిని మరలించవలయును. మఱియు స్వానుభవ మహిమచేతనే జ్ఞానసిద్ధిని బడసినవాడై పరమాత్మాభిముఖియై స్వస్వరూప పరబ్రహ్మమగుచు నిరంతర బ్రహ్మానంద మగుచుండె యున్నాడని భావము. స్వానుభవమే గొప్పది.

శ్లో॥ సర్వమను భవసిద్ధం, నహినహి తత్సదృశమిహలోకే ।

పరమాత్మని సన్త్తుప్తో, తత్స్వయం భజతి పరతత్త్వం॥

తా॥ అనగా సమస్త మనుభవసిద్ధముగావలయు అనుభవముతో సమానమైనది లోకమునలేదు. గావున పరామాత్మానుభవముచే స్వయముగా పరతత్త్వమును పొందును.

శ్లో॥ నిఖిల నిగమగమ్యం, సర్వదాశాంతరూపం ।

నిరుపమ నిఖిలార్థం, సచ్చిదానందరూపం ॥

ఇహాభువి పరతత్త్వం నిర్గుణానందబోధం ।

భజితహృది మునీంద్రీః, స్వానుభవేన సిద్ధమ్ ॥

తా॥ అనగా నిరుపమ, నిర్గుణ, సర్వవేదవేద్య సచ్చిదానంద పరతత్త్వమును మౌనులారా స్వానుభవముచే సిద్ధమునుగా హృదయమునజేయుడు.

మఱియు ఏది సకలవేదాంతములకు ముకుటమో వేదశాస్త్రములకు పర మగమ్యమో వేదర్షుల బ్రహ్మణ్యుషుల సిద్ధయోగుల బ్రహ్మజ్ఞానుల, అనుభవ సిద్ధమై సకల సంసయచ్చేదకమై, నిరుపమానందరూపమై, ప్రకృతిరహితమై, సర్వాతీతమై, విజ్ఞానరూపమై యున్నదో అద్వానిని పరమసత్యమును తెలియ

వలయును. ఇదేవిషయమును భగవద్గీతయు చెప్పుచున్నది.

శ్లో॥ యదక్షరం వేదవిదోవదన్తి, విశన్తియద్యతయో పీతరాగాః

యదిచ్ఛంతో బ్రహ్మచర్యం చరన్తి, తత్తేపదం సంగ్రహేణప్రవక్ష్యే॥

ఋషైః విషయమునే యీ శ్లోకార్థము కావున తాను మానవుడై జన్మించి నందుకు బ్రహ్మవిచారము జేసి, తరించి బ్రహ్మము తాగావలయును. ఇదియే సత్యము మానవ జీవితలక్ష్యము ఇటులనే సకల శాస్త్రములు తెలియపరచుచు న్నవి. అట్టి పరిపూర్ణ జ్ఞానమును పొందినప్పుడే మానవత్వము పూర్ణమగు చున్నది. అని పరపూజ్యుడగు శ్రీ గురుదేవుడు అట్టి మానవజన్మ సార్థక బ్రహ్మతత్త్వము నిట పరమదయతో చేతియందు ఆరటిపండువలెను చక్కెర కలిసిన నోటిలోని నవనీతమువలెను సులభముగా సారవంతముగా నుపదేశించు చున్నాడు. వేదస్మృతుల విషయమును సాక్షాత్తుగాను పరంపరగాను పురాతన మునుంచి సర్వదాయున్న ఆద్యంతములులేని పరమాత్మను ప్రతిపాదించు పురాణములును తెలుపుచున్నవి. అట్టి పురాణముల కన్నను మహాభూషులచే స్మరింపబడిన ధర్మజ్ఞానరూప స్మృతులును వేదార్థమునే వ్యాఖ్యానము జేయు చున్నది. ఆవిః పురాణములకన్నను శ్రేష్ఠములు. జ్ఞాన ప్రతిపాదకములయిన త్రికాండాత్మక (కర్మ, ఉపాసన, జ్ఞాన) వేదములును సర్వేశ్వరానుగ్రహ రూపములై నానా శాఖలతో నొప్పుచు వరిష్ఠములై, ఆలోకికములై యున్నవి. ఆవేదములకును ఉపనిషత్తులనునవి పరబ్రహ్మను సాక్షాత్తుగా ప్రతిపాదించు నవై, విజ్ఞానరూపములై, కేవలానుభవ గమ్యములై సారవంతములుగా అనంతవిషయమును తేటపరచుచు వేదాంతములనబడుచు సిద్ధాంతరూపములుగా యున్నవి. ఆ యుపనిషత్తులకును నాలుగు మహావాక్యములు ముఖ్య సారాతి సారములై యున్నవి. అట్టి మహావాక్యముల సారార్థమే మహాత్ములు సిద్ధాంతీకరించి చెప్పుచున్నారు. అసిద్ధాంత వాక్యముల సంగ్రహార్థమేమనగా ఆరో పితము అధిష్ఠానముకన్న వేరుగాదు. చిత్రిపటమందు చిత్రితములైన నానా విధ చిత్రములు విమర్శించిచూడగా పటరూపములై పటముకన్న వేరుగాక యున్నది. ఆలాగున మనస్సగు చిత్రిపటమందు త్రిగుణములచే నానావిధ దృశ్యము నిర్మితమాయెను. అదంతయు మనసుకన్న వేరుగాదు కల్పితము. అట్టి మనస్సు జీవత్వము మొదలైనవన్నియు పరబ్రహ్మ మందజ్ఞాన బలిమిచే కల్పంపబడెను, ఈ విషయమును తెలిసికొనిన ఆరోపితమగు జగత్తుగూడ పర

బ్రహ్మముకన్న వేరుగాదు. ఏకమేవాద్యయం బ్రహ్మజీవో బ్రహ్మైవనాపరః
 ఇత్యాది శ్లోకులచే జీవుడు బ్రహ్మమేను వేరుగాదను విషయము స్పష్టమగు
 చున్నది. పై చెప్పబడిన రీతిగా శాస్త్రాది ప్రమాణములు అటులనే తెలియ
 పరచుచున్నవి. కావున జీవుడు పరబ్రహ్మమే జగత్తున్ను పరబ్రహ్మమేయగు
 చున్నది. చక్కగా విచరించిన జగత్తు జీవుడనునది మఱియొక పదార్థములు
 లేవు. అంతయు పరబ్రహ్మమే మఱియొకటిలేదు. అట్టినిర్వికల్ప నిశ్చలనిర్వి
 కార నిరంతర పరబ్రహ్మమందుండుటయే మోక్షమగుచున్నది. సకలానర్థములు
 స్వరూప విజ్ఞానముచే తొలంగి పరమానందము లభించి తాను పరబ్రహ్మమగు
 చున్నాడు. ఇదియే కైవల్య పదవియగును. ఈలాగున పరిపూర్ణ పరబ్రహ్మ
 మొకటియే యున్నది. అను బ్రహ్మైకత్వ విజ్ఞానమందు అనేకశ్చతులుగలవు
 శ్రు॥ ఏకోదేవస్సర్వ భూతేషుగూఢ. సర్వవ్యాపీ సర్వభూతాన్తరాత్మా ।

కర్మాధ్యక్షస్సర్వ భూతాదివాసః. సాక్షీచే తాకేవలో నిర్ణుణశ్చ ॥

ఇత్యాది శ్లోకులనేకములు ప్రతిపాదించుచున్నవి. శ్లోకులకన్నను వేరుప్రమా
 ణములులేవు. గనుక శ్లోకులను అందరు మహర్షులు పరమ ప్రమాణముగా
 గైకొందురు. వానికన్న విరుద్ధముగాతోచిన తానికను అట్టిఅఖండస్థితి పొంద
 లేదనియే తలంపవలయును. శ్లోకులయందప్రాణ్యము కల్పింపనేరీకిని సాధ్య
 ముగాదు. సారాంశమేమన గురూపదేశము, స్వాత్మానుభవము, శ్లోకులు,
 యుక్తులు, ఇవన్నియు పైరీతిగనే తెలుపుచున్నవి. జీవుడు పరబ్రహ్మమేను
 జగత్తు పరమాత్మరూపమేను నిరంతర పరబ్రహ్మానుభవ అమృతమయ, నిర
 వదికానందమయ నిరావరణ పరిపూర్ణ విజ్ఞానాఖండ సత్తాస్థితియే కైవల్యము.
 బ్రహ్మైకత్వమే, విజ్ఞానము. ఇదియే సకల వేదాంత సిద్ధాంతము.

శ్లో॥ సత్యమాత్మా బ్రహ్మైవ. బ్రహ్మత్వై వాత్రహ్యేవన విదిశిత్స్యం ।

త్వం బ్రహ్మసి. అహంబ్రహ్మస్మి. అవయోరంతరం నవిద్యతే॥

త్వమేవాహ మహమేవత్వమ్॥

అనగా సత్యము బ్రహ్మమే అదియే ఆత్మ. నీవు బ్రహ్మము నేను బ్రహ్మము
 భేదములేదు. నీవు నేను అనునదియు బ్రహ్మమే. ఇదియే సద్గురూపదేశ రహ
 స్యము.

మఱియు సాధన చతుష్టయ సంపత్తి గలగి శ్రద్ధాభక్తి ప్రపత్తులతో
 కూడుకొని శ్రీ సద్గురుదేవుని పరమోపదేశము పొందిన ధన్యాత్ముడగు శిష్యుని

యొక్క పరమానుభవరూప పరతత్త్వ పరబ్రహ్మస్థితియగు ఆచల సనాతన స్వస్వరూప నిష్టాపాయ నిర్వికల్పసమాధిని అఖండవిజ్ఞానమును పరబ్రహ్మైక్యస్థితిని శాశ్వతానందపదవిని ఇటులుండునని గ్రహించవలయును. అనగా పరమ గురువుయొక్క యుపదేశ వేదాంత శ్రవనాంతరమే. జ్ఞానయోగ్యుడగు సచ్చిష్యవరుడు దీర్ఘకాలమునుంచి మహావ్యాధితో పీడితుడై నవాడు వాని పుణ్య వశమున సిద్ధయోగివలన ఔషధమును నేవించి పథ్యమున్నందున వెంటదే ఆరోగ్యవంతుడై అమదానందమొందు విధమునను తీవ్రత్తిదచే బాధితుడగు వాడు షడగ్రసోపేతాన్నమును భుజించి సంతృప్తుడగు విధమునను నీటిలో మునిగి ప్రాణమునకై తపించువాడు వానిని యుద్ధరించువాని హస్తావలంబన మునుపొంది బయటపడి బ్రతుకువానివలెను అనాది సిద్ధమగు అజ్ఞానభవ రోగమును తత్త్వమసి మహావాక్య గురూపదేశ ఔషధమువలన నశింపజేసికొని శాశ్వతానందమును పొందినవాడై అలాగున శోకమోహద్వంద్వ బాధలగు తీవ్రక్షోదను పరబ్రహ్మస్థితియను ఉన్నత స్థానమునొంది అమృతాపానముచేసి పోగొట్టుకొని పరమ సంతృప్తుడై సంసారమడుగులోబడి మునుగుచు సుఖమును ప్రాణమునకై ప్రాకులాడువాడు సద్గురుద్వారా యుద్ధరింపబడి ఆత్మసుఖమును పొందినవాడై అనగా ఆనందమునొందినవాడై సంతృప్తుడై పరమసుఖవంతుడై స్వానుభవజ్ఞాన మహిమచే యున్నాడు.

పండినఆకు గాలిపోకగానే రాలిపోవునటుల పండినపండు తొటిమనుండి పడిపోవునటుల పరమ గురూపదేశనిమిత్తమున యోగ్యుడగు ముముక్షువు. సంసారమునుండి పండినఆకువలె పడిపోవుచున్నాడు. అనగా ముక్తుడగుచున్నాడు.

అలాగున అజ్ఞానమును తొటిమనుండి పండువలె దూరుడగుచున్నాడు. అజ్ఞాననిర్మూకుడై కైవల్యమును పొందుచున్నాడు. పరిపక్వావస్థపొందిన అరటి పండు లేక చింతపండు మోదలై నవి చర్మముతో సంబంధములేక యుండువిధమున సద్గురూపదేశముచే పరిపూర్ణావస్థనుపొందిన సచ్చిష్యుడు అజ్ఞానముసంతుక దేహేంద్రియాదులనభిమానమునువీడి జీవన్ముక్తుడై యుంటున్నాడు. పరమ గురువగు యమధర్మరాజుయొక్క ఆత్మోపదేశమును శ్రవణముజేసిన వెంటదే నచికేతనుడు స్వస్వరూపమును పొందెను. శ్రీ దక్షజామూర్తి చిన్మూద్రీ వీక్షణ చేతనే శివజీవైక్యమును సనకాది యోగులుపొంది నిశ్చలసమాధిలో యుండరి.

విదేహముక్తుడగు శ్రీ జనకచక్రవర్తి మహానుభావుడైన వాని పరమోపదేశము చేతనే శ్రీసుఖమహర్షియు సర్వదా విదేహస్థితిలో నుండుచు నిర్వికల్పసమాధి నొందెను. మహాపరమగురువగు ఆష్టావక్రమహామునియొక్క ఆత్మోపదేశము చేతనే శ్రీ జనక చక్రవర్తియు అశ్వారూఢుడయ్యు నిశ్చలత్వముపొంది తరువాత అమనస్కు భావమును పొందెను. అలాగున సద్గురూపదేశమును శ్రవణానంతరమే శిష్యుడు తనయొక్క స్వస్వరూపస్థితిని అనగా నిర్వికల్ప సమాధిని పొంది నిశ్చలుడు కావలయును. ఓ ధన్యాత్ముడగు శిష్యువరా నీవు బ్రహ్మమయ్యేయున్నావు. జీవుడు బ్రహ్మమేగనుక యేకాలమందును. బంధమోక్షములు నీకులేవు. ఆజడవు. అన్యయుడవు. కాశ్వతుడవు. ఆనందమయుడవు నీవుగా యున్నావు. అంతయు బ్రహ్మమే అనునట్టి మహావేద్యమగు తత్త్వమసి ఉపదేశమే యిదియని తెలియుము. దినినే నిరంతరము మననము చేయుము. గురువచనమనునది సూర్యునిచే చేదీంపతగినదని అజ్ఞాన తమస్సును చేదీంచుచున్నది. నానావిధ శుశ్రీతులతోగూడిన గురువాక్యము అజ్ఞానమునకు బ్రహ్మోత్తమగును. పిమ్మట అజ్ఞానము పూర్తిగా నాశనమగుచున్నది. ప్రసన్నభావము గలుగుచున్నది. సర్వరాగములు నివృత్తములై. సర్వసంకల్ప రహితుడై. ప్రజ్ఞానఘనుడై కేవలాత్మానుభవమునుపొంది అచలస్థితిని పొందుచున్నాడు. నిరంతరమాత్మాకార యోగములోనేయుండుచు నిర్వికల్పసమాధిస్థితి నొందుచున్నాడు. “ప్రళమితకరణః” అనగా సకలేంద్రియములు ఉపశమించుచున్నవి. సకలవృత్తులు నాశమొందుచున్నవి. అగ్నిచే దగ్ధమగునటుల సకల వికల్పములు గుణములు వాసనలు జ్ఞానాగ్నిచే దహించుచున్నవి. “సమాహితాత్మా” అనగా మనస్సు నిశ్చలమై పరబ్రహ్మమందు లయించుచున్నది. ఇదియే నిర్వికల్ప నిశ్చలయోగమగును. “అచాలాకృతి” అనగా చలించని స్థితిని పొందుచున్నాడు. ఇదియే అచలమగు పరమాత్మస్థితియగును. “ఆత్మానిష్ఠతః” సదా స్వస్వరూపమందుంటున్నాడు. ఇదియే పరిపూర్ణము. ఈలాగున శిష్యుడు స్వాత్మావివేకముచే గురూపదేశమహిమచే జ్ఞానసిద్ధివిబడసి నిర్వికల్పస్థితిలో లేక అచలస్థితిలో, స్వానుభవస్థితిలో, తనబ్రహ్మసాక్షాత్కారములో అనిర్వచనీయ సర్వేంద్రియాతీత పరిపూర్ణ పరబ్రహ్మమందుండి పోయినవాడాయెను. జీవుడు పరమాత్మలో గలిసేను. మనస్సు బ్రహ్మమందులయించెను. సకలదృశ్యము నాశమాయెను. అమృత స్వరూపమాయెను. జ్ఞానమందు

శివమయ కై వల్యమయమాయెను. నిర్వాణమయమాయెను. సర్వసంశయము లుడిగెను. సిద్ధించవలసినది సిద్ధించెను. తెలిసికోదగిన వినదగినది, చేయదగినది, పొందదగినది పూర్తియాయెను. అదియే నిర్వికల్పము, నిరంజనము, నిరాకారము శుద్ధ పరిపూర్ణానుభూతి, ఆనందమయ, విజ్ఞానమయ, నిరామయ, చిన్మయ, సన్మయ సర్వవ్యాపక సర్వదృశ్యరహిత శాశ్వతసుఖమయ, పరబ్రహ్మజ్ఞానసిద్ధిగలుచున్నది. ఇట్టి మహాజ్ఞానులగువారు ప్రపంచములో ఆచరిలో కలిసియున్నను ఆత్మకన్న వేరుగా మఱిదేనిని గాంచరు. అంతయు తానేయని నిశ్చయించుకొనియుందురు. ఈలాగున ఆత్మకన్న వేరులేదని వేదములు నిర్ణయించుచున్నవి.

శ్లో॥ జగదాకార తయాఽపి పృథతే,

గురుశిష్య విగ్రహతయాపి ।

బ్రహ్మకార తయాఽపి పృతిభాతీదం.

పరాత్పరం సర్వమ్ ॥

తా॥ పరమాత్మ స్వరూపమగు సమస్తము జగద్రూపముగను ధ్గురుశిష్యరూపముగను బ్రహ్మకారముగను తోచుచున్నది. అనగా అంతయు పరబ్రహ్మమే. ఈలాగున శ్రీసద్గురువులవారి యుపదేశమువలనను, శ్రుతిప్రమాణమువలనను యిక్తులవలనను ఈశ్వరకరుణ చేతను జన్మాంతర పుణ్యముచేతను సానుభవ మహిమచేతను సర్వబంధవిముక్తుడై శాశ్వతానంద మోక్షమునుపొందుచున్నాడు కావున శిష్యుడు పై నిరూపింపబడిన గురుశాస్త్రాదులయందు కృతజ్ఞత గలిగి వానిని మరువక జ్ఞప్తియుంచవలయును.

శ్లో॥ ఆజీవితంత్రయస్సేవ్యా. వేదంతో గురురీశ్వరః ।

అదౌజ్ఞానాప్తయే సత్పాత్. కృతఘ్నుత్వ నివర్తయే ॥

తా॥ శరీరపాత పర్యంతము, వేదాంతము గురువు ఈశ్వరులను ముందు జ్ఞానాకారకులగుటచే జ్ఞానము గలిగినతరువాతను విడువక నేవింపలయును. కావున అనుభవముగల శిష్యుడు సదా గురువును ఈశ్వరుని వేదాంతముల మరువక జ్ఞానమయ్యుడై యుండవలయును. మఱియును శ్రీ గురువులవారు అత్యంత దయతో తత్త్వమసి మహావాక్యార్థమును సవిస్తరముగా బోధింపగా శిష్యుడు శ్రవణముజేసి “ప్రజ్ఞానంబ్రహ్మ” అను లక్షణ నిరూపక ముహూవాక్యానుసారముగా అనగా శ్రుతిప్రమాణానుసారముగా బ్రహ్మతత్త్వమును తెలిసికొని

“అహంబ్రహ్మస్మి” అను యనుభవ వాక్యప్రతిపాద్యమగు స్వానుభవ ప్రమాణరీతిగా బ్రహ్మము తానగుచు “ఆయమాత్మాబ్రహ్మ” అను సాక్షాత్కారవాక్యముననుసరించి జీవుడు బ్రహ్మమేయగునను ఏకత్వవిజ్ఞానముతో పరబ్రహ్మమును సాక్షాత్కరించినవాడాయెను. సర్వధన్యతను బడసెను. తరువాత కొంత వరకు విశ్చలసమాధిలోనేయుండి కేవలాఖండ పరిపూర్ణ విజ్ఞానసంపన్నుడై పరబ్రహ్మమై తనకు గలిగిన నిరవధిక శాశ్వతానంద మనిర్వచనీయమైనను అస్థితిని పరమగురు కరుణను స్వానుభవరీతిగా కృతజ్ఞుడై వెలిబుచ్చుచున్నాడు అనుభవముగల మహానుభావులందరు తనస్థితిని గురు కరుణయేయనియు శ్రుతి మాతప్రసాదమనియు వచింతురు. బ్రహ్మవస్తువును నిస్సంశయముగా తెలియజేతురు. స్వానుభవమునే యెక్కువగా విశ్వసించి తన్ను తాగనుగొనవలయునవి నొక్కి వక్కానింతురు. అలాగున స్వానుభవమును పొందిన శిష్యుడును మహానందముతో నిర్భయుడై అనిర్వచనీయస్థితిలో యున్నవాడై యీలాగున చెప్పుకొనుచున్నాడు. “అనగా అచరణ పరుడగు ధన్యాత్మునిస్థితి యీలాగున యుండును. ఇట్టి శిష్యుడు తన యనుభవ సిద్ధమయిన జ్ఞానమహిమను అనంత సుఖమును గురుకరుణను నొక్కి వక్కానించుచున్నాడు.

“నష్టోమోహః స్మృతిర్లబ్ధా, త్వత్ప్రసాదాజ్ఞనార్దన”

స్థితోఽస్మిగత సందేహః॥

అను భగవద్గీత వాక్యానుసార

ముగా నా సందేహములన్నియు నశించినవి. మీ అనుగ్రహముచే సకలదుఃఖములు క్షయించినవి. స్వాత్మానుభవ జ్ఞానము కలిగెను. ఏది జీవత్వాపాదకమై అజ్ఞాన కారణమైయున్న బుద్ధ్యావరణము తొలగిపోయినది. అందుచే తత్కార్యములగు సంకల్ప వికల్పములు ఇంద్రియాది చేష్టలెల్లయుడిగిపోయినవి. సరమో పరతి పరమశాంతి లభించెను. నిశ్శోక నిరుపమానంద స్థితియు లభించెను. మాలిన్యబుద్ధి అనాత్మభావన తొలగిపోయెను. శుద్ధబుద్ధి పరిశుద్ధజ్ఞాన ముదయమాయెను. స్వస్వరూప స్థితితెలియబడెను. సచ్చిదానంద పరబ్రహ్మమయితిని అజ్ఞానము గళితమాయెను. బ్రహ్మము జీవుడు వేరుగాదు. జీవుడే బ్రహ్మము. బ్రహ్మమే జీవుడు. అనునట్టి బ్రహ్మైక్యజ్ఞానముచే పరోక్షమైనట్టియు అపరోక్షమైనట్టియు దృశ్యమును నేను తెలియుటలేదు. ఇది అది యను భేదభావము నశించినది. కేవలాఖండ సద్వస్తువు ఏకరసము పరిపూర్ణము పరబ్రహ్మమే యున్నది. అదియే నేను నేనే అదిగాయున్నాను. నన్ను వినా వేటొటిలేదు.

కనుక ఇట్టి అఖండపరిపూర్ణ స్థితిచే భిన్నమును తెలియుటలేదు. మరేమనిన సర్వేంద్రియ విలక్షణమగు, శాశ్వతమగు, సుస్థిరమగు, నిరవధికానందము నపారముగా ననుభవించుచున్నాను.

ఇంతమాత్రమేగాని యింత పరిమితిగలదిగాని ఇంతవరకుండుననిగాని చెప్పజాలను. ఊహింపజాలను. ఆస్వాత్మసుఖమనంతము. అఖండ అప్రాకృతము కేవలానుభవైక గమ్యము అదిభావపదార్థమేగాని ఆభావముగాదు. శూన్యముగాదు. పరిపూర్ణము. మోహరూప అజ్ఞానమున్నప్పుడు ఇదింతయు అదిఇదియను ప్రపంచమునుగా గాంచితిని. జ్ఞానబోధ సూర్యోదయము కాగానే ఆయజ్ఞానమేటులబోయెనో తెలియదు ఇదేమిచిత్రము.

ఓ మహానుభావా! స్వామిన్ దయామయా తమఅపారకరుణా మయా మృతమయ ప్రశాంతప్రసన్నదృష్టిచే నాకుప్రాప్తమైన యఖండమైన యపరిచ్ఛిన్నమైన నిరవధికానందామృత ప్రవాహముచే నిండి నిబిడికృతమైన పరబ్రహ్మ సాగరముయొక్క పైభవము వచింపసాధ్యముగాదు. అటుగాక మనస్సుతో నూహింపనూ శక్యముగాకున్నది. అపరబ్రహ్మనందమునే మనవచ్చును నిరతిశయము ఆవాజ్ఞానసగోచరము పరబ్రహ్మమేటుల వాక్కులకు మనస్సు గూడ యందనిదో ఆయానందముగూడ నట్టిదియే. యగుచున్నది. వేరుజెప్పనేల అనందమే బ్రహ్మము. బ్రహ్మమే అనందము. శ్రు॥ అనందోబ్రహ్మేతి. వ్యత్యానాత్॥ అను శ్రుతియు నా విషయమునే తెలుపుచున్నది. ఇచ్చోట పరబ్రహ్మను అనందసాగరమునుగా వర్ణించుచున్నాడు. సాగరమపారమయినది. దానినంతయు దెలియ సాధ్యముగాదు. చూచుకొలది పోవుకొలది జలమయమై అనంతకల్లోలభంగురమై యుండును. అచ్చటచ్చట తెల్లదీపులుండును. ఆలాగున పరబ్రహ్మముయొక్క అనందోదధియు కేవలానందమనెడు స్వచ్ఛజలముతో గూడుకొని తలంచినను చూచినను అనందమయమై అనుభవించుకొలదియు తరుగనిదియునై అనంతమై యున్నది. పరబ్రహ్మసుఖమిట్టిదనియు యింత యనియు నిర్ణయింప శక్యముగాకయున్నది. అపరబ్రహ్మము శబ్దాతీతమగుటచే మననాతీత మగుటచే వాగతీతమై మనోఽతీతమైయున్నది. ఈపరబ్రహ్మోర్థవమందు కేవలామృతమయ మాధుర్య జ్ఞాన వీచికలు పుంఖాను పుంఖములుగా నున్నవి. ఉపనిషద్విహారములనెడు గొప్పదీపులు అతీంద్రియ జ్ఞానులగు బ్రహ్మజ్ఞానుల విహారయోగ్యములై యున్నవి. సముద్రమున మునింగనివారు

మరణించుచున్నారు. తిరుగా పుట్టుచున్నారు. ఈ ఆనందామృత సాగరమున మునిగింపవారు తిరుగా జన్మమునుధరించరు. మరణించరు అమృతమయ్యలై ఆనందశయ్యపై ఆనందమయ్యలై విహరించుచున్నారు. ఆనందామృతమునే పానముజేయుచు నట్టి యఖండామృత జీవనమునే గడుపుచున్నారు. కాబట్టి ఈ పరబ్రహ్మానందామృతాబ్ధి యపారముగాయున్నది. సముద్రములో వడ గండ్లుపడి యెచ్చోటనో లీనమగుచున్నవి. వానిస్వరూపమే తెలియబడదు. ఆ తీరున నాచపల చిత్తముగూడ నిశ్చలమై సూక్ష్మైతి సూక్ష్మమై ఆ యానంద విజ్ఞాన రత్నాకరమునజేరి లీనమైనది. కావున చిత్తము యొక్క స్వరూపము గూడ తెలియకున్నది. వడగండ్లు యనునవి జలమయముగాన జలమంతయు సముద్రమునుండియే వచ్చియున్నందుననే లయించుచున్నది. అలాగున మన స్సుగూడ ఆనందమయము అమనస్సును బ్రహ్మమునుండియే వచ్చినది. తిరుగా అబ్రహ్మములోనే జేరుకొన్నది. ఇకదృశ్యములేదు. అంతయు అమృతమయము, విజ్ఞానమయము, ఆనందమయము ఇందుచేతనే “మనోబ్రహ్మ త్యుపాసీత” అను శ్రుతియు వచించుచున్నది. నదులన్నియు తమగమనము నాపక సముద్రాభిముఖములై ప్రవహించుచు నందులోజేరి సముద్రరూపములగు చున్నవి. గాని నదులాసముద్రము యొక్క అంతమును తెలియుటలేదు. స్వరూపమును తెలియుటలేదు. ఆ స్వరూపమును మాత్రము ధరించుచున్నవి. ఆ న్యాయముననుసరించి జీవులుగూడ మనస్సనెడు ప్రవాహరూపమున పరబ్రహ్మానందసాగరమున కభిముఖులై బోవుచు నందులోకలియుచున్నారు. జీవుని చిత్తములాబ్రహ్మమును తెలియజాలవు. జీవులు చిత్తములు మాత్రము పరబ్రహ్మరూపములగుచున్నారు. లేక అగుచున్నవి. చిత్తము బ్రహ్మమును భావించి భావాతీత బ్రహ్మములో లయించినప్పుడు జీవుడును పరబ్రహ్మమగు చున్నాడు. నదులు సముద్రముకన్న వేరుగానటుల యేదియు బ్రహ్మముకన్న వేరుగాదు ఇదియే యదార్థము. కాబట్టి శిష్యుడు నామనస్సు పరబ్రహ్మస్వరూప మందు లయించినదని తెలియబరుచుకొనుచున్నాడు. నామనస్సు సముద్రమందు వడగండ్లవలె ఆనంతమైన పరబ్రహ్మమందు యేదోయొక కొంచెములో కొంచె మగు దానియొక్క లవలేశమందు చెప్పవీలులేని అంశమున్ను పూర్తిగా లీనమయినది. మనస్సనగా సంకల్పము, సంకల్పమునశించిన దృశ్యముండునందుచే తాను పరబ్రహ్మమేయగుచున్నాడు. “తార్కికులు అణపరిమాణం మనః”

అని వచించియున్నారు. అణువుయొక్క స్వరూపము దృష్టికి గోచరముగాదు అట్టిమనస్సుగూడ కనపడునదిగాదు కేవలభావరూపమైయున్నది. ఇంతసూక్ష్మితి సూక్ష్మమగు మనస్సు విశ్వమంతటిని సృజించి నానావిధరూప సంసారమును కల్పించి సుఖదుఃఖముల యనుభవింప జేయుచున్నది. చిత్తమే జగత్తుగా యున్నది. ఈవిషయంతయు ఉపనిషత్తులలో ప్రతిపాదించ బడుచున్నది. కావున చిత్తము లేకపోయిన నానావిధమగు జగత్తు లేదు కేవలము పరబ్రహ్మ మేయున్నది. ఇంతసూక్ష్మమగు చిత్తము అనంతమగు విశ్వమును సృజించుట ఆశ్చర్యకరముగాయున్నది. అయినను స్థూలదృష్టిచే నటుల తోచునుగాని పర బ్రహ్మదృష్టితో జూచిన యీ చిత్తముగాని చిత్తకల్పితమగు దృశ్యముగాని కానుపించుటలేదు. ఆవిషయమునే వ్యవహారార్థముగా “ఏవకాంశేనస్థితోజగత్” అనగా పరబ్రహ్మమందు ఈజగత్తు యేకాంశమునయున్నది. అని భగవద్గీత తెలుపుచున్నది. అందుచే అనంతమగు నీ పరబ్రహ్మమందు జ్ఞానులకు జగత్తుగా తోచుచిత్తము రయించి పోయినది. దానిస్వరూపముగూడ తెలియబడుట లేదు. కేవలనందము మాత్రము అనుభవింపబడుచున్నది. కావున నాచిత్తము అఖండ సుఖమునొందినది. అచ్చోటనే విశ్రమించినది. చిత్తము పరబ్రహ్మ మందు పర్యవసానమునొందినది. నకల బంధములు నాశములాయెను. నకల దుఃఖములు నశించిపోయెను. అనంతసుఖమబ్బెను అంతయు అనందమే మఱి యు శిష్యుడు నాకు దృశ్యరహితమను విషయమును మిగులాశ్చర్యముతో వచించుచున్నాడు. సామాన్యముగా తనకు లభ్యముగాని వస్తువులభించునప్పుడు బహుయాశ్చర్యపడుచున్నారు. తనదగ్గరయున్న వస్తువు గనపడక వెతకివెతకి వేసరినప్పుడు తిరుగా ఆవస్తువు వెంబడే లభించిన యికను ఎంతో ఆశ్చర్య చకితులగుచున్నారు. అలాగ్గున తనకాపరవస్తువు లభ్యముగాదని తలంచియుండెను. ఇపుడది లభిమాయెను. ఆ పరవస్తువు తానుగానేయుండి ఇంతదనుఁ తెలియనందుకు మిగుల ఆశ్చర్యముజెందెను, ఓహో నాచేతయప్పుడే ఈక్షణమ నందే చూడబడినది. ఈదృశ్యం ఎచ్చోటికిపోయెను. ఇటులవచించుటచే గురు వదేశముకాగానే అనగా వెంబడే సూర్యోదయమురాగానే చీకటి పోయినటు అజ్ఞానాంధకారము పరుగులిడెనని యర్థము. ఆయజ్ఞానమెచ్చోట నుంచినచెప్పు ఇప్పుడెచ్చోటికి పోయిదాగెను, ఏమియు తెలికయున్నది. ఇదెంతఆశ్చర్యం ఇప్పుడు కనబడినది. లేకపోవుటకు కారణమేమి? అనగా అజ్ఞానమనున

మూడు కాలములందును లేనిదే యగుచున్నది. అజ్ఞానమొక పదార్థముగాదు. మరేమన తనును తాను తెలియక భ్రమపడుటయేకారణము తెలిసికొనిన ఆపర బ్రహ్మమేయున్నది. ఈ తెలివిలేనితనము నన్ను పెనుభూతమువలె అనేక శరీరములు కల్పించి అనగా బహువిధ జన్మలనుంచి బాధించుచుండెను. దీని దుఃఖము చెప్పవశముగాదు. ఎంతతరమునుగాదు. ఇంతయు విచారించిన అంతయు హుళక్కే ఒక వస్తువుయుంటా యుండిన అదొకప్పుడు లేకపోవచ్చును దానికి యే యాశ్చర్యములేదు. పూర్తిగా లేనిదొకప్పుడు భాసించుటయు భాధించుటయు నిదియేకదా. కడునాశ్చర్యమేయున్నది. ఈలాగున తనకు గలిగిన ఆనందమును ఆశ్చర్యమును చెప్పను తలంపను తరముగాని దానినిగా తెలియ జేసుకొనుచున్నాడు. శ్రీ గురుదేవుడు అనాది మాయాశృంఖలములనుండి నొక తృటిలో తనను విముక్తుని జేసినందులకు ఆ యాపారమహిమను కొనియాడు చున్నాడు.

శ్లో॥ ఆత్మానమంజసావేద్ధి. క్వాప్యజ్ఞానం పలాయితం ।

కర్తృత్వమపిచేనష్టం. కర్తవ్యం వాపినక్వచిత్ ॥

తా॥ నేను ఆత్మను నీస్సంశయముగా నెఱుగుచున్నాను. నాయజ్ఞానము గంతు లిడ ఎరుగిడిపోయెను. నాకర్తృత్వ భోక్తృత్వాది. బుద్ధియు నశించినది. నాకు కర్తవ్యముగూడ లేదు. అనంతసుఖమబ్బెను.

శ్లో॥ ధన్యోఽహం ధన్యోఽహం. దుఃఖం సంసారికం నపీతేఽద్య ।

ధన్యోఽహం ధన్యోఽహం. స్వస్యాజ్ఞానం పలాయితం క్వాపి ॥

తా॥ ఇప్పుడు నేను దుఃఖస్వరూపమగు సంసారమును గాంచువాడునుగాను అందుచేత నేను కృతార్థుడనై తిని. నాయొక్క అనేక జన్మకర్మ వాసనాసమూ హముగల అజ్ఞానము విక్కడనోపారిపోయెను. అనగా నశించెను. కాబట్టి నేను ధన్యుడను. ఈలాగున శిష్యుడు గురుదేవునిదగ్గర భక్తిప్రశ్రయములతో విన్నవించుకొనుచున్నారు. ఇదియే కతజ్ఞుడగు శిష్యుని లక్షణము. బ్రహ్మజ్ఞానమా శ్చర్యకరమైనదనియే దుర్లభమనియే “ఆశ్చర్యవత్పశ్యతి కశ్చిదేనం” అని భగద్గీత చెప్పుచున్నది. “ఆశ్చర్యోవక్తా కుశలోఽన్యలభా” అను కఠోపనిషత్తు మంత్రమున్ను తెలుపుచున్నది. కావున శిష్యుడు గురుకణచే దుర్లభమైనట్లుగా నాశ్చర్యము గొలుపు సుస్థిర బ్రహ్మతత్త్వమును తెలిసి కడునానందమును, జ్ఞానసిద్ధిని-బడసినవాడాయెను. జ్ఞానమందజ్ఞానమెన్నటికి లేదని భావము.

మఱియు శ్రీ సద్గురుదేవుని అపార అవ్యాజ కరుణామయ, విజ్ఞాన మయాసరద, మయోఘృతమయో పరిచ్ఛిన్న కళాజ్ఞాపాతరూప సర్వసంశయ విచ్ఛేదక మహావాకరూప బోధరూప అనుపమాను గ్రహబలిమితేతనే పరిపూర్ణ స్థితినిపొందితిని నిజమును కనుగొంటిని యని శిష్యుడు నుడువుచున్నాడు. గురుకరుణలేనిదే జ్ఞానము గలుగదు యీవిషయమునే ఉపనిషత్తులు తదితర వేదాంత గ్రంథములుగూడ నొక్కి వక్కానించుచున్నవి. గురుకరుణకై ప్రయత్నించినవాడు సకలాధారమగు జ్ఞానమును సులభముగాపొందుచున్నాడు. శిష్యుడీలాగున విజ్ఞాపనము జేసికొనుచున్నాడు. శ్రీ సద్గురుదేవుని యొక్క మహిమ నేమని కొనియాడుదును అజ్ఞానమయమగు దేహాది ప్రపంచసాగరమున దుర్నివార దుస్సహ సంసార దుఃఖమనాదిగాయుండ అనేక యోనుల జన్మకారణమై యుండెను. పేదపురుగువలె సంసారవిషయ సుఖకుష్టలయందే పడిపొర్లాడు చుంటిని సంసార పంకిలములోబడి వరాహముమువలె మలినాత్ముడనై యుంటిని. ఆ సద్గురుకరుణచే సంసార గ్రహమునుండి విడిపడితిని “భవగ్రహాత్” సంసార మనగా అజ్ఞానము ఈ అజ్ఞానగ్రహము అనేకజన్మలనుండి వెనువెంట నేనను పట్టి వచ్చుచుండెను అట్టిది గురువుయొక్క అనుగ్రహముచే దొలంగిపోయెను. అజ్ఞానమునునది యొకానొకా అనాది సిద్ధమయిన మహాగ్రహము వలెనున్నది. గ్రహానీఘ్రై న పురుషుడు పండితుడై నను తనయొక్క నామజాత్యాదులను గూడ వదలి పిశాచముయొక్క నామ జాత్యాదులను చెప్పుచున్నాడు. తనకున్న భాషనుగాక వేరుభాషతో మాట్లాడుచున్నాడు అంతయు పిశాచస్వభావము రీతిగా వ్యవహరించుచున్నాడు. తన పూర్వస్థితిసంతయు మారిపోవుచున్నది. అలాగున అజ్ఞాన గ్రహపిడతుడును తనయొక్క సహజానందస్థితిని అమృతస్వరూపమును మఱచి సుఖిని దుఃఖిని యనిభావించుచు భ్రాంతుడై తెలియనివాడై ప్రకృతి స్వభావాను గుణ్యముగా ప్రవర్తించుచు అనంతదుఃఖములకు పాలగుచున్నాడు. గ్రహపిడితుని గ్రహము మహామాంత్రికునిచేదూరీకృతమగునటుల శ్రీ గురుదేవుడు శిష్యునియొక్క అనాదిసిద్ధ సకలదుఃఖాత్యక మాయమయస్వభావమును మహామంత్రమగు మహావాక్య ప్రభావముచే పోగొట్టుచున్నాడు. గ్రహరహితుడు తనపూర్వస్థితినిపొంది సహజావస్థతో విహరించునటుల అజ్ఞానరహితుడును తనయొక్క స్వస్వరూప జీరబ్రహ్మనుపొంది సహజానందావస్థలో విహరించుచున్నాడు. అమందానందము నొందుచున్నాడు ముందుతనకన్న వేతోక గ్రహ

మున్నందుచే భాదితుడాయెను. ఇప్పుడా గ్రహములేనందుచే తానుమాత్రమున్నందుచే సుఖమునొందెను. అతరున ముందుదృశ్యరూప అజ్ఞానముబాధించుచుండెను ఇప్పుడా రెండవదగు దృశ్యములేనందుచే తన్నుతానై యున్నాడు. అనేక జన్మ కృత పుణ్యపంచయముచేతను జన్మాంతరములనుండి తాననుష్ఠించుచున్న సాధన విశేషములచేతను. ధ్యాన ధారణాదులచేతను. పొందదగిన పూర్ణస్థితిని సద్గురు కరుణా ప్రభావముచే సకృదుపదేశము శిష్యుడు సులభముగా పొందుచున్నాడు. ఇదంతయు ఆదయామయుడగు గురుదేవుని అన్యజాను గ్రహముచేతనే సిద్ధమగుచున్నది ఇందుకు ప్రమాణమాలు.

శ్లో॥ గ్రహైవిష్టోద్విజః కశ్చిచ్ఛుద్గ్రోహమితి మన్యతే ।

గ్రహనాశాత్పున స్వీయం బ్రాహ్మణ్యం మన్యతే తదా ॥

తా॥ వేదబ్రాహ్మణుడు కూడ్రగ్రహమావరించినప్పుడు కూడ్రుడని తలంచి ఎవరడిగినను కూడ్రుడనియే చెప్పును. ఆగ్రహము తొలగినపిమ్మట తన నిజస్థితియగు బ్రాహ్మణ్యమును తెలిసికొని బ్రాహ్మణుడనియే చెప్పుచున్నాడు.

శ్లో॥ మాయావిష్టతతో జీవః దేహోయమితి మన్యతే ।

మాయా నాశాత్పున స్వీయం రూపం బ్రహ్మాస్మి మన్యతే ॥

తా॥ మాయ యనుగ్రహముచే నావేశింపబడినవాడు గనుకనే నేను దేహమనియు బద్ధుడనియు, దుఃఖియనియు తలంచుచున్నాడు. గురువను మహామాంత్రికునిచే నామాయాగ్రహము తొలగగా నిజరూపమగు బ్రహ్మస్వరూపము ప్రకాశించి తాను నిత్యముక్తుడనియు బ్రహ్మమేయనియు తెలియుచున్నాడు. అప్పుడఖండబోధ కలుగుచున్నది. కాబట్టి నేను గురుకరుణచే మాయనుండి ముక్తుడనయితిని సకలదుఃఖములు నాశమొందినవి. స్వస్వరూప పరబ్రహ్మమును గనుగొని సత్యమెఱింగితిని నేను సదా ఆనందస్వరూపుడును, పరిపూర్ణుడును, అఖండ విజ్ఞానమయుడను అయితిని, నిస్సంశయము అందుచే నేను ధన్యాత్ముడను. నాపురాకృత పుణ్యసంచయము ఫలించెను. నాగీతోపవిషదాది పఠన శ్రవణమన నాదులు సకలసాధనలు సార్థకములాయెను, నాజన్మసార్థక్యతను వహించెను. నేను కృతార్థుడను చేయవలసినది చేయబడెను పొందగలిగిన దానిని పొందితిని ధన్యాత్ముడను, పరిపూర్ణుడను.

శ్లో॥ విదితో వేదరహస్యం విదితో దేహాది రయమనాత్మేతి ।

విదితంపర ఇతిచాత్మా కిమతః పరమస్తి జన్మసాఫల్యమ్ ॥

తా॥ వేదరహస్యము విదితమాయెను. ఈ దేహోదులనాత్మయనియు, విదితవ
లాయెను అత్మపరవస్తువనియు విదితమాయెను. ఇట్టి విజ్ఞానముకన్న వే
జన్మ సాఫల్యమేమియున్నది. ఇంకను శిష్యుడు తన నిజానుభవ సిద్ధస్వరూ
మును విశదముగా మనవి చేసుకొనుచున్నాడు. అహం అనంగః నేను అది
తీయ పరబ్రహ్మమగుటచేతను దేనితో సంగము నాకులేదు సర్వవిలక్షణుడన
అపంగుడను = అనంగః నిర్మల బోధస్వరూపమగు నిర్గుణ నిర్వికార నిరు
మాన పరతత్త్వ స్వరూపుడగుటచే హస్తపాదాద్యుక్త శరీరము లేనివాడన
అటులనే అంతఃకరణాద్యుక్తః సూక్ష్మ శరీరశూన్యుడను మాయా మయకారః
శరీర రహితుడను ఇటుల శరీరత్యయ, అవస్థాత్యయ, జీవత్యయ, గుణత్రయ
కాలత్రయ మొదలగు త్రితయములు లేనివాడను "అలింగః" నాయందు మాయ
లక్షణములు, లక్షితములు, గానందుచే మాయా చిహ్నరహితుడను స్త్రీపురుషాః
లింగ శూన్యుడను ఉపక్ర మోపసంహరాది షడ్విదలింగములచేతను తెలియబడ
వాడనుగాను, అప్రమేయుడను ధూమాదిలింగములచే లింగులగు అగ్నియదుల
సిద్ధించునటుల దేనిచేతను నాకు లింగములు లేనందుచే సిద్ధించు వాడనుగాను
స్వతస్సిద్ధుడను అభంగురహః॥ అలలు వచ్చుచు పోవుచు నాశశీలములగు
లాగున నేను జనన మరణములజెంది నశించు స్వభావము గలవాడనుగాను
శాశ్వతుడను నిస్తరంగ నీరరాశివలె సంకల్ప వికల్పరహితుడను. "ప్రకాంతః"
సకల వృత్తులుపశమించినందుచే సకలేంద్రియా తీతమగు పరమ ప్రశాంతిని
ఉపరతిని, ప్రసన్నతను పొందినవాడను. "అనంతః" దేశకాలాది పరిచ్ఛిన్న
ములు లేనివాడను అదిమధ్యాంత రహితుడను. అఖండరూపుడను, పరిపూర్ణ
నంద స్వరూపుడను, నాశరహితుడును. "అమరిః" ఏలాటి మాయా మాలిన్య
ములు లేనివాడనగుడచే మాలిన్యరహితుడను, ఆవిద్యారహితుడను, ప్రబోధ
స్వరూపుడను, నిర్లిప్తుడను. "చిరంతనః" అది దేవుడను, పురాణపురుషుడను
"వాసుదేవస్సనాతనః" శ్రీ వ్యాసభగవానుని వాక్యానుసారముగా సనాతుడను,
"అలోఽయం సనాతనః" భగవద్గీతానుసారముగా అచలుడను సనాతుడను
ప్రాచీన వేద వేద్యుడను బహుకాలమునుంచి యుండువాడను సర్వకాలములకు
మూలభూతుడను. సర్వదా త్రికాలాబాధితుడనై కాలత్యయాతీతుడనై శాశ్వత
సత్తా మాత్రమైయున్నాను. సంగత్వ, ఆంగత్వ, లింగత్వ, భంగురత్వ, కాంతి
రహితత్వ, అస్తత్వ, మలినత్వ, అపురాణత్వములగు మాయా సహజములగు

అజ్ఞానరూప జీవత్వ సంపాదకములగు ఎనిమిది లక్షణములు లేనివాడినై పర
బ్రహ్మత్వ సంపాదకములగు అసంగత్వ అలింగత్వాది అష్టవిధ స్వరూప లక్ష
ణములతో గూడుకొనిన వాడనై యున్నాను. అనగా సద్గురు కరుణచే జీవత్వ
ముపొయి జీవుడు బ్రహ్మమేయను నిశ్చయ జ్ఞానముగలిగి శివత్వము నొంది
తిని, పరబ్రహ్మమయితిని, పరిపూర్ణుడను అఖండ సచ్చిదానంద రూపుడనై తిని
సంశయములేదు. ॥ ఆశరీరం శరీరేషు ॥ మొదలగు ఉపనిషత్తులు అసంగత్వా
దులు తెలుపుచున్నవి.

శ్లో ॥ యస్యాంతం నాదిమధ్యం, నహికరచరణం, నామగోత్రంనసూత్రం
నోజా తిర్నేవవర్ణో నభవతి పురుషో నోనపుంసో నచస్త్రీ.

నాకారం నోవికారం నహిజని మరణం నాస్తి పుణ్యం నపాపమ్

నోతత్త్వం తత్త మేకం సహజసమరసం సద్గురం తన్నమామి॥

తా॥ ఆ పరబ్రహ్మము ఆదిమధ్యములు, కరచరణాద్య వయవములు, నామ
గోత్ర సూత్రములు, జాతివర్ణములు, పురుష స్త్రీ నపుంసకభేదములు. ఆకార
వికారములు, జనన మరణములు, పుణ్యపాపములు, పంచభూతాది తత్త్వములు
లేనిది సర్వాతీతము, ఏకతత్త్వము. సహజానందము, సమరసము అదియేసద్గురు
రూపము, అట్టి సద్గురురూప పరమాత్మను నమస్కరించుచున్నాను. అట్టి పర
బ్రహ్మము నేనుగానే యున్నాను.

శ్లో॥ ఆదిమధ్యాంత రహితః నబద్ధోఽకదాచన ।

అనన్తత్వాన్నమేదుఃఖ మజ్ఞానాద్భాతి సత్యవత్ ॥

తా॥ అజ్ఞానవశముచే నిదంతయు సత్యముగా తోచుచున్నది, ఆ అజ్ఞానము
నశించినందుచే నేను చిద్రూపుడను జడత్వమునాకులేదు. సత్సత్వరూపుడను
నాకు అన్యతత్త్వములేదు నేనాందరూపుడను దుఃఖమొకించుకయులేదు మఱియు
నేను కర్తనుగాను నాకు అహంకారమమకారములతో గూడుకొన్న కర్తృత్వ
బుద్ధి (అన్నిటికిని నేను కర్తను నేను జేయుచున్నానను భావము) లేనివాడను
నేనుభోక్తనుగాను నేను సమస్తము ననుభవించువాడను ఈ సకలభోగములు
నాకు భోజ్యములను భావములేనివాడను కర్తయు భోక్తయుగాని ఆపరబ్రహ్మ
మే నేనై యున్నాను. క్షణ క్షణము మారునట్టి స్వభావములు లేనివాడను,
అపరిణామిని కామక్రోధాది రాగద్వేషాది వికారములెవ్వియు లేనివాడను,
ఏలాటి చలనము లేనివాడను నిర్వ్యాపారుడను వ్యాప్యతములగు సకలేంద్రియ

ముల కతీతుడనై ప్రశాంతరూపుడనై యుండువాడను. పరబ్రహ్మము అవి
కారి, అపరిణామి క్రియారహితము, అవలము, సర్వేంద్రియాతీతము, చైత
న్యము అట్టి పరమాత్మను నేను. ఇక నునేను కేవలడను, అద్వితీయుడను,
ముఖ్యుడను, ఏకాకిని, నిరాధారుడను, నిరాశ్రియుడను, కేవలచైతన్య స్వరూపు
డను, పరిశుద్ధ విజ్ఞాన స్వరూపుడను, నిత్యశుద్ధ బుద్ధ ముక్త స్వరూపుడను, నేను
సర్వదా మంగళ స్వరూపుడను పంచదైవములనబడు బ్రహ్మ విష్ణు మహేశ
్వరుడ్ర సదా శివులలో ఐదవదగు సదాశివుడను పరమతురీయమగు సహస్రార
మున నున్నావాడనుముఖ్య తాత్పర్యము కర్తృత్వాది విశిష్టజీవత్వ రహితుడనై
సచ్చిదానందమయమగు అకర్తాది విశేషణవిశిష్ట పరబ్రహ్మమునేను వేరుగాదు
అపరిణామ అవికారి నిత్యనిర్మల విశుద్ధ బోధచైతన్య స్వరూపుడను ఇట్టి
అఖండ పరిపూర్ణ విజ్ఞానమయ సానుభూతి శ్రీ సద్గురు కృపాదృష్టి చేతనే
లభ్యమయినదని తాత్పర్యము. మఱియు

నేను జూచువానికంటెను, వినువానికంటెనుచె, స్పృశువానికంటెను, కర్త కంటెను,
భోక్త కంటెను, విలక్షణుడను ఆత్మ-ద్రష్టయు శోతయు, వక్తయు-కర్తయు
భోక్తయుగాదు అట్టి పరబ్రహ్మ స్వరూపాత్మను నేనుగాయున్నాను. ఆత్మ
ద్రష్టయుని చెప్పినచో ద్రష్ట ఆత్మ ప్రపంచము దృశ్యము వృత్తిజూచుట
ఇటుల ద్రష్ట ద్రశ్యన దృశ్యములను తిపుట సంభవించును. శోత మొదలైన
విశేషణములు ప్రయోగించినప్పుడును ప్రేతీరున తీపుటి యుండయేయున్నది.
గావున తీపుటి రహితమయినందుచే ద్రష్టగాదు. ఇటులనే శ్రావ్య శ్రవణ
శోతలు వాచ్యవచన వక్తలు, కార్య-కరణ-కర్తలు, భోజ్య-భోగ-భోక్తలు
జ్ఞేయ-జ్ఞాన-జ్ఞాతృలు మొదలగు త్రిపుటలన్నియు ఆత్మయందు లేవని తెలియ
వలెను. సర్వవిలక్షణమై యున్నది. ఆత్మసర్వసాక్షియనిన దృశ్యమునకు సాక్షి
యని యర్థమగుటచే యచ్చోటను తిపుటియున్నది. ఆత్మసాక్షికిగూడ అతీత
మైయున్నదని యెఱుంగవలయును. ఆయాత్మ కేవల అహంప్రత్యయ సిద్ధమై
యున్నది.

అహం నేను యని అర్థము. సర్వదృశ్యమును తొలగింపగా నేను
(ఆత్మ) యనునది మిగులుచున్నది. కావున సర్వదృశ్యరహితము కర్తృత్వ
భోక్తృత్వాది రహిత మాత్మయని సిద్ధమాయెను. మఱియు నేను (ఆత్మ)
సర్వకాల సర్వావస్థలయందున పరిణామియై మూడు కాలముల యందును

బాధింపబడక ఏకరూపముగాయున్నాను. సందులేనివాడనై సర్వత్ర వ్యాపించి యున్నాను. ఏలాటి క్రియలు, గుణములు, వృత్తులులేవు. అచలుడను నాకవ దియేలేడు. నిరవధికుడను. అనంతకుడను. అసంగుడను మాయను యంటకు యున్నను. సర్వాతీతుడను. పరిపూర్ణుడను. ఇంద్రియ తాదాత్మ్యద్య భ్యాసలు లేనందుచే అఖండ బోధరూపుడనై యున్నాను. కేవల విజ్ఞానమయామృతమ యానంద రూపుడనై యున్నాను. జీవుడు దృష్టత్వ శ్రోతృత్వాది ధర్మవిశిష్టుడై, యభిమానియై యుండిన బద్ధుడగుచున్నాడు. ఆద్రష్టృత్వాదులు తనకు లేవని తెలిసికొనిన నిత్యనిరంతరాది లక్షణోపేతుడైన బంధవిముక్తుడై పరి పూర్ణ బోధరూపుడగుచున్నాడు. అనగా జీవుడు బ్రహ్మమగుచున్నాడు. తాను స్వస్వరూప పరమాత్మ యగుచున్నాడని సారాంశము. జీవుడు కర్తృత్వాది సాంసారిక ధర్మముల పొందిన విధము తన్నివృత్తియు ఎటులనగా బ్రహ్మ ము సర్వపరిపూర్ణమయ్యును. వ్యష్టియందు ఉపాది పరిగ్రహమువలన ప్రత్య గాత్మ లేక కూటస్థాత్మయనబడును. ఈ కూటస్థాత్మ బుద్ధియందు ప్రతిభిం చగా నా ప్రతిబింబము చిదాభాసుడు లేక జీవుడు అనబడి కర్తృత్వాది సాంసా రిక ధర్మములతో సంచరించును. అనగా (శరీరము నుండి శరీరము ప్రవేశిం చును.) నీటి యొక్క చలనమువలన నీటియందు ప్రతిభింబించిన చంద్రబిం బము యొక్క చలనము గగనస్థ చంద్రునిదేయని యనుకొనునటుల చిదాభాస విశిష్ట బుద్ధిధర్మములు కూటస్థాత్మయందు అజ్ఞానముచే గల్పింపబడినను కూట స్థాత్మినిస్సంగుడు, నిర్మలుడు నిష్క్రియుడు ఇదియే సత్యము. మఱియు నీటియందున్న చలనాదులను ప్రతిబింబ చంద్రునియందు కల్పించులాగున అజ్ఞాన మహిమచే మనస్సునందు సంభవించుచున్న కర్తృత్వాది ధర్మములను నిర్మల కూటస్థాత్మయందు నూహించుచున్నారు. బింబమునుగాంచిన సందేహ ముడుగునటుల పరబ్రహ్మమును సందర్శించిన సకలసందేహములు దూరములై యాత్మబోధగలుగుచున్నది. గనుక శిష్యుడు గురుబోధచే యదార్థము తెలిసి నిత్యనిర్మల శాశ్వత నిరవధికానంద పరబ్రహ్మ స్వరూపుడాయెను.

అనగా నేను దృశ్యమానమగు నీ ప్రపంచముగాను అటులనే ఈ దేహేంద్రియాదులుగాను అంతరికమయిన సూక్ష్మమయిన మనోరూప ప్రపం చము నేనుగాను. అవి నాకులేవు అవి నేనుగాను. మఱిమనగా బాహ్యమయిన అంతరికమయిన సకలప్రపంచము జడమగుటచే విలక్షణుడై సూర్యభగవానుని

వలె సమస్తము ప్రకాశింప జేయువాడను స్వయంప్రకాశుడను పరమశుద్ధుడనై యుండువాడను. సూర్యభగవంతుడు గగన వీధిన సర్వవిలక్షణుడై తేజరీల్లు మాడ్కి నేను సర్వదృశ్య విలక్షణుడై పరబ్రహ్మనై వేదాంత శిఖరమున విహరించువాడను. సర్వదా శుద్ధుడను. బుద్ధుడను మతీయు బాహ్యమనియు అంతర్యమనియు విచక్షణలేక సర్వత్రవ్యాపించి ఎటుగాంచినను నిండియున్న పరిపూర్ణ ద్వితీయ పరబ్రహ్మనే నేనై యున్నాను. ఈలాగున అహంబ్రహ్మ స్మి మహావాక్య జన్యానుభవసిద్ధ విజ్ఞానమును శిష్యుడు శ్రీ గురుదేవుని దగ్గర తెలుపుకొనుచున్నాడు. కావున సర్వావ భాసకమయిన పరబ్రహ్మమే తానుగా యున్నాడు.

మతీయు సమస్త దృశ్యరహితమయినదియు సర్వదా తనలో విశ్వల రూపమైనదియు నిర్మలమై ప్రకాశించుచున్నదియు స్వస్వరూప స్థితిచే నానంద రూపమైనదియు నగు పరబ్రహ్మమును నేనని తెలిసి సర్వదా తనలో భావించ వలయును. ఇదియే అఖండస్థితి విజ్ఞానానందరూప పరబ్రహ్మము తానై వెలు గొండు చున్నాడు. అనగా సోఽహము ముండుగా బాహ్యప్రపంచము నేను గాదని విచారముచే తెలిసి తరువాత జడమనోబుద్ధ్యాది ప్రపంచమును గూడా విచార బలిమిచే విడనాడిన అవశిష్టమయినది పరశుద్ధాత్మయే యగుచున్నది. అది కేవల భాసమానరూపము తదనంతరము ఆసద్వస్తు వాకటియే యఖండమై పరిపూర్ణమై యున్నందుచే బాహ్యభ్యంతరములులేవు. అంతయు అద్వితీయ పర బ్రహ్మమే యున్నది. ఈలాగున దృశ్యమును యింద్రియములును ఎరుసగా చాటి సర్వాధిష్ఠానమైన చైతన్యము తాగవలయును. “ఇంద్రియేభ్యః పరా హ్యర్థాః” అని యుపనిషత్తును “ఇంద్రియాణి పరాత్మాహుః” అని భగవద్గీత యు క్రమము దృశ్యమువంతటి నతిక్రమించి ఆత్మను తెలియవలయుననియే బోధించుచున్నది. అప్పుడు ఇది, అది, నేను, వానిది, వీనిది, నాది, అను నీలాటి భావములులేక సర్వము బ్రహ్మమయమై తేజోరూపమై యుండున్నది.

శ్లో॥ దృశ్యం దేహంచ, వాగాదిశోత్రా దిద్రియ పంచకం ।

ప్రాణాది పంచకం, చైవ తథాంతఃకరణ మేవచ ॥

ముక్తిసాధన్య సోపానా, అష్టాదశ ఇతిస్మృతాః ।

ఏతాన్మమేణ చారుహ్య, బ్రహ్మభూయాయ కల్పితే ॥

తా॥ ముక్తి యనెడు మహాసాధము నారోపించుటకై దృశ్యము-కర్మేంద్రియ

పంచకము - జ్ఞానేంద్రియ పంచకము ప్రాణపంచకము మనోబుద్ధులు అను పదునెనిమిది మెట్లను దాటవలయును. విచారణాశక్తి చే సమస్త దృశ్యమును దాటినవాడు బ్రహ్మస్వరూపుడగుచున్నాడు. కావున దేహేంద్రియాది సమస్త దృశ్యము నతిక్రమించినపుడే బ్రహ్మమగును.

ఇంకను శిష్యుడు ఆ యద్వితీయ పరబ్రహ్మమే నేనయితిని అనుభవ సిద్ధమయిన విషయమును శ్రీ గురుదేవుని పాదములనన్నిదిని మనవి చేసు కొనుచున్నాడు. ఆ పరబ్రహ్మము నిరుపమము రెండవ వస్తువు లేనందుచే అంతయు దానగుటచే సాటియగు వస్తువు లేనిదియు తాను తనకు సాటియై యున్నదనియు తనకన్న యాది వస్తువుగానమిచే నా పరబ్రహ్మమొకటియే యాదియైనదియు శాశ్వత పురాణ, పురాతన, సనాతన, (ప్రాచీనాది శబ్దవాచ్య మయినదియు నీవు నేను సమీపమున నున్నందుచే (ఇది పదార్థ జాతము) ఇది ఇకను తనను వదలి యుండకపోవుటచే శరీరేంద్రియాదులు వాని సంఘాతము అది (దూరమున నున్న వస్తునిచయము) ఈలాగున దృశ్యజనిత నానా విధ భేదములకు దూరమయినదియు భేదరహితమైనదియు నిత్యమయినదియు కేవలనందరసమైనదియు సత్యమయినదియు నయిన యా అఖండాద్వితీయా నంద పరతత్త్వ పరబ్రహ్మము నేనగుచున్నాను. ఆ బ్రహ్మము వినా మఱి యొకటి లేదు. అదియే నేను నేనే అదియునై యున్నాను. అంతయు బ్రహ్మ నిరుపమత్వానాదిత్వాది సర్వక్షణయుతము. బ్రహ్మమనియు తద్విరుద్ధ ధర్మము లగు సదృశత్వాదులతో సహితము జీవత్వాపాదకా జ్ఞానమనియు దెలియ వల యును. కావున శిష్యుడు జీవత్వము దొరికి బ్రహ్మత్వమొందెనని భావము. మఱియు తనయొక్క చైతన్యత్వమును, అఖండత్వమును, సకల దేవతాస్వ రూప పరబ్రహ్మత్వమును శిష్యుడు వివేదించుకొనుచున్నాడు. నేను కుద్ధచేతనా స్వరూపుడనగుటచే నారాయణుడను సర్వవ్యాపకుడగు విష్ణుమూర్తిని విష్ణుమూ ర్తియు ఉపాదిని దూరీకరించి విచారించిన కేవల కుద్ధచైతన్య రూపుడై యుం టున్నాడు. విష్ణుమూర్తియు పరబ్రహ్మమే వేరుగాదు. నారాయణోపనిషత్తు నందు నారాయణుడనగా పరబ్రహ్మమనియే ప్రతిపాదించుచున్నది. పర బ్రహ్మచైతన్యమే నారాయణ మూర్తియై యున్నదని భావము. సమస్త చలనములు నశించి కుద్ధాత్ముడనగుటచే లేక అజ్ఞాన రహితుడనగుటచే సరకా సుర సంహారియగు కృష్ణమూర్తిగా యున్నాను. పరబ్రహ్మచైతన్యమే లోక

కళ్యాణమునకై కృష్ణమూర్తిరూపమాయెను. కృష్ణుడనగా పరమాత్మయే భక్తులరక్షణకై యుపాధియందు భాసించుచున్నాడు. నరకాసురునివంటి ప్రబలాజ్ఞానమును ధ్వంసము జేయుచున్నాడు. ఇట్టి శ్రీకృష్ణ చైతన్య పరబ్రహ్మము నేనుగాయున్నాను. త్రిపురములనగా స్థూలసూక్ష్మ కారణ శరీరములు వీటివతి క్రమించి నిరుపాధికుడైన నేను త్రిపురముల దహించిన మహేశ్వరుడనుగా యున్నాను. అపరబ్రహ్మచే తనాస్వరూపమే ఈశ్వరస్వరూపము ధరించిన దై త్రిపుర సంహారము జేసి సృష్టిస్థితిలయములు చేయుచున్నదిగాన త్రిశరీరముల తన జ్ఞానస్వరూపముచే దహించిన అతీతిమైన యా ఈశ్వర చైతన్యమునేను ఈలాగున వాచ్యార్థముగా విచారించినను లక్ష్మ్యార్థమురీతిగా పర్యాలోచించినను పరబ్రహ్మము సర్వదేవతా స్వరూపముగా యున్నది. కేవలము సద్వస్తువు తప్ప మఱియొక భిన్నవస్తువు గానమిచే నేనా పరబ్రహ్మమైయున్నానని భావము. శ్రీ కృష్ణనారాయణేశ్వరులును నేనేయని వచించుటచే సర్వాధిష్ఠాన చైతన్యము నేనే ఇటుల నామరూపమఖండము. సర్వాంతర్యామి అద్వితీయము సర్వవ్యాపకము. త్రిగుణాతీతము, శుద్ధము, బుద్ధము, పరిపూర్ణము. ఆనందము యని భావము. నారాయణ శబ్దార్థము “నారాయణః పరోవ్యక్తాత్” అను శృతి వాక్యానుసారముగా నారాయణుడనగా అవ్యక్తమనబడు మాయకన్న పరుడైన పరమాత్మయని అర్థము. “నయతితి (నరతీతి) నరః ప్రోక్తః పరమాత్మా సనాతనః” అని వ్యాసనారదులరీతిగా అందరిని తనలో పొందించువాడు సకల భూతములయందు సంచరించు వాడుకనుక నరుడనగా సనాతనమగు పరమాత్మ యని అర్థము. అపరమాత్మనుండి పుట్టినవి. నారములనబడును. నారములనగా ఆకాశాది తత్త్వములు “నారణీవ్యాప్నోతీతి ఆయనం అస్యనారాయణః” ఆకాశాదితత్త్వములను కారణరూపముతో వ్యాపించి స్థానమైనవాడు నారాయణ పర బ్రహ్మము జగత్తు కొంచముగానో గొప్ప గ నో చూడబడుచున్నదో వినబడుచున్నదో దాని యొక్క బయటను లోపలను వ్యాపించి యున్నవాడు నారాయణ పరబ్రహ్మమగును. లేక నరునినుండి అనగా పర మాత్మనుండి గలిగిన ఆకాశాదితత్త్వములకు స్థానమయినవాడు నారాయణుడు “నారాణాం” పరమాత్మకు సంబంధించిన జీవులకు “ఆయనత్వాత్ ప్రళయః నారాయణః” అనగా స్థానమగుటవలన ప్రళయకాలమున జీవులు ప్రళయించుట వలన నారాయణుడనబడు చున్నాడు. “యత్ప్రయన్త్యభిసంవిసన్తి” ఏ పర

మాత్మలో ప్రవేశించుచున్నావో అని శృతివాక్యము మఱియు తనయొక్క సర్వాత్మకత్వమును ఆఖండత్వ విజ్ఞానమును స్వానుభవసిద్ధముగా శిష్యుడు విన్నపముజేయుచున్నాడు. పరమాత్మ స్వరూపుడగునేను సకల చరాచరములయందు ఉన్నాను. మఱియు సకల ప్రాణులయందును జ్ఞాన స్వరూపుడనై యున్నాను. నా స్వరూపము బయటను వెలుపలను యెటుజూచినను జ్ఞానమయమైయున్నది అఖండ పరిపూర్ణ విజ్ఞాన స్వరూపుడను సకల భూతములు నాయందున్నవి. అనగా సకల జగత్తునకు నధిష్ఠాన చేతనమై వెలియుచున్నాను.

శ్లో॥ సర్వభూతేషు చాత్మానం, సర్వభూతాని చాత్మని ।

సమం పశ్యన్నాత్మయాజీ, స్వారాజ్యమధిగచ్ఛతి ॥

తా॥ సకల భూతములయందు తనను తనయందు సకలభూతములను గాంచువాడు స్వారాజ్యమగు మోక్షము నధిష్ఠించుచున్నాడు. అను యుపనిషద్భావమును విశదపరచుచున్నాడు. భోక్తృభోజ్యము కర్తృకార్యము ఇత్యాదిభేద జాతమంతయు జ్ఞానము లేకపోవుటచే నానావిధములుగా గానుపించెను, ఒకే సద్వస్తువును తెలియజాలనై తిని ఇప్పుడా పరమగురుకృపాకటాక్షవిక్షణచే నేనఖండస్థితిని పొందితిని. నాకుభిన్నముగా నేదియ గానుపించుటలేదు. ఇది వరకు చూడబడిన దంతయు బ్రహ్మమే వేరుగాదు. గనుక నేనొకడనే పరిపూర్ణ బ్రహ్మమై సర్వాత్మభావముతో యున్నాను. గనుక విజము కనుగొనిన యంతయు పరబ్రహ్మమే వేరుగాదు. భ్రాంతిదోలగవలయును. అప్పుడు స్వబోధసిద్ధముగుచున్నది. నిరావరణ నిర్గుణ తత్త్వము గోచరించుచున్నది. మఱియు తాను కేవలానందమయుడనియు మాయాబలిమిచే దృశ్యము పుట్టుచుండును. తిరుగా నశించుచుండుననియు సముద్రముకన్న అలలు వేరుగానట్లు సమస్త దృశ్యము పరబ్రహ్మముకన్న వేరుగాక యందులోనే లయించుచున్నదనియు కేవల సుఖరూపమే తాననియు తెలుపుకొనుచున్నాడు. తాను పరబ్రహ్మము కేవలానందమయమై యమృతమయమై సుఖమయుడై యున్నాడు. పరబ్రహ్మస్వరూపుడగు తాను ఆనందమహోదధియై యున్నాడు. ఏటుజూచినను సుఖముతస్స మఱిమియులేదు, “విజ్ఞానమానందబ్రహ్మః” అను శ్రుతి ప్రకారము అంతయు విజ్ఞానము ఆనందము బ్రహ్మము సాగరమున వాయువు సంచరించుకొలది తరంగములు లేచుచున్నవి. వెంటనే అణగి పోవుచున్నవి. అటుల వాయుసంబంధమున్నంతవరకు అలల యొక్క ఉత్పత్తి వినాశములు

గలుగుచుండును. విచారించిచూచిన యాతరంగకల్లోలములుగూడా సముద్రము కన్న వేరుగాకనేయున్నవి. అలాగున మాయయగు ప్రభలవాయు సంచార బలముచే దృశ్యవిస్ఫురణములు బయలుదేరును. నాశములుగూడ యగు చున్నవి. మాయయున్నంతవరకు దృశ్యము తప్పినదిగాదు. విచారించిన పృథ్విరేణువులు భూతత్త్వముకన్న వేరుగాని యటులను మిణుగురు అగ్ని కన్న భిన్నముగాని యటులను సమస్తము పరబ్రహ్మముకన్న వేరుగాదు. సముద్రమందు అలలుత్పన్నమై నాశవంతములగుచుండును. సముద్రము మాత్రము చలనరహితమై యుండును. అలాగున సకల దృశ్యములును యుత్పత్తి నాశములగుచుండును. వానికన్నిటికిని ఆధారమగునట్టి పర బ్రహ్మము అచలము సనాతనము శాశ్వతము ఇట్టిస్థితి పొందిన అనగా జ్ఞానము గలిగిన ప్రకృతినశించి ముక్తావస్థనుపొంది అఖండాత్మయగు చున్నాడు.

మఱియు అఖండ విజ్ఞాన పరబ్రహ్మ స్వరూపినగు నాయందీస్థుల సూక్ష్మకారణ ప్రపంచము భ్రాంతిచే కల్పితమై భాసించుచున్నది. నిర్మలగగనమందు గంధర్వ నగరాదుల మాడ్కి పరబ్రహ్మమందు ప్రపంచము ప్రతీయమానమగుచున్నది. నిజమెరింగిన భ్రాంతినశించి యథార్థసత్యము బోధితమగుచున్నది. యను విషయమును దృష్టాంతముగా శిష్యుడు నిరూపించుచున్నాడు. అనగా భ్రాంతి అజ్ఞానము మాయవిద్య మోహము అధ్యానము ఆరోపము ఇవి మొదలగునవి సమానార్థకములై యున్నవి. భ్రాంతియొక్క రూపమేమనగా జ్ఞానము లేనప్పుడు మహానర్థమానమై అప్రకంప్యమై యుండున్నది. సూర్యుడు రాకముందు మంచువర్షమువలె కురియుచునేయుండును. చీకటియు వ్యాపించియే యుండును. ఆతీరున అజ్ఞానరాత్రియందు జడత్వమను మంచువర్షము యెడతెంపులేక యుండున్నది. స్వస్వరూపవివేకము ప్రబలమై యుండును. భానుడుదయించగానే మంచంతయు నశించిశీతలత్వముపోయి యుష్ణత్వము వ్యాపించునటుల జ్ఞానదశయందు జడత్వము నశించి మహాతేజస్సు యుత్పన్నమగుచున్నది. మహారణ్యమున భ్రాంతుడు దిక్కుతెలియక పరితపించుచున్నాడు. అజ్ఞానియు సంసారారణ్యమున ప్రవేశించి జ్ఞానమార్గము తెలియక యున్నాడు. భ్రాంతుడునైత్రునివలె ప్రళాపములను చేయుచూనేయుండును. మూర్ఛితుని మాడ్కి భ్రాంతుడేమి తెలియక పడియుండును.

ఒకానొక అరణ్యమున యేమియు తెలియక నిద్రించు మృగమును

మహా వ్యాఘ్రము సులభముగా ఏత్తుకొనిపోవు విధమున సంసారాటవిలో ఏమియు తెలియక భ్రాంతియై యుండువానిని మృత్యువు గ్రహించుచున్నది. భ్రాంతిమయ జీవనము వ్యామోహ జీవితమగును చీకటిలో గుడ్డగూబ మొదలయినవి సంచరించువిధమున భ్రాంతి దశయందు మూఢులు విహరించుచున్నారు. సంసారమును సుఖకరముగా దలంచి అనేక విధయూహలను పన్నుచున్నాడు. అంత్యమున యవన్నియు నీటిబుడగలవలె యగుచున్నవి. కావున భ్రాంతి సర్వాసర్థములకు మూలము భ్రాంతి తథ్యముగాదు. ఆ భ్రాంతితొలగిన నిత్యనిరతశయ సుఖమునొందుచున్నాడు. గనుక భ్రాంతివలననే సమస్తంతోచుచున్నదని విశదీకరించుచున్నాడు. పరబ్రహ్మ మఖండ మద్వితీయము నిరతిశయానందము సర్వదాబుద్ధముక్త స్వరూపము. ఇట్లుండగానే జన్మపరంపరలు వచ్చినవి ఏరికి సుఖదుఃఖములు అజ్ఞానమెచ్చటనుంచి వచ్చినది ఇవి మొదలగు సందేహప్రశ్నలదయించినప్పుడు భ్రాంతిచేయని సమాధానమొసంగుట శాస్త్రపరిపాటియై యున్నది. ఆవిషయమిచ్చట విచారికమగుచున్నది. “కాలశకలయ తామహం” జ్యోతిష్కులలో కాలము నేను అని భగవద్గీతానుసారముగా కాలము భగవత్స్వరూపమై విభూతియైయున్నది. “దిక్కాలాత్మ సమైనయస్యవిభుతాః” ఏ భగవంతుని విభుత్వము దిక్కాలాత్మలకు సమమైయున్నదో అనువాక్యము రీతిగాను కాలము భగవంతుని విభూతియైయున్నది. కాలము అఖండము. అవిభాజ్యమునై యున్నది. ఇట్టి అఖండవ్యాపక విభుత్వరూపకాలమందు బ్రహ్మాది కల్పములు పృథివీది సంవత్సరములు, ఉత్తరాయణము దక్షిణాయనములు, వసంతాది షడ్పతువులు, మాసములు, పక్షములు, వారములు, దినములు యివి మొదలగునవి కల్పితములగుచున్నవి. ఇదంతయు భమమాత్రమేను.

మఱియు సంవత్సరాది విభాగములన్నియు కాలముకన్న భిన్నములుగావు. ఆ కాలము భగవత్స్వరూపమై యున్నది. ఆలాగున ఆవిభక్తమయిన నిరంశమయిన అఖండాద్వితీయమైన, సర్వవికల్పరహితమైన, నిర్వికార సర్వవ్యాపక పరబ్రహ్మమందు భ్రమచే స్థూలప్రపంచమున (సముద్రనగాదులు శరీరములు) విభజింపబడిన పంచమహాభూతములు సూక్ష్మప్రపంచము (అంతరేంద్రియములు జ్ఞానేంద్రియములు) విభజింపబడని పంచభూతములు తన్మాత్రలు కారణస్వరూపము మాయావిద్యలు యీలాగున భావ్యభ్యంతర దృశ్యమంతయు కల్పితం. ఒకే వస్తువు ఆయా యుపాధుల ననుసరించి భిన్నములుగాగాన వచ్చు విధమున

ఒకే సద్వస్తువునైన పరబ్రహ్మ మాయాయుపాధులనుబట్టి నానావిధములుగా తోచుచున్నది. కావున యంతయు పరబ్రహ్మ చైతన్యమే భ్రాంతిలేనప్పుడు తాగుడు తాగుగానేయున్నది. సర్పభ్రాంతి సమయమునను రజ్జువు రజ్జువయ్యే యున్నది. భ్రాంతిపోయినప్పుడు పగ్గము పగ్గముగానే యున్నది. మూడుకాలము లలోను రజ్జువాకే తీరుగా యుండువిధమున పరబ్రహ్మమొకేరీతిగా యున్నది అయితే భ్రాంతి యనునది యున్నది. అదియే అంతఃకరణము. అవిద్య జీవ త్వము దానియొక్క మహిమయే సమస్త దృశ్యము సంసార సుఖదుఃఖములది గానే యున్నది. ఆ మహాభ్రాంతి దురవగాహ నికుంజము ప్రజ్ఞాకుతారముచే మొదలంట చేడింపబడిన అవశిష్టము, పరబ్రహ్మము, ఏకరసము, ఆనందము, పరిపూర్ణము, సత్యము అదియుంగాక కల్పిత వస్తువు సత్యముగానందుచే తథ్యమగు వస్తువును మరుగు పరుపజాలదు. జెరుపను జాలదని తెలియవలెను సత్యవస్తువనగా త్రికాలములయందుండునది అదియకల్పితము సహజముగా స్వతస్సిద్ధమై యుండునది ఆరోపితవస్తువు. భ్రాంతికాలమున మాత్రము మహా బోషముగా మహత్తు గానదియే నిజముగా తోచును. తెలివిలేని వారందఱిని భ్రమింపజేయుచున్నది. దారిలోనున్నత్రాడును గాంచి సర్పమని భ్రమపడు చున్నారు. కాని సర్పకార్యమగు కరచుట యనునది జరుగుటలేదు. ఎవడైనను భూమిలో విత్తనము వేయకనే పంటలభించునని తలంచునా? అలాగున యారో పిత కార్యముల ప్రయోజనములని తెలియవలయును. స్వప్నములో ననేకవిధ మహాసుందర పదార్థములను గాంచుచున్నాడు. నానావిధ సుఖములనుభవించు చున్నాడు. వానినే నిజముగా తలంచి స్వప్నములోని భోజ్యపదార్థములు భుజిం చినందుచే జాగ్రదవస్థ కలిగిన పిమ్మట బయటనున్నపదార్థములను భుజింపక యుండునా? వానికాకలిఖాధలేక యుండునా? ఈలాగున యారోపిత కార్యముల సత్యమెఱుంగవలయును. అనగా అసత్యములని అర్థములేనిదోషము నారోపిం చుట కుతంత్రుల స్వభావమైయున్నది, అదెన్నటికైనా తథ్యమగునా? ఒకానొక సాత్విక నిర్దుష్టమహాపురుషునిమీద నొకదోషమారోపించిన యా ఆరోపిత దోషముచే నా మహాపురుషుడు దోషయుక్తుడుగాడు, ఆయనయందు దోషము నారోపించిన కుతంత్రము మాత్రము బయటపడుచున్నది. కనుక ఆరోపితమె న్నటికిని యదార్థముగాదు. ఆరోపరహిత సత్యస్వభావము జ్ఞానులగు నాప్తపురు షులకుంటున్నది. వారివాక్యములు పరమ ప్రమాణములు. వారెన్నటికిని

ఉన్నదానిని వేరుచేసి వచింపరు. ఉన్నదానినున్నటులనే దెలుపుదురు. కావున కల్పానా రహితవస్తువే నిజముగా యున్నది. సత్యవస్తువెన్నటికి దేనిచేతను చెడదు. ఒకేతీరున యుండును తాడు సర్వదా ఏకరీతిగానే యున్నది. అదెన్నటికిని సర్పముగానేరదు. భ్రమకాలములోను తాడు వికారము జెందియుండుట లేదు. వీతిగ్రస్తుల సంభావనలే యనంతములుగా యున్నవి. తాడు సర్పమని భ్రమజెందినను కల్పితకాకోదరము విషముగలదియై యెవరిని కలుచుటలేదు. కావున సర్పభ్రాంతి కల్పనారూపము. రజ్జువు తథ్యమైయున్నది. ఆలాగున బ్రహ్మము సత్యముగాయున్నది. కల్పితదృశ్యముయొక్క కార్యమగుదుఃఖము అవివేకము జడత్వము బ్రహ్మమందులేవు అజ్ఞానులయొక్క యనంతములగు యూహాపోహలే విజృంభితములగుచున్నవి. ఆరోపితమయిన దృశ్యప్రపంచముచే పరమాత్మ కేలాటి విరుద్ధధర్మములు సంభవించుటలేదు. సర్వదా పర బ్రహ్మము నెప్పుడును యారోపితా జ్ఞానము కప్పియుండలేదు. భ్రాంతికాలమునను ఒకే స్వరూపముతో నఖండముతో నానంద రూపముతో బ్రహ్మమున్నది ఈ ప్రకారము జ్ఞానులు నిజమును తెలియుదురు. అజ్ఞానులగువారలు కల్పిత ఎస్తువునే బహుకరించి నిజమని భ్రమపడుదురు. వారు భ్రాంతియొక్క యనంతార్థములు జెందుచున్నారు, కాని నిజము విచారించిన ఈ ఆరోపితవస్తువు యొక్క ముఖ్యకార్యము గానుపించుటలేదు. శుక్తిని రజితమని తలంచి అది యాభరణములకుపయోగపడటంలేదు. కల్పితదారు గజముచే గజకార్యములగు ఆరోహణోత్సవాదులు సిద్ధించుటలేదు. ఆరోపితవస్తువు తథ్యముగానందుచే దాని కార్యము సిద్ధించుటలేదనియే తెలియవలెను. చవిటి నేలయందు యెండ యొక్క బలిమిచే నానావిధ వీచీభంగములతోటి జలప్రవాహము అనంతములుగా తోచుచుండును. ఆయెండమావుల జలముచే నేరికిని దాహనివృత్తిరూప ప్రయోజనము గలుగుటలేదు. అచవిటినేలయు యాజలముచే నిండిపారుటలేదు ఆకల్పిత జలముచే మరుదేశ మార్ద్రీకృతమై శీతలత్వమును పొందుటలేదు. ఆలాగున ఈ సంసారమును సుఖమని భ్రమించి దేహేంద్రియాదులను తనవని కల్పించుకొనినవారు నిత్యసుఖమును పొందుటలేదు. మరేమనిన విపరీతముగా అనంత దుఃఖమునే పొందుచున్నారు. అంతమాత్రమేగాని సుఖరూప కార్యప్రయోజనమును పొందుటలేదు. ఇట్టిదృశ్యభ్రాంతిచే సర్వదా తనయందు సచ్చిదానందమై నిరావరణమై స్వయముగా ప్రకాశించుచున్న యంతరాత్మ

యగు కూటస్థాత్మ కేలాటి చెరువునులేదు. అంద విద్యాకార్య మొకించుకంతయు ఆత్మబుద్ధమయినది ముక్తమయినది. ఈలాటి వ్యవహారములన్నియు కల్పితములే నిజములెన్నటికిని కాజాలవు. నిర్వికార నిష్కళంక పరబ్రహ్మమందు సకలజగత్తు యెండఘాపులను జలముచే తడియుట యనుప్రయోజనము గలుగనటుల పరబ్రహ్మమందేలాటి యవిద్యాలక్షణములు గానుపించుటలేదు. మరే మనిన భ్రాంతియొక్క విస్ఫురణమే యెటుల తోపింపజేయుచున్నది. భ్రాంతకాలములోను అదిష్టానమగు పరబ్రహ్మ యెప్పుడును మార్పునొందక యానందమయమై విజ్ఞానమయమై సత్తైయున్నది. అదియే సత్యము. మూఢమతుల కల్పనలచే వేరుగాదు. సర్వదా స్వయంప్రకాశమై తేజరిల్లుచున్నది.

మఱియు శిష్యుడు తాను యసంగుడనియు, స్వయంప్రకాశుడనియు, అచలుడనియు, అనంతుడనియు సదృష్టాంతముగా గురుదేవునకు విశదపరచుకొనుచున్నాడు. అనగానేను (ఆత్మ) అసంగత్వాది లక్షణలక్ష్యమగు పరబ్రహ్మమని అర్థము. నేను ఆకాశమువలె నిర్లిప్తుడను గగనమంతటను వ్యాపించి యున్నను. యేయుపాధితోను సంబంధములేనిదై యుపాధులు నశించినను తాను నశించకను శాశ్వతమై యసంగమై యుండులాగున సర్వదా యవిద్యారహితుడనగు నేనుసర్వత్రవ్యాపించి యుండువాడను. అయినను సకలదృశ్యము యొక్క సంబంధములేనివాడను. అందుచే నేను సర్వదా నిర్లిప్తుడను. కాబట్టి యేదేహోద్యుపాధులు నాశమయినను నేనునాశమొందువాడనుగాను. శాశ్వత పరబ్రహ్మనై యున్నాను. కనుక నేను గగనోపము గలవాడను. మరియు సూర్యునివలె సమస్తమును ప్రకాశింపజేయుచు విలక్షణుడై వుంటున్నాను. భాస్కరుడు సకల ప్రపంచమును ప్రకాశింపజేయుచున్నాడు. ఆ భాసుడు లేకుండిన సకల ప్రపంచము అంధకారమై యుంటున్నది. ఆ యాదిత్యుడు సమస్త లోకమునకు ఖిన్నుడై వెలుగొందుచున్నాడు, ఆ తీరున నేను జడములైన దృశ్యములైన సకల పదార్థములకు శరీరేంద్రియాదులకును విలక్షణుడై స్వయం ప్రకాశమానుడనై యున్నాను. పరబ్రహ్మస్వరూపమగు నాచైతన్య ప్రసరణము లేకుండిన సమస్తేంద్రియములు జడములై మాయాంధకారములో మునిగియుండును. కావున పరమాత్మయగు నాచేతనే సమస్తము ప్రకాశవంతమగుచున్నది. వాటికన్నిటికి ప్రకాశకుడనై విలక్షణుడై దృక్కై తేజరిల్లుచున్నాను. కాబట్టి స్వయంప్రకాశమానుడగు సూర్యదృష్టాంతము చితమై

సిల్లుచున్నది, ఇకను సుఖదుఃఖములు సాక్షిచే భాసిందుచున్నవి. గనుక నవి శక్య బాన్యములని చెప్పబడుచున్నవి, అట్టి సాక్ష్య బాన్యములయిన సుఖదుఃఖాలకన్నను వ్యతిరిక్తుడనై యున్నాను, ద్వంద్వాతీతుడనని యర్థము. అంతింగాదు స్వస్వరూపమందు చలనములేక స్థిరచిత్తుడనై యున్ననేను యేక్షేపములు లేనందుచే పర్వతమువలె నిశ్చలుడనై యున్నాను. అది మహాసంఘాతమారుతముచేతను కదలునదిగాదు. ప్రకృతి విక్షేపములకు కదలువాడనును, ధీరుడను అవన్నియు అజ్ఞాన స్వభావములని జ్ఞానియై కదలకయుండును నగా నిశ్చలనమాది నిష్ఠచే చలించక యున్నాను. సర్వదా స్థాణువువలె అచలడను అందుచే నాకు పర్వతోపమానము సరిపోయినది.

మఱియు అనంతుడనగునేను జలబరితమయిన సముద్రమువలె పారము నివాడనై యుంటున్నాను. సాగరమెటుజూసినను దరి గానరానిదై జలమయం యుండును, ఆ విధమున కేవల విజ్ఞానమయుడగునేను జ్ఞానపరిపూర్ణుడనై శకాల వస్తువులచే అంతములేనివాడనై, అపరిచ్ఛిన్నుడనై, అఖండ పరబ్రహ్మమునై యున్నాను. అంతయు నాస్వరూపమే యున్నందుచే మఱియొకటి నందుచే అద్వితీయుడనై యున్నాను. ఇందుచే కృమముగా నాకాశాది దృష్టాంములచే పరబ్రహ్మస్వరూపమగు యాత్మవస్తువు అసంగము స్వయంప్రకాశ గానము అచలము అనంతము అని నాలుగు లక్షణములతోగూడి యున్నదని లియవలెను. ఆత్మ అసంగము అందుచేతనే సర్వవిలక్షణమై, యజడమై ప్రకాశించుచున్నది. అలాగున అసంగమై స్వయంప్రకాశమానమై యున్నందు తనే విక్షేపరహితమై అచలమై యుంటున్నది. అట్టి అచలత్వము గలవి గనునే అనన్తమై దేశముచే కాలముచే పరిచ్ఛిన్నము గాక యున్నది. ఈలాగునంగాది లక్షణములు పరస్పరము సంబంధించియే యున్నవి. పరిపూర్ణము ద్వికారము మొదలయినవి నూహింప తగియున్నవి. కాబట్టి పరబ్రహ్మ స్వరూపమున అదియే తానగు విషయమున్ను స్పష్టము చేయబడినది. “అసంగం సర్వభృచ్చైవ” దేనిని సంబంధింపక సర్వభర్తగాయున్నదని భగవద్గీత పుచున్నది. “అసంగో నవిసజ్జితే” దేనిని సంబంధింపక యున్నందుచే అసంమని ఉపనిషత్తు చెప్పుచున్నది.

శ్లో॥ యథాసర్వగతం సౌజ్ఞేయ, దాకాశం నోపలిప్యతే ।

సర్వాత్రావ స్థితోదేహే, తథాఽఽత్మా నోపలిప్యతే ॥గీత॥

॥ అంతటను సూక్ష్మరూపముతో వ్యాపించిన యాకాశమువలె పరమాత్మ సంతట యుండిన దేహాది సంబంధరహితమై అనంగమై యుంటున్నది. యం ప్రకాశమానము “జ్యోతిషామపితజ్జ్యోతిః తమసః పరముచ్యతే” అంధ రముకంటెను సూర్యాది తేజస్సుల కంటెను పరమైయున్నదని శృతివాక్యము లందు చే ఆకాశసూర్యాదుపమానములు బోధకై చెప్పబడినవే కాని స్తుతః ఆత్మనిరుపమానము ఆత్మ వినా, సమస్తము జడమనియు సమస్త జస్సులను నొసంగునది పరమాత్మయనియు భావము.

అద్యంతములు లేక సమస్తమును ప్రకాశింపజేయుచు నిత్యమై కూటస్థ నది పరమాత్మ అనంతము “అనాద్యనంతం మహాతః పరం” మహత్తుకన్న మై అది అంతములు లేనిదియే ఆత్మయని తెలియవలెను.

మఱియు నేను కేవల ప్రత్యగానంద స్వరూపుడను. అనంగుడను నిరు ధికుడను. కావున శరీరోపాధి ధర్మములు నాకు సంభవింపవనియు మాయా హతుడనియు సద్గురువునకు తన అఖండానుభవమును స్పష్టముగా తెలియ ముచున్నాడు. ఆకాశము నిరుపాధికమైనది. దేనితోను సంబంధించి యుండు లకాదు. అనంగము అట్టి గగనమునకు ఏలాటి సంబంధములేదు. ఆకాశమం యను యుండుచు రూపములేనిదై దానికిస్వరూపమగు మేఘముయొక్క సంప ము కల్పింప సాధ్యముగాదు. అలాగున పరమాత్మ ఉపాధిరహితమైనది. హేంద్రియాదుల నంటక యుంటున్నది.

సంగము అట్టి పరమాత్మ నేనై యున్నాను. గనుకనే సంతటను వ్యాపించి యున్నాను. నేను నిరూపుడను. ఇట్టి రూపరహితుడనగు నాకును రూపవత్తైన శరీరమునకును సంబంధమొకించుకయులేదు. నిస్సంగ పరబ్రహ్మము నేనై యున్నాను. పామరజనులు గగనము నీలముగా యుంటున్నదై పైనవ్యాపించి హత్తై యొకానొక రూపవత్పదార్థమై యున్నదనియు అచ్చోట మేఘములు వనియును ఊహించి వచింతురు. విచారించి చూచిన ఆ విషయమంతయు పదార్థముగాదు. ఆ తీరున అఖండరూప పరమాత్మకును శరీరోపాధిని కల్పిం చున్నారు. ఆ పరమాత్మనే జీవుడని వ్యవహరించుచున్నారు. శరీరమునకు సంబంధించి సుఖదుఃఖాది గుణములతో గూడుకొని ప్రాణరూపుడై యున్నాడు ప్రాణమునాథారముగా జేసికొనియే శరీరమున్నదనియు తెలుపుచున్నాడు. సంతయు భ్రమమాత్రమేను ఆకాశము సర్వవ్యాపకమై నిర్గుణమై రూపము

లేనిదై అసంగమై యుండులాగున పరమాత్మయు అఖండమై సర్వవ్యాపకమై జీవత్వాపాదక సుఖదుఃఖాది రహితమై నిర్గుణమై శరీరోపాధిరహితమై నిస్సంగమై యుండున్నది. అట్టి పరమాత్మనునేను కావున శరీరోపాధియే లేని నాకు శరీరధర్మములగు జాగ్రదావ్యవస్థలు సుతారం సంభవింపవు. శరీరము త్రిగుణాత్మకము అవస్థాత్రయ విశిష్టము నేను గుణత్రయాతీతుడను అవస్థాత్రయ రహితుడను. కేవల పరమాత్మనై యున్నాను. నేనునిరుపాధికుడగు పరబ్రహ్మని భావము. మఱియు జీవునకు బుద్ధింద్రియాదులు శరీరము ఉపాదులగుచున్నవి. అచేతనారూప జీవక్తి ప్రసరణముచేతనే ఇంద్రియములన్నియు చలనాత్మక వ్యాపారముల జేయుచున్నవి. చేతనారూప జీవాత్మలేకుండిన అన్ని ఇంద్రియములు జడములగును. జీవాత్మయనగా ఆత్మయని యర్థము. ఆయాత్మశరేంద్రియాదులు చలనశీలములయినను జలోపాధి చలించుచుండననుసూర్యబింబము చలనరహితమై యున్నటుల గమనాగమన రహితమైయున్నది ఆత్మయే మఱియు జీవుడనగా అవిద్యోపాధియనియు వేదాంత శాస్త్రములు చెప్పుచున్నవి. అవిద్యాకల్పిత బుద్ధ్యుపాదికుడగు జీవుడు శరీరేంద్రియాదులందు అభిమానముతో గూడినవాడై అహంకారమమకారములతోను సంయుక్తుడై కర్మత్వబుద్ధితో సకలేంద్రియ వ్యాపారములకు కారణుడై సకల కార్యములను జేయుచున్నాడు. భోక్తృత్వబుద్ధితో సకల దుఃఖములననుభవించు చున్నాడు. ఇకను అంత్య కాలమానన్నమగునప్పుడు శరీరోపాధియే మృత్తి నొందుచున్నది. అనగా దేహము పడిపోయి మట్టిలో కలిసిపోవుచున్నది. జీవాత్మ మాత్రము శరీరమును విడిచిపోవుచున్నది. దానికి మరణములేదు. జీవాత్మ సనాతనము గనుక ఉపాధియే గమనా గమన రూపకార్యములను సకల కర్మలను జేయుచున్నదనియు సుఖదుఃఖములననుభవించుచునదని కట్టకడకు మరణించుచున్నదనియు మహాత్ములు తెలిపిరి. ఉపాధియనగా శరీరేంద్రియాదులనియు లేక ఉపాధియనగా అవిద్యోపాదీజీవుడనియు లేక స్థూలశరీరమనియు నిరూపించిరి. అనగా బుద్ధ్యాదీంద్రియములకును శరీరమునకును దానియందభిమానము గలిగి చిదాబాసుడనియు ప్రతిబింబమనియు వచింపబడు జీవునకును సాక్షియైన బింబపదార్థమైన ఆత్మ సర్వవిలక్షణముగా నున్నదని భావము. అట్టి నిరుపాధికుడగు సుఖదుఃఖాది ద్వంద్వములకును అతీతుడనగు కర్మత్వ భోక్తృత్వాద్యభిమానరహితుడనగు పరమాత్మ స్వరూపుడగు నేను (అహం

(ప్రత్యయ బోధితమగు పరబ్రహ్మము) సర్వకాల సర్వావస్థల యందును మహా పర్వతమువలె నిశ్చలమై స్థిరమై యుండువాడును. ప్రళయ కాలమున మహా పర్వతములు గూడ చలించి కూలిపోవు చున్నవి. కుల పర్వతము భూమికి ఆవ ర్తిగా యుండునది. దానిని ఆవధి పర్వతమని లోకాలోకా పర్వతమనియు చక్ర వాళ పర్వతమనియు అనుచుందురు. ఈపర్వతము ప్రళయ కాలమును చలిం చునది గాదని చెప్పుదురు. సుస్థిరమై యుండును. ఆ లాగున పరమాత్మయగు నేను సృష్టి స్థితి లయములు సంభవించినను చలించను వాడనుగాను. అచ్యుతు డను. స్వస్వరూప పరబ్రహ్మమై యుండువాడను. ఈలాగున సర్వదాస్థితుడనై పరమాత్మనై యుండువాడనని భావము. మఱియు పరమాత్మ స్వరూపుడగు నేను ప్రవృత్తి నివృత్తి ధర్మరహితుడనియు గగనసదృశుడనియు గ్రాహ్య గ్రాహ్యములు ప్రియాప్రియములు మొదలగు పదార్థములు లేనివాడననియు తెలియజేయు చున్నాడు. నిత్యపరిపూర్ణ నిరంతరానందమయ పరబ్రహ్మమగు నేను సర్వదా పరిణామ రహితుడగు ఒకే రూపముతో నిర్వికారుడనై యుండు వాడను. దేశతః, కాలతః, వస్తుతః విభాగము లేనివాడను. ఆపరిచ్ఛిన్నుడను. నాకంటే ప్రియతమైన పదార్థముగాని భిన్న పదార్థముగాని లేకున్నందుచే దేని యుండును ప్రవర్తించు వాడనుగాను. అలాగున ప్రియమయిన వేరొండు లేకు న్నందుచేతను గ్రాహ్య గ్రాహ్య ప్రియా ప్రియాదులు లేనివాడ నగుటచేతను దృశ్యరహితుడ నగుటచేతను, దేనినుండియు నివర్తించు వాడనుగాను. నాకు నివర్తింపదగిన వస్తువేలేదు. అనగా రాగద్వేషాదులు సుఖదుఃఖాదులు ఇట్టి ద్వంద్వ జాతము నతిక్రమించి యుండువాడను ఏపరమాత్మ గగనమువలె సర్వవ్యాపకుడై ఏకస్వరూపుడై సర్వవికార రహితుడై పరిపూర్ణుడై యున్నాడో ఆపరమాత్మ యేలాగున వ్యాపారముల జేయును, చలించును అనగా పరమాత్మ నిర్వాపారుడై అచలడై యున్నాడని అర్థము. అకాశము దేనినంటక అంత టను వ్యాపించినదై పరిపూర్ణమై అఖండమై ఆపరిచ్ఛిన్నమై యుండులాగున పరబ్రహ్మమగు నేనును సందులేక సర్వమును వ్యాపించిన వాడనై. అనంత డనై, పరిపూర్ణుడనై, అపరిచ్ఛిన్నుడనై, అవిభాజ్యుడనై, నిష్క్రియుడనై నిశ్చలుడనై, నిస్సంగుడనై ప్రవృత్తి నివృత్తి రహితుడనై, అపేక్షనపేక్ష వివర్జితుడనై, ఆపరిణామినై, ఏకాత్ముడనై యున్నాను. || సర్వం ఖలమిదం బ్రహ్మ || అనుకుతిరీతిని బ్రహ్మముతప్ప మఱియొకటి లేదని భావము.

అదియుంగాక సకల కర్మేంద్రియ జ్ఞానేంద్రియములకును అతీతమైనదియు మనస్సునకు అందనిదియు సర్వవ్యాపారరహితమయినదియు, నిర్వికారమయినదియు, ఆకారరహితమయినదియు, నామరూప గుణాది శూన్యమయినదియు నగు పరబ్రహ్మము నేనై యున్నాను. నేను పరిపూర్ణ సుఖమునే అనుభవించుచున్నాను. నేను యింద్రియముల సతిక్రమించి యున్నాను. మనస్సును గూడ దాటి యున్నాను. సంకల్పములు వ్యాపారములు వృత్తులు కర్మలున్ను యింద్రియములకు సంబంధించినవై యున్నవి. కావున మనస్సుచే నూహింపబడినవి. బుద్ధిచే నిశ్చయింపబడినవి. అవన్నియును కర్మపద వాచ్యములగుచున్నవి. ఇంద్రియములు చలనాత్మకములు వాని వ్యాపారములు తత్తదనుగుణ కార్యములు మొదలయిన వన్నియు కర్మలేయగును. మానసికముగాగాని వాచకముగాగాని, కయికముగా నిర్వర్తింపబడు వ్యాపారములు సద్రూపములయినచో సత్కర్మలనియు అసద్రూపములయినచో పాపకర్మలనియు చెప్పబడుచున్నవి. వానిచే పుణ్యము పాపము గలుగుచున్నవి. వాని ఫలము సుఖదుఃఖములై యున్నవి. ఇంతకు సిద్ధించినదేమనగా బాహ్యేంద్రియముల చేతను అంతరేంద్రియముల చేతను పుణ్యపాపకర్మములచేతగాని పుణ్యపాప సంకల్పములుగాని నిర్వర్తింపదగినవి. అవన్నియు క్రియారూపములు చలనరూపములుగావున నిష్క్రియమైన నిశ్చలమైన పరమాత్మ స్వరూపుడయిన నాకు పుణ్యపాపములు సంభవింపవు. తత్ఫలములుగాని గలుగవు. మానసమున సంస్కార బీజములుండిన పుణ్యపాపములు తదనుగుణ జనన మరణములు గలుగును. మనోతీతమగు పరబ్రహ్మము నేనై యున్నాను. కేవల పరబ్రహ్మ సుఖానుభవముతో నేను యున్నాను. నా స్వరూపము నిరవధికానందము యనంతము కాబట్టి స్వానుభవ జ్ఞానముచే మహాగ్నియందు కాష్ఠములు దగ్ధమగు విధమున మానసమగు గుండమున సకల సంస్కార బీజములు నిశ్చేషముగా దహింపబడినవానికి పుణ్యపాపములులేవు. అట్టి విజ్ఞాని పుణ్యమునుగోరి పుణ్యకార్యముల జేయడు, తదధికమైన అనేక జన్మ సుకృతఫల లభ్యమైన పుణ్యాతీత జీవన్ముక్త స్థితిలో యుండున్నాడు. తనకన్న వేరుపదార్థము లేనందుచేతను తనకు లభ్యమగు పదార్థము లేకపోవుట చేతను కృతాకృత్యుడై ధన్యాత్ముడై యుండున్నాడు. ఒకవేళ తాను శుభప్రిదమగు కార్యములుజేసినను ఫలత్యాగము జేసినవాడగుట చేతను మానసము విజ్ఞానమయమగుట చేతను తత్సంస్కారము

లుండవు. అవియును జ్ఞానరూపమును దాల్చుచున్నవి. నిష్కర్మియగు తాను పుణ్యకర్మలయందు ప్రివర్తించుచున్నాడనియు సందేహింప యుక్తముగాదు. ఏలాగున ఒకేఒక చక్రము త్రిప్పబడినచో ఆ చక్రముయొక్క వేగమున్నంత వరకు చక్రము తిరుగుచూనేయుండి దాని వేగము తగ్గిపోయినచో చక్రమాగి పోవుచున్నదో అలాగున జ్ఞానియును తనసంస్కారమత్కుత్తమ మగుటచే తదనుగుణముగానే ఈలోకమున ప్రవర్తించు చుండును. వాని సంస్కారములన్నియు పునర్జన్మ హేతుకములుగావు ఇటులనే వేదాంతశాస్త్రములు ఘోషించుచున్నవి. అట్టి మహానుభావుని విషయమున పాపకార్యములు గాని పాపసంకల్పములుగాని ప్రముక్తములుగావు. కావున పరమాత్మప స్థితినిొందిన వానికి పుణ్యపాపకర్మలు లేవని తెలియవలెను.

మఱియు నాత్మస్వరూపుడగునేను మనోబుద్ధులకును యతీతుడను. వాని వాప్యారములను వానినంటక తెలియువాడను నిర్వికారుడను నిరాకారుడను నామరూపగుణ వర్జితుడను కేవలపరబ్రహ్మ సుఖస్వరూపమే నా రూపమైయున్నది నేనట్టి పరబ్రహ్మమైయున్నాను. కావున పుణ్యపాపములు గాని సుఖదుఃఖములుగాని ఈలాటి ద్వంద్వములన్నియు నాస్వరూపమందులేవు. సర్వాతీత చిత్సుఖరూపుడను సందేహములేదు. మఱియు సర్వసాక్షియగు ఆత్మకు యాత్మచే సాక్షాత్కరింపబడుచున్న విషయమగుచున్న, చూడబడుచున్న, దృశ్యప్రపంచంయొక్క శరీరేంద్రియాదులయొక్క ధర్మములంటవని వెలుంగుచున్న దీపదృష్టాంతపూర్వకముగా చేప్పుకొనుచున్నాడు. అనగా దీపము గృహమధ్యమున వెలుగుచున్నదిగాని గృహధర్మములేవియు నాదీపమును వెగిలినపజేయజాలవు. గృహధర్మములు గృహముగాని గృహములోని పదార్థములుగాని జడములు గృహముదారు మయముగను మృత్తనాది విశిష్టముగను యున్నది. శ్వేతపీతాది వర్ణములతో గూడియున్నది. అందులో గృహకృత్యములు వ్యవహారములు జరుగుచుండును. దీర్ఘప్రాస్వాద్యాకార యుతముగను గృహమందును పదార్థములు స్వల్ప మహదాది పరిణామయుతములై యుండును. అయినను నాగృహధర్మములన్నియు ప్రక్షాళించుచున్న దీపమునుప్రకాశింపజేయజాలవు ఆధర్మములలోనేమియును దీపమందు సంబంధించి యుండవు. ఆదీపమును ఆ పదార్థములు జడములయినందున తెలియజాలవు. కావున గృహధర్మముయును జడములు ప్రకాశరహితములు. వానిచే దీపమునకేలాటి ప్రయో

గూడ సిద్ధించదు. అలాగున ఈ భౌతిక శరీరమును గృహమధ్యమున ఆత్మ జ్యోతియగు జ్ఞానమును దీపజ్యోతి ప్రకాశించుచున్నది. ఇంటిలోని దీపము స్వయముగా ప్రకాశించుచు, ఇతరపదార్థములను ప్రకాశింపజేయుచు గృహధర్మముల నంటక గృహమునున్న సకల పదార్థ జ్ఞానహేతువై తటస్థమై యుండు లాగున స్వయం ప్రకాశమాన పరమాత్మ జ్యోతియు సర్వదేదీప్యమానమై, మాయాంధకార రహితమై, చైతన్యవంతమై జడములగు సకలేంద్రియములను శరీరములను ప్రకాశింపజేయుచు శరీరేంద్రియ ధర్మములగు అన్యతజడ దుఃఖములనంటక యుండుచు సమస్తమును తత్సంబంధములేకనే తెలియుచు. సర్వ జ్ఞానహేతువై, సర్వసాక్షియై యుంటున్నది. శరీరేంద్రియ ధర్మములు సుఖదుఃఖాదును పుణ్యపాపములు తాపవిత్తయాదులు ఇవి సత్త్వరజస్తమోగుణ జన్యములై యుంటున్నవి. ఈ ఇంద్రియాదులు హ్రస్వదీర్ఘాద్యాకార యుతములు స్వల్పమహదాది పరిణామ యుతములై యుంటున్నవి. అలాగున ఆత్మయుండుటలేదు. గుణత్రియ రహితమై హ్రస్వదీర్ఘాద్యాకార రహితమై, మహదాది పరిణామ రహితమై, సుఖదుఃఖ పుణ్యపాపాది శరీరధర్మశూన్యమై, అజడమై సత్యమై, అనందమయమై పరమాత్మయున్నది. కావున గృహధర్మములు దీపమందు ప్రసక్తస్థమై అసంగముగా నుండయే చూచుచున్నది. కావున సాక్షియనిచెప్పబడెను. ప్రపంచము చూడబడుచున్నందుచే దృశ్యమాయెను. ఆత్మ దృక్కాయెను. తెలియబడు చున్నందుచే ప్రపంచము దేహేంద్రియాదుల జ్ఞేయములాయెను. ఆత్మజ్ఞాతమాయెను. ఈలాగున భోక్తయనగా ఆత్మయగును. భోజ్యమనగా దృశ్యమగును, భావుకమనగా ఆత్మభావ్యమనగా ప్రపంచము మొదలగు వ్యవహారములని తెలియవలెను. అన్నివిధములుగా విచారింపినను ఆత్మయనునది దృశ్యములయిన అనాత్మపదార్థములనబడు యహంకారదులకన్నను వేరుగానున్నందుచే ఆత్మయందు అనాత్మ శరీరేంద్రియాది ధర్మములు (సుఖదుఃఖాదులు, పుణ్యపాపములు, అన్యతజడాదులు) ప్రసక్తములు గావు. ఈలాటి విచారముచే దీపమువలె ఆత్మస్వయం ప్రకాశమానము అంధకారి. ఉదాసీనము, సర్వసాక్షి తటస్థము, చైతన్యాత్మకము, అసంగము మొదలైన స్వరూపలక్షణములు సిద్ధమాయెను. మఱియు గృహమధ్యమున దీపస్థంభమునందు మహా దీపమువలె శరీరాంతరాళమున పరమాత్మ ప్రకాశించుచున్నది. శరీరమే గృహము హృదయస్థానమే దీపపుస్తంభము అంతఃకరణమే

ప్రమిద దానిలో ఆత్మవిచారణ స్వస్వరూప భ్యానమునను తైలము పరిపూర్ణముగా యున్నది. అనాత్మ పదార్థములయందు విరక్తియనుగలి లేకుండుట యనునదియు సహాయముగా యున్నది. పరమాత్మయందు పరమ పేర్కొమయగు అనన్యభక్తియే స్పృతిగా యున్నది. అది వాసనలను జలముతో తడియక యుండున్నది. వీనిసహాయముచే ఆత్మజ్యోతియగు జ్ఞానజ్యోతియనెడు దీపము వెలుగుచున్నది. ఆ దీపము కేవలము జ్యోతిరూపమైయున్నది. ఆ దీపజ్యోతియందు జడములైన దీపస్తంభము ప్రమిద వత్తితైలము వీనియొక్క ధర్మమయిన ఆ ప్రకాశత వ్యాప్తముగాలేదు. సంబంధములేదు. అలాగున ఆత్మజ్యోతియందు అంతఃకరణాది ధర్మములగు విరక్తిభక్త్యదుల సంక్రమించవనిన ఇక పుణ్యపాపములు సంభవించవనియు అనాత్మ ధర్మములన్నియు ప్రయుక్తములుగావనియు విశేషించి వచింపసరములేదు. కాబట్టి దీపజ్యోతి సర్వవిలక్షణమై యున్నటుల ఆత్మజ్యోతి సర్వదృశ్య విలక్షణమై స్వయం ప్రకాశమానమై, స్వర్సవ్యాపకమై, చైతన్యాత్మకమై, ఆనందమయమై యున్నదని భావము.

మఱియు దేహేంద్రియ మానసిక ధర్మములు నిస్సంగ సర్వవిలక్షణాత్మను సృష్టింపవు. ఈ విషయము స్పష్టముగా యుండగా తెలియకుండుట ఆశ్చర్యము. ఆకాశము సర్వవ్యాపకమై యుండినను ఆయాయుపాధి ధర్మములు యుండునటుల పరమాత్మయు సర్వత్ర వ్యాపించి యున్నను శరీరేంద్రియ ధర్మములనంటక సర్వదా భాసించుచున్నదని తెలియవలెను. అట్టి పరమాత్మ స్వరూపుడగునేను సకలేంద్రియాతీతుడనగుటచే సర్వధర్మ వివర్జితుడను సర్వాతీత పరంజ్యోతినై యున్నాను. మఱియును కూటస్థాత్మ స్వరూపమును తెలియజేయుచున్నాడు. అనగా సూర్య భగవానుడు గగనమధ్యమున సర్వదా ప్రకాశించు చున్నాడు. ఆయనకు కర్మసాక్షిత్వము ప్రసిద్ధమైయున్నది. కర్మసాక్షియగు భాస్కరుడు సర్వప్రాణి కౌటయొక్క సకలకర్మలను తెలియుచు పుణ్యపాప కర్మలనంటక సాక్షిగా తేజరిల్లు చున్నాడు. పంచభూతములు, దేవతలును సకల కర్మలకు సాక్షులై యున్నారని శాస్త్రములు. వచించుచున్నవి అలాగున కూటస్థ పరబ్రహ్మము హృదయాకాశమధ్యమున స్వయంప్రకాశమై సూర్యుచివలె సమస్తేంద్రియములను ప్రకాశింపజేయుచు ఆయా ఇంద్రియవ్యాపారములను తెలియుచు పుణ్యపాపములకు విలక్షణమై దేనినంటక సర్వసాక్షియై

యున్నది. ఆకూటస్థ పరబ్రహ్మమనబడు సర్వేశ్వరుడును సకల జగదుపాధి కుడై సకల జగద్వ్యాపారములకును సాక్షియై యున్నాడు. తనయంతరాత్మకు తెలియకనే యేయిందిరియములును నేపనినిగూడ చేయజాలవు. విషయములందు ప్రవర్తింపను జాలవు. ఆతీరున సర్వేశ్వరునికి తెలియక చరాచర ప్రపంచ మంతయు నేమాత్రమును ప్రవర్తించలేదు. ఈతత్త్వము నెఱింగిన మహాను భావులు సమస్తమును దైవార్పితముగా చేయుదురు. సిద్ధార్థమేమనగా పరమా త్మవస్తువు స్వయంప్రకాశమానమై సర్వమును ప్రకాశింప జేయున్నదై సర్వ దృశ్యమునకతీతమై సర్వసాక్షియై సకలకర్మ నిర్ముక్తమై యసంగమై భాస్కరునివలె యున్నదని భావము.

మఱియు అగ్నిహోత్రుడు సమస్తమును దహించు స్వభావమును గలవాడు అలాగున ప్రజ్ఞానిన స్వభావముగల తేజోరూపియగు పరమాత్మ సమస్త కర్మవాసనా సంచయమును భస్మము జేయుచున్నాడు. వహ్నివలె మహాపవిత్రుడై యున్నాడు. అపరమాత్మయను అగ్నిని నేదోషములుగాని చీకటిగాని యంటనటుల సర్వదోషములు అజ్ఞానము మొదలయినవి యంటవు అంత మాత్రమేగాదు. అగ్ని కట్టెలను దహించుచు ప్రకాశవంతుడై తేజస్సు నొసగునటుల పరమాత్మయు కట్టెలవంటి సమస్త కర్మలను దహించుచు జ్ఞానరూప తేజస్సునొసగుచున్నాడు. జడములగు నిందిరియాదులను చైతన్యవంతములనుగా జేయుచున్నాడు. కాష్ఠములయందు వహ్నినిగూడమై యున్నది. తరచునప్పుడది ప్రజ్ఞాల్వించి కాల్చుచున్నది. అలాగున నాత్మవస్తువు కర్మసంచయమందావృతమైయున్నది. విచారణయను మధనము సంభవించగా కర్మల దహించుచు నిరావృతమై తేజరిల్లుచు జ్ఞానప్రకాశముతో గూడిన దగుచున్నది. కావున అగ్నికి దాహకత్వమున్నటుల పరమాత్మకు సర్వకర్మ దాహకత్వము ప్రకాశమాన సర్వప్రకాశకత్వము చైతన్యాత్మక సర్వచేతనా కరణత్వము మున్నగునవి స్వభావసిద్ధములై యున్నవి. చీకటిలో త్రాటిని జూచి పామను కొనుట సామాన్యముగా నందరికిని సహజముగానున్నది. అవిధముగా అజ్ఞానాక్రాంతులై విచారణా జ్ఞానసూర్యులందరు తనలో నిస్సంగమై ప్రకాశించు కూటస్థాత్మను శరీరేంద్రియాదులకును సంబంధమున్నటుల దలంతురు. యదార్థముగా రజ్జువు మాత్రము సత్పదార్థమై యున్నది. అవశిష్టమై సర్పముగాని సర్ప జ్ఞానముగాని యదార్థములుగావు. సర్పము భ్రమమూలకమై యున్నది.

విచారించిన పరమాత్మ వస్తువాకటియే సర్వదా సత్యై చిత్తై ఆనందమయమై యుండున్నది. తదితర దృశ్యపదార్థమంతయు తథ్యముగాదు. మాయాకల్పితము ఆసత్తగు పరమాత్మ కూటస్థమైయున్నది. కూటమనగా సకలేంద్రియముల కాధారమై యుండుటయని అర్థము. అలాగున పరమాత్మయున్నను, సకలేంద్రియ ధర్మముల గ్రహించక ఆచలమై తాను మాత్రము యున్నది. ఏ ఉపాధితోను కూడుకొనక సాక్షియై యున్నది. ఇదియే కూటస్థాత్మ స్వరూపము అట్టికూటస్థుడగుచు చైతన్యాత్మకుడుగను నున్న పరమాత్మయగు నాకు భానునకువలె సర్వసాక్షిత్వము పుణ్యపాప విలక్షణత్వము అగ్నికివలె సర్వకాష్ఠకర్మదాహకత్వము చైతన్యాత్మకత్వము తాగిడునకువలె సర్వకల్పితవస్తు సంసర్గా భావత్వము, నిస్సంగత్వము, కూటస్థము, ప్రకాశత్వము మొదలైనవి. స్వభావ సిద్ధములై యున్నవి. “ఆసంగోహ్య మనాకుభ్రః” అను శ్రుతిరీతిగా పరబ్రహ్మమగునేను సకలేంద్రియములకును తద్వృత్తులకును సకల కర్మలకును సర్వగుణములకును సుఖదుఃఖాదిపుణ్యపాపములకును సాక్షియై దేనినంటక సర్వమును తెలియుచు సమస్తమును చైతన్యవంతముగా జేయుచు విజ్ఞాన తేజోరూపుడనై ప్రపంచరహితుడనై కూటస్థచిదాత్మనై స్యయం ప్రకాశమానుడనై యానందమయుడనై ఆచలుడనై తేజరిల్లుచున్నాననిభావము.

మఱియు శిష్యుడు తిరుగ పడేపడే తనయొక్క స్వరూపమునే అనగా అనుభవమునే తేటపరచుకొనుచున్నాడు. ఏ కార్యమాచరింపవలసియున్నను కరణములు (ఇంద్రియములు) అపేక్షితములుగానున్నవి. వానితోపాటు మనస్సు ప్రధానముగానున్నది. ఈ మనస్సే జ్ఞానేంద్రియములతో గూడుకొని నేను జేయుచున్నానను భావముతో కర్తృత్వమునుదాల్చి కర్తయగుచున్నది. కర్తలేనిదే యేపనియు సిద్ధించదు. పరబ్రహ్మము అట్టి మనస్సునకు కరణములకును అహంకారభావమునకును అతీతమై యున్నది. కర్తృత్వ ధర్మమంతఃకరణముడై యున్నది. కావున మనోతీత పరబ్రహ్మమగు నేను దేనిని ఆచరించువాడనుగాను, చేయించువాడనుగాను, అనగా కర్తనుగాను కారకుడను (ప్రేరకుడను) గాను, ఆటలనే యేవస్తువుల అనుభవమునకును తస్సుఖదుఃఖములకును పరికరములు (ఇంద్రియములు) అవసరములై యున్నవి. వానితో గూడ బుద్ధి ముఖ్యసాధనముగా నున్నది. ఈ బుద్ధియే జ్ఞానేంద్రియములతో జేరికొని నేను సకలముననుభవించుచున్నాను. నాకు సకల భోగములును

విషములై యున్నవను వృత్తితో భోక్తృత్వమును వహించి భోక్తగానగుచున్నది. ఇట్టి బుద్ధిలేనిదే వస్తువుయొక్క అనుభవము గలుగనేరదు. నిత్య శుద్ధ బుద్ధ ముక్తమైన యాపరవస్తువు బుద్ధికిని సంబంధించినదిగా నున్నది. కాబట్టి బుద్ధ్యతీత పరవస్తువగు నేను దేనిని అనుభవించు వాడనుగాను. అనగా భోక్తనుగాను. భోజయితయుగాను. మఱియు జీవాత్మ మనస్సుతోను నేత్రేంద్రియముతో గూడి సకలమును జూచుచున్నది. కావున యింద్రియములతోను సంబంధించిన జీవాత్మకన్నను సాక్షియగు కూటస్థాత్ముడగు నేను దేనినిజూచు వాడను గాను. చూపించువాడనుగాను. చూచుట చూపించుట మొదలై నవి. అంతఃకరణ విశిష్ట జీవాత్మ ధర్మములై యున్నవి. నేను సర్వవిలక్షణుడుగా నున్నాను. అందుచే ద్రష్టగాను దర్శయితయుగాను కర్తృత్వ కారయితృత్వ త్యాది ద్వంద్వధర్మ రహితమైన సర్వవిలక్షణమైన పరబ్రహ్మము నేనని భావము. మఱియు ఇట్టిదని నిర్దేశింప సాధ్యముగానందుచే సకలేంద్రియ తీతమైన వాక్కునకును మనో బుద్ధులకును గోచరముగాని కేవల శుద్ధచైతన్య త్మక స్వయంప్రకాశమాన పరబ్రహ్మజ్యోతియే నేనుగానున్నానని భావము.

ఇంకను శిష్యుడు తన అనుభవమును గుర్తెరుంగుచు వేదాంత శాస్త్రము వనునరించి శరీరమును ఒక ఘటమునుగా వివరించుచున్నాడు. అనగా దేహమే యొక ఘటము. దానలో చలనాత్మకమగు నంతఃకరణమే జలము అఘబోపాధిలోనున్న యాకాశమును ఘటాకాశమందురు. జలము నాశ్రయించి యున్న ఆకాశమును జలాకాశమందురు. ఘటాకాశమువలె శరీరమునందు తద్ధర్మముల నంటకనున్న ఆత్మయే కూటస్థుడని చెప్పబడుచున్నాడు. జలాకాశమువలె నంతఃకరణమునందు ప్రతిఫలించిన కూటస్థాత్మ అనగా జీవుడుంటున్నాడు. జలము చలించునప్పుడు దానిలో ప్రతిఫలించు సూర్యబింబము చలించునటుల తోచుచున్నది. జలధర్మమగు చలనత్వము ఆ సూర్యప్రతిబింబమునందు సంబంధమైభాసిల్లును. అందుచే జలము కదలుచుండిన సూర్యబింబముగూడా చలించునటుల గన్పట్టుచున్నది. అలాగున అంతఃకరణోపాధి అజ్ఞాన సంస్కార బలిమిచే వ్యాపారాత్మకమై కర్తృత్వ భోక్తృత్వాది తజ్జన్య సుఖదుఃఖాది ధర్మోపహతముకాగా ఆ అంతఃకరణమునందు ప్రతిఫలించిన కూటస్థా పరబ్రహ్మమందు కర్తృత్వ భోక్తృత్వాది ధర్మములు తోచుచున్నవి. అందుచే అంతఃకరణము ఆయాప్రకృతి ధర్మములతో కూడి యున్నప్పుడు కూటస్థ ప్రతిబింబి

తుడగు జీవుడును సుఖదుఃఖాది ధర్మములతో గూడినవాడునువలె గానబడుచున్నాడు. యధార్థముగా విచారించిన జలము గాలి ప్రసారముచే కదలుచున్నది. దానిలోనున్న భానుని ప్రతిబింబము కదలుటలేదు. అది బింబమగు సూర్యునికన్న వేరుగాదు. అలాగున నానావిధ మలిన సంస్కార విశిష్టాజ్ఞాన స్వభామచే నంతఃకరము కర్తృత్వ భోక్తృత్వాది సుఖదుఃఖ ధర్మ విశిష్టమగుచున్నది. కాని దానిలో ప్రతిఫలించిన కూటస్థ పరబ్రహ్మము అనగా జీవుడు సుఖదుఃఖాది ధర్మవిరహితుడయే యున్నాడు. కేవల చైతన్యతత్వ పరబ్రహ్మముకన్న ప్రతిబింబ భూతజీవుడు వేరుగాకనే యున్నాడు. దాసాని పుష్పము యొక్కకాంతి స్పటికమణి మీదపడునప్పుడా స్పటికమని లోహితవర్ణము గలదివలె భాసిల్లుచున్నది. అలాగున అంతఃకరణ ధర్మములు జీవుని యందాలోపింప బడినందుచే జీవుడును మానసిక ధర్మపేతుడుగా గానవచ్చుచున్నాడు. అందుచేతనే నేను సుఖిని, నేను దుఃఖిని, నేను కర్తను, నేను భోక్తను అని యంతఃకరణము నందలి జీవునికి గలిగిన తాదాత్మ్య భాసము ధృఢమైనందుచే మూఢజనులు సుఖదుఃఖములకు లోనగుచున్నారు.

యధార్థముగా మహాకాశముననున్న భాస్కరుడు తత్ప్రతిబింబముగాని మటజలోపాధుల ధర్మములచే కొట్టబడుటలేదు అలాగున కూటస్థపరబ్రహ్మము తత్ప్రతిబింబ జీవుడును శరీరేంద్రియోపాది ధర్మములచే నంటబడుటలేదు. బింబముకన్న ప్రతిబింబమువేరుగాదు. ప్రతిబింబము నిజమున్నుగాదు. అలాగున జీవత్వము యధార్థముగాదు. యున్నది బింబమగు కూటస్థ పరబ్రహ్మమే అది సూర్యునివలె నివ్విరికారము నిష్క్రియము అనలము సర్వదా తేజరిల్లుచున్నది. మఱియు = అనంగోహ్య, మనాఘృభ్రీః = అనంగము మనోతీతము శుభ్రము అయినది యాత్మ. అను శ్రుతి వాక్యార్థమును వివరించుచు పంచ భూతాత్మక దేహము చేతను దాని ధర్మములచేతను అంతరాత్మ అంటబడదను విషయమును గగన దృష్టాంతము ద్వారా స్పష్టపరచుచున్నాడు. ఈ దేహము ప్రత్యక్షముగా నశించునదై యున్నది. చైతన్యమేలేక యున్నది. జడమైయున్నది దేనిని తెలియుటలేదు. ఆత్మకన్నవేరై యున్నది. ఆత్మయన చైతన్య త్మకము ఆజడము శాశ్వతము శుద్ధము బుద్ధము ముక్తమునై యున్నది. దేహము దహింపబడునది. అందుచే నది దేహమాయెను. సర్వదా పరిణామశీలమై శిథిలమగునది గనుక శరీరమాయెను. ఇట్టి దేహము జలమందు

మునిగినను మునుగుగాక భూమియందు ధూళిలో పొర్లాడినను పొర్లాడుగాక గాలిచే నెండిన నెండుగాక అగ్నిచే దగ్ధమయినను అగుగాక అకాశము శూన్యమని కొందఱి అభిప్రాయము. దానిననుసరించి అకాశము శూన్యమాడ్కి శూన్యమైనను అగుగాక అందులో సర్వదా వెలుంగుచున్న స్వయం ప్రకాశమాన జోతీర్మయ విజ్ఞాన మానందమయ చిన్మయమగు పరమాత్మ శరీరము వలెగాక విలక్షణమై యున్నది. శరీరధర్మములు ఊత్పిపాసలు శీతోష్ణములు సుఖదుఃఖములు, జనన మరణములు మొదలయినవి నిస్సంగమైన గగనము ఘటమునకు వేరై ఘటధర్మములగు వత్తులత్వ వక్రత్వాదుల చేతను నీలపీతాది గుణములచేతను కంబుగ్రీవాద్యాకారము సంబంధముగాని చొప్పున అసంగమగు ప్రత్యాగాత్మయు శరీరముకన్న భిన్నమై శరీర ధర్మములగు ఊత్పిపాసాది షడూర్మి జననమరణాది షడ్భావ వికారరహితమైనది అట్టి పరమాత్మను నేనై యున్నాను. ఇదే అర్థము వేదాంతమున అహంశబ్దవిచారణచే సిద్ధమగు చున్నది. నేనుయనగా పరమాతమని అర్థము. దీనినే ఆత్మఅహం ప్రత్యయ సిద్ధము అహంప్రత్యయ బోధితము అహం శబ్ద లక్ష్మ్యర్థమని వేదాంతములు వచించుచున్నారు. పరమాత్మ శరీర విలక్షణమై పంచభూత ధర్మముల చేతను దేహధర్మముల చేతను నంటబడకయున్నదని సిద్ధమాయెను.

మఱియు “బుద్ధేరాత్మ = మహాన్పరః = బుద్ధికన్న ఆత్మమహత్తైనది శ్రేష్ఠమని యుపనిషత్తున్న యోబుద్ధేః, పరతస్తు సః = బుద్ధికన్న పరమై ఏది యున్నదో అదియే ఆత్మ” అని భగవద్గీతయున్న ప్రతిపాదించిన రీతిగా బుద్ధ్యతీతమై నిరుపాధికమై పరబ్రహ్మమున్నదనియు బుద్ధియనగా మహత్తు అవ్యక్తమనియు చెప్పబడుచున్నది. బుద్ధి (మాయ) వ్యక్తమగునప్పుడు మహత్తు అనియు సూక్ష్మముగా నున్నచో అవ్యక్తమనియు శాస్త్రజ్ఞులు తెలిపిరి కావున బుద్ధి మాయ వక్త అవ్యక్త మొదలయిన పదములచే వచింపబడు ఉపాసకన్నను విలక్షణమై పరమాత్మయున్నది. ఈ విషయమును వివరించుచున్నాడు. అనగా నేనుకర్తను నేను భోక్తను అను అహంభావము దుష్టభావము చెరవరించి లెకింపక మదోన్మత్తుడై యుండుట యేమియు తెలియక మందుడై నేను సుఖియని సంతోష చిత్తుడై యుండుట అంతలోనే కష్టమానన్నమయిన సుఖియని తలచుటయు నీలాగున సుఖదుఃఖాది ద్వంద్వములకు బద్ధుడై యుండుట నాకేలాటి సంబంధములేదు. సంసార దుఃఖము దొలగి ముక్తుడనయితిని

తలంచుట మొదలయినవన్నియు విచారించిన బుద్ధి ధర్మములయినవన్నియు సిద్ధమగుచున్నది. ఉన్నది పరబ్రహ్మమొక్కటియే భాసిల్లుచున్నది. ఆ పరబ్రహ్మము కేవలము అద్వితీయము పరబ్రహ్మము అట్టి పరబ్రహ్మమయి; తనయందు బుద్ధిధర్మములగు కర్తత్వ భోక్తృత్వాదులెవ్వియు యథార్థముగ లేకనే యున్నవి. కావున నేను సుఖిని దుఃఖిని కర్తను భోక్తను అని భావించుట మాయా మహిమమైయున్నది. అంత మాత్రమేగాని తాను సర్వదా నిరపాధికమైన అద్వయమైన కేవలమైన సచ్చిదానంద పరబ్రహ్మమని భావము వివేకముతో గనుగొనక పరబ్రహ్మముకన్న వేరుగా తలంచుటగాని వ్యవహరించుటగాని అదంతయు ద్వైతమగుచున్నది. కట్టకడకునేనుముక్తుడననునదియకల్పితమగును కావున సర్వవ్యవహార రహిత నిష్ప్రపంచపరబ్రహ్మమేతానవేరొక పదార్థములేదు. అటుల వేరుగా తోచిన పూర్తిగా అజ్ఞానము నశించలేనియు తలంచి సర్వదా పరిపూర్ణ స్వరూపస్థితి యందుండుటకు ప్రయత్నింపవలయును. ఫలితార్థమేమనగా నిరుపాధిక పరబ్రహ్మమే స్వయం ప్రకాశమనమై సత్తారూపమై యున్నది. దీనినే ఉపనిషత్తు తెలుపుచున్నది = ననిరోధనచోత్పత్తిః. నబద్ధోనచ సాదకః. నముముక్షుర్నపై ముక్త ఇత్యేషా పరమర్థతా = అనగా జననమరణములు బంధమోక్షములు ముముక్షువులు సాధకులు ముక్తులు ఆరూఢులు మొదలైన భావములు లేవు. ఉన్నది పరబ్రహ్మమొక్కటియే నిరుపాధికము. నిర్వ్యద్యము నిర్వికారము అద్వితీయము కేవలము పరపూర్ణము. ఇదియే సత్యము.

ఇక నిర్వికారస్థితి నొందు నుపాయమును దెలుపుచు తాను నిర్వికార ప్రబ్రహ్మమని ధృఢీకరించు చున్నాడు. ప్రకృతి యనగా మాయ అంతఃకరణవతరంగములుగల సాగరమువలె చలనశీలమై యున్నది. నముద్రమున అలలవచ్చుచు పోవుచుండువిధమున ప్రకృతికి వికారములు గుణములు సంకల్పవనామరూపాదులు సహజములుగా నున్నవి. ఆ మాయయొక్క మహిమయే నమస్త దృశ్యమైయున్నది. మనస్సుయొక్క చలనమే సంసారమైయున్నది. నముద్రము దాటదలంచిననాడు తెప్పనెక్కి సాగరమునంటక పోవువిధము ప్రకృతిని దాట తలపెట్టుకొని జ్ఞానమను తెప్పనెక్కి ప్రకృతినంటక పోవుచున్నాడు. అవిషయమునే తేటపరచుచున్నాడు. ప్రకృతివికారములు నానావిధములుగా నుండుగాక గగనమున విమానము నధిరోహించి పైనవిహరించు వాని

భూమిచేతను వృక్షములచేతను పెద్ద పెద్ద కొండలచేతను యేలాటి బాధ జనించని విధమున ప్రకృతియను భూమిని తద్వికారములగు వృక్ష పర్వతాదులను అంటక చిదాకాశమున జ్ఞానమును విమానా రూఢుడై యున్న అత్మజ్ఞాన యోగికి ప్రకృతి వికారములచే బాధలేదు. తాను ప్రకృతి స్వరూపుడుగాడు. కేవలా సంగ చిన్మయుడు స్వస్వరూప ధ్యానుముజేయువారు కొండలు ప్రపంచమును నెట్టివేసి వీతరాగులై కొండగుహలలో నివసింపదలంతురు. ఆచోటనున్న సంకల్పములు వెంబడించనే వెంబడించుచున్నవి. ధ్యానించు సమయమున అనేక వాసనలు వృత్తులు సంకల్పములు ఎంత నిరోధించినను సహజముగా గలుగుచునే యుండును. వానిని రహితముచేయజాలకున్నారు. అటులగాక నీ వికారములు సంకల్పములు వృక్షానికి సంబంధించినవి, నావికావు యధార్థముగా వృక్షతయనునది మఱియొకటి లేదు. అని నిశ్చయముగా భావించిన తాను సంకల్పతీత చిదాకాశమున అసంగుడనను విజ్ఞానమును విమానమున నధిరోహించి పరబ్రహ్మమై విహరించుచున్నాడు. “అసంగ శస్త్రేణ, ధృడేన చిత్వా” అని భగవద్గీతయు పై విషయమునే తెలుపు చున్నది. కావున అసంగ చిద్రూపుడగు నన్ను ప్రకృతి వికారము లేమియు చేయజాలవు. మేఘములు గగనమును స్పృశించనటుల మాయా కల్పితములు మాయారహిత పరబ్రహ్మమగునన్ను ఎప్పుడైనను స్పృశింపజాలవు. అనగా మాయాతీత దృశ్యరహిత అద్వితీయా సంగ పరబ్రహ్మమే తానని భావము. మఱియు పైనున్న మేఘమండలమే యాకాశమును తాకజాలకయున్నది. ఇక పర్వతాదులు అంటనటుల సగ్వాతీత చిద్రూపుడగు తనను సమీపముననున్న బుద్ధ్యుపాదియే సంక్రమించక పోయిన శరీరేంద్రియాదులు స్పృశించకనే యుండున్నవి. ఈలాగున పరబ్రహ్మ స్వరూపుడగు తానుసర్వసంగ రహితుడనియు నిర్వికారుడనియు కేవలచైతన్య పరబ్రహ్మమనియు తెలియుచున్నాడు.

మఱియు “అహం బ్రహ్మస్మి” అను వాక్యార్థమునిట శిష్యుడు సద్గురువునకు వివరించుచున్నాడు. స్వామీ! కేవల చైతన్య స్వరూపుడగు నేను ఆ అద్వితీయ పరబ్రహ్మమై యున్నాను. ఏది వ్యక్తముగానిదై మూలప్రకృతియై అట్టి అవ్యక్తమునుండి “అవ్యక్తాన్మతః మహతోఽహంకారః” అను శ్రుతి వాక్యము చొప్పున అవ్యక్తమునుండి మహత్తు, మహత్తునుండి అహంకారము ఈలాగున నుత్పన్నమై ఆ పంచీకృత భూతోత్థ సూక్ష్మరూపమై పంచీకృత

భూతోత్థమహాస్థూలమై అనగా పరమాణువుకన్నను సూక్ష్మమయిన అవ్యక్తమునుండి స్థూలమగు మహాపర్వతాదులుగనునై మహా పరిమానమగు నాకాశరూపముగ నున్నదో అట్టి సూక్ష్మోత్పత్తిక స్థూలాత్పత్తిక కారణాత్పత్తికమైన ప్రత్యక్షముగా గన్నది సత్యముగా దోచుచున్న సకలదృశ్యాత్మక ప్రపంచమంతయు యఖండ పరిపూర్ణ సర్వవ్యాపక సద్రుహమందున్నట్లుగా భాసమానమగుచున్నది. అందుచేతనే కృతులు స్కృతులును ఆ యఖండ పరమాత్మయందు నిత్యమంతయు మహాసూక్ష్మముగా నున్నదని వచించుచున్నవి. దానిభావమేమనగా విచారించిన నీషత్తుగా దోచుచున్న ప్రపంచముగూడ మిథ్యాభూతమయ్యేమున్నదని సిద్ధాంతము కావున నిర్వికార నిరుపమాద్వితీయ పరబ్రహ్మమందు నిత్యము కల్పనా మాత్రమైయున్నది. మాయా బలమువలన దృశ్య ప్రపంచమంతయు సూర్యుడు లేనప్పుడు చీకటి దట్టముగా గొప్పభయంకరముగా దోచు నిధమున దోచుచున్నది. విజ్ఞాన సూర్యోదయము కాగానే మాయా తమముదెగి కేవలాఖండాద్వితీయ పరబ్రహ్మ మహాజ్యోతి సర్వదా ప్రకాశమైయున్నది. సుతీయు నాబ్రహ్మము గగనమువలే సర్వవ్యాపకమై రూపరహితమై మహాసూక్ష్మమై గొప్పసూక్ష్మమగు నవ్యక్తమునకును మూలకారణమై ఆది మధ్యంతములు అను విభాగములేనిదై పరినామియై అప్రమేయమై కేవలాద్వైతమై కనకన్న అన్యపదార్థము లేనందుచే నఖండమై యపరిచ్ఛిన్నమై పరిపూర్ణమై పచ్చిదానందమై యున్నది. అట్టియలౌకిక సర్వలక్షణ విశిష్ట సర్వవిలక్షణ పరబ్రహ్మమై యున్నాను. ఇంతయేల పరబ్రహ్మమేనేను నేనే పరబ్రహ్మము ఖండేమాత్రిము సందేహములేదు. ఇకను విచారించిన అహం అస్మి రెండు పదములు భోదకై కల్పితములు అంతిమ స్థితి యేది అనగా బ్రహ్మపరిపూర్ణము యఖండము కేవల చైతన్యము అనందము.

అదియునుంగాక నిర్వికల్ప సత్తామాత్ర సచ్చిదానందమయ పరబ్రహ్మముయొక్క స్వరూపమును విశేషముగా చెప్పుచున్నాడు. ఆ పరబ్రహ్మము త్వాధారము ఆబ్రహ్మము సర్వదృశ్యమునకు నాధారమై యున్నది. దానినే రుద్ధిష్టానమందురు. అర్ధిష్టానమనగా సకల కల్పిత పదార్థములకు నాశ్రయమై కల్పిత వస్తువులకు వేరై యుండుట యగును. అలాగున పరబ్రహ్మము కలదృశ్య ప్రపంచమున కాశ్రయమై భిన్నమయ్యే యున్నది. ఈశరీరమున త్మయున్నది. ఆయాత్మ కేణోరూపమై చైతన్యరూపమై దేహమునకు

విలక్షణమై యున్నది. ఆయాత్మ లేకుండిన నీ శరీరము నుండజాలదు. ఈ తనువు మాయాకల్పితము. అటులనే ఈ దేహమందాత్మయును కల్పితము. కావున విచారించి చూచిన సకలాధిష్ఠాన స్వాత్మ స్వరూప పరబ్రహ్మము తానుగా నున్నాడు. సర్వవస్తు ప్రకాశము = ప్రదీపించు దీప న్యాయముగా నాపరబ్రహ్మము సర్వప్రకాశమై యున్నది. దీపమెటుల సర్వ వస్తువులకు ప్రకాశము నొసగుచు నదియు స్వయముగా ప్రకాశించుచున్నది. అలాగున ఆత్మయు సర్వ భూతములయందు తేజోరూపమై వెలుగుచు శరీరేంద్రియాదులకు ప్రకాశము నొసగుచు వానినెల్ల చైతన్యవంతముగా జేయుచు విజ్ఞానమయమై సర్వ విలక్షణమై నిస్సంగమై యున్నది. అనగా బ్రహ్మము దృశ్య భిన్నముగా భాసించు చున్నదని యర్థము. సర్వాకారము ఆ పరబ్రహ్మము తనకన్న వేరు వస్తువు లేనందుచే “సర్వం ఖల్విదంబ్రహ్మ” అనుశ్రుతివాక్యను సారముగా సర్వదృశ్యాకారమై సర్వాత్మ భావముతోనున్నది. అనగా సర్వ దృశ్యమును బ్రహ్మాకారముగా భావించిన అవశిష్టమగునది సత్తమాత్ర పరబ్రహ్మమే యున్నది. లేని దృశ్యము లేనిదిగానే యున్నది. సర్వగము = సమస్తమును వ్యాపించి బ్రహ్మమున్నది. “తిలేషు తైలం” శుభ్రరీతిగా నువ్వుల యందు నూనెవలెను పాల యందు నవనితమువలెను కట్టెల యందు అగ్నివలెను పరబ్రహ్మము సర్వదృశ్యము నందును వ్యాపించియున్నది. ఆయా సాధన విశేషములచే తైలాదులను గ్రహించు విధముగా తనలో విచారణలముచే సకల దృశ్యమును గ్రహించి సారమగు పరబ్రహ్మము తాననితేలియవలెను. కావున తైలాదులు సారములేని పిండి మొదలైన వానికన్న భిన్నముగానుండు విధమున పరబ్రహ్మము సకలదృశ్యమునకు వేరుగానేయున్నది సర్వకూన్యము = పరమాత్మ యేలాటి ప్రకృతి సంబంధము లేక యున్నది. భానుని తేజము నందు చీకటి లేనటుల పరబ్రహ్మమునందు మాయ లేకనే యున్నది. కావున పరమాత్మ సకల మాయా సంగవర్జితమై యున్నది. నిత్య స్వరూపము = మూడుకాలముల యందున బాధితమై అపరిణామియై సర్వదా కేవల స్వరూపమై యున్నది. శుద్ధము = త్రిగుణములు లేనిదై యున్నది. గనుకనే మాయామాలిన్యము లేక సూర్యునివలె విశుద్ధమై సదాయున్నది. నిశ్చలము = ఏలాటి చలనాది క్రియలులేక నిష్క్రియమై యున్నది. నిర్వికల్పము = సంకల్పములుగాని వికల్పములుగాని సంశయ విపర్యయములుగాని

లేని నిశ్చయాత్మకమై యధార్థమై పరబ్రహ్మమున్నది. ఇకనుపరబ్రహ్మ అధ్వయమై యున్నది. అట్టిపరబ్రహ్మము నేనై యున్నాను. సర్వాధార వస్తుప్రకాశ సర్వాకార సర్వగసర్వ శూన్యాత్మకమై నిత్యశుద్ధ నిశ్చల ని నిర్వికల్పమై యేయద్వితీయ పరబ్రహ్మము సర్వకాల సర్వావస్థలలో తేజరిల్లు చున్నదో ఆ పరబ్రహ్మమే నేను అద్వితీయుడను నిశ్చయ విర త్మకుడను పరిపూర్ణుడను.

మఱియు నిట్టి సత్తారూపమగునదియే నేను. నేను అదియేనని ను చున్నాడు. "అస్థూలమన్యణు మహ్రాస్వం" స్థూలముగానిది అణువుగ హ్రాస్వము గానిది బ్రహ్మము. నేతి నేతి (ఇది నేనుకాను ఇది నేనుక ఇత్యాది శ్రుతివాక్యములు మాయా కల్పిత సకలదృశ్యమును బ్రహ్మ లేదని నిషేధించుచున్నవి. కావున పరబ్రహ్మము మాయచే నే యేభే కల్పితమాయెనో ఆసకల భేదముచే మాయారహితమయినందువలన శూన్య గానున్నది. సకలదృశ్య రహితమై సకలాతీతమై ఏకమై అధ్వయమై ప హ్మమున్ననదని భావము. అపరబ్రహ్మము అంతరాత్మయై సకలమును యుచుకూటనభేదమై అనగా బింబభూత పరమాత్మయై స్వయం ప్రకాశమ యున్నది. ఏ ఇందిరియ జ్ఞానములకు గోచరముగానిది సకలేంద్రియతీ తీందిరియ జ్ఞానమగు కేవల ప్రజ్ఞారూపమై (జ్ఞప్తి) యున్నది. అప్రాకృ అలౌకికము మాయారహితము. సత్యము = సర్వదా యుండునది = జ్ఞా కేవలమఖండానందము విజ్ఞాన జ్యోతిరూపమై యున్నది. = అనం అంతములేనిది లేక నాశములేనిది కాశ్యతము అవదిలేనిది విరవధికము కాలవస్తు పరిక్షిత్తిరహితము అపరిచ్ఛిన్నము అదిమద్య అంతముల అఖండ పరిపూర్ణమై కేవలానందరూపమై ఏకమై అద్వితీయమై యున కేవలనచ్చిత్పుణ రూపము దానియందు దృశ్యముగాని దృశ్యప్రయుక్త ముగాని లేనిది సర్వతేజోమయము సర్వామృతమయము సర్వమధుర అఖండానందము పరిపూర్ణ సుఖము పరమప్రకాంతము అట్లు కేవలచైతన్య పరబ్రహ్మము శుద్ధచైతన్యము నేనై యున్నాను. చక్కగా విచారించిన న్యమే సకలమునందు యవశిష్టమగుచున్నది. అన్నిటను అన్నిటి యు చైతన్యపరబ్రహ్మమే యున్నది. ఇందులకు శ్రుతి "సర్వమద్వితీయం బ్ర విజ్ఞాన మానందబ్రహ్మ" ఏకమేవాద్వితీయం నేహ నానాస్తి కించన

కర్మములు ప్రమాణములు.

మఱియు ఆ బ్రహ్మము, నిష్క్రియము, నిర్వాప్తము, అచలము, నిర్వికారము. సదావికరీతిగానుండుచు నపరిణామియై యుండునది. విభాగములు, అవయవములు లేనిది. నిరవయవము, నిరంశము. ఆవిభాజ్యము, అఖండము, నిరాకారము నామరూపగుణరహితము దృశ్యాతీతము యేవిధమగు వికల్పములు, వికల్పములు సంశయములేనిది నిశ్చయాత్మకము త్రికాలబాధితము సర్వదా నిశ్చయము, నిరాధారము అనగా బ్రహ్మము మాత్రము సర్వాధారమైయున్నది. అనికీ మాత్రమే యాధారము లేదు. అద్వయము ఏకము అభిన్నము అట్టి పరబ్రహ్మము నేనుగనుక నిష్క్రియముడను, నిర్వికారుడను, నిష్కళుషుడను, నిరాకారుడను, నిర్వికల్పుడను, నిశ్చయాత్మకుడను, నిత్యుడను, సర్వాధారుడను, అద్వయముడనై యున్నాను. ముఖ్య విశేషమేమనగా క్రియలు, వ్యాపారములు, భావములు, వాసనలు, వృత్తులు, వికారములు, పరిణామములు, అవయవములు, విభాగములు, ఖండాఖండములు, పరిచ్ఛేదములు, నామరూపగుణములు, వికల్ప వికల్పములు, విపర్యయములు, సంశయములు అసంభావనలు, తృప్తి నాశములు, ఆధారధేయభావములు కార్యకారణ భావములు మొదలై నవి ప్రకృతి ధర్మములు “కార్యకారణ కర్తృత్వే, ప్రకృతిర్హేతు రుచ్యతే” గీతా ప్రకృత్యుత్పత్తి కేవల చైతన్యాత్ముడనగు నాకవి సుతారంలేవు. కనుక నేను బ్రహ్మము బ్రహ్మమునేను సందేహములేదు. సర్వదా అద్వితీయ బ్రహ్మమే యున్నది.

మఱియు శిష్యుడు అహంబ్రహ్మస్మి తత్త్వమును వివరించుచు తాను పరిపూర్ణ సర్వదృశ్యరహిత చరాచరాత్మక పరబ్రహ్మమని తేటపరచు న్నాడు. గురుదేవ నేనంతటను వ్యాపించి యుండువాడను. నా స్వరూపమే కల యేదియు లేదు. నా స్వరూపముచేతనే సమస్తము చైతన్యవంతమగు న్నది. గనుక సకలము నాస్వరూపమై యున్నది. సర్వాత్మభావముతోనుండు డను. నాకన్నవేరులేదు గనుక అంతయు నేనై యున్నాను. పరిపూర్ణ పరబ్రహ్మమై యున్నాను. సకలదృశ్యరహితుడను ఏకాత్ముడను కేవలము ఖండమయ, విజ్ఞానమయ, ఆనందమయ, అమృతమయ, నిరతిశయ, సుఖమయ స్వరూపుడను సర్వదా యుండువాడను. అద్వితీయ పరబ్రహ్మము నేనే బ్రహ్మము సర్వపదార్థరూపము సర్వపరిపూర్ణము సర్వాత్మకము సర్వప్రకృతి

విలక్షణము అధ్యయము కేవలాఖండ స్వయంప్రబోధరూపము ప్రజ్ఞానఘనము అఖండ పరిపూర్ణానందము ఏకము సర్వదా యుండునది శాశ్వతము అట్టి పర బ్రహ్మమే నేను. నేను పరబ్రహ్మమని ముఖ్యభావము. ఈలాగున శిష్యుడు = అహంబ్రహ్మాస్మి = నేనుపరబ్రహ్మను అను మహావాక్యార్థజన్య స్వయం ప్రబోధమును స్వానుభవ పూర్వకముగా శ్రీ గురుదేవుని కడ స్పష్టపరచుకొనెను అనగా శిష్యుడు అఖండ జ్ఞానానుభవము గలవాడాయెనని భావము. గురుశిష్యులై కృత్య భావమును గురువనగా బ్రహ్మము. శిష్యుడనగా జీవుడు జీవత్వము నశించి శివత్వమునొంది జీవబ్రహ్మైకతనొందెనని యర్థము.

ఇక శ్రీ గురుదేవుని యపార కరుణామహిమచే సంప్రాప్తమైన స్వాను భవానంద విజ్ఞానాతిశయముగల శిష్యుడు శ్రీగురుదేవుని సన్నిధానమున సాదర భిన్నయొక్తులతో కృతజ్ఞతాభివందనములర్పించు చున్నాడు. ఓ దయామయమగు శ్రీ సద్గురు మూర్తి ఆవ్యాజ స్వభావ మధురమగు ప్రేమ మాయా విజ్ఞానతేజ పుంజస్వరూపా శాశ్వత నిరతిశయానంద స్వరూపా కరుణాఘణావలోకనా తమయొక్క అప్రాకృత నిర్లిప్త అకారణ సర్వవిలక్షణ సహజసిద్ధ అఖండ కృపారస వీక్షణ మహిమాతిశయ సర్వదోషనిర్మూలన సమర్థవిజ్ఞానజనకమగు ననుగ్రహము వలననే నేను ఇదివరకు దారి తెలియక అనాదిసిద్ధ సంసార కూపమునబడి తాపత్రయాది దుఃఖపీడితుడనై యును ప్రాకృతజనునివలె నుం టిని. ఇప్పుడు నిర్ముక్తుడనై పరమామృతమైన కేవల స్వయం ప్రబోధరూప మయిన విజ్ఞానఘనమయిన శాశ్వత నిరతిశయానంద ఘనమైన కేవలానుభవ సిద్ధమైన నీమోక్ష సామ్రాజ్యమందు పట్టాభిషిక్తుడనయితిని. రాజు ఎటుల సకల శత్రువుల జయించి పట్టాభిషిక్తుడై ఏకచ్ఛత్రాధిపతియై నిష్క్రంతుకముగ మహారాజ్యమునేలుచు ఆనందభరితుడై యుంటున్నాడు. అలాగున శ్రీ గురు దేవుని కరుణచే ఆత్మజ్ఞాని సకల ప్రకృతి వర్గశత్రువులను జయించి జ్ఞానతీర్థ ములచే బ్రహ్మాసింహాసనమున నభిషిక్తుడై స్వయం ప్రకాశమానుడై స్వప్ర బోధరూప స్వారాజ్యముతో గూడుకొని స్వస్వరూప పరమానంద భరితుడై నిర్భయుడై అద్వితీయుడై పరబ్రహ్మమైయున్నాడు. అలాగున నేనును స్వారాజ్య సామ్రాజ్య విభూతి గరిమతో నొప్పుచున్నవాడును ఇదంతయు సర్వవిలక్షణ నిర్లిప్త, నిర్వికార, నిశ్చల, నిరామయ, బ్రహ్మానందామృత స్థితి అసాధారణమగు భవదీయ కృపాకటాక్షమే వేరుగాదు, ఓ గురురాయా!

మహానుభావా మహాత్మా. సాక్షాత్పరబ్రహ్మమూర్తి జ్ఞానమయా మీ కొరకు నమస్కారము. నమస్కారము. నమస్కారము ఇంతకన్న నేనేమి చేయజాలను. ఇదిగో ఈదీనుని నమస్కారము. దీనుని నమస్కారము దీనుని నమస్కారము అని మూడుసార్లు నుడువుచు సాష్టాంగదండ ప్రణామము లర్పించెను. మొదటి నమస్కారముచే బాహ్యదృష్ట్యము నంతటిని సమర్పించెను. రెండవ నమస్కారముచే అంతరంగిక దృశ్యము నంతటిని అర్పించెను. మూడవ ప్రణామముచే గురుదేవుని కరుణ యనిర్వర్ణనీయమనియు పరబ్రహ్మమే తానై తిన్ననియు దెలియ జేసెను. ఈలాగున ధన, తను, మనముల సమర్పించెననియు తికాలములయందును. పరబ్రహ్మ గురుదేవుని మరువ నట్టి స్థితిని (జ్ఞప్తి) పొందెననియు భావము.

మఱియును శిష్యుడు తన యను భావమును తెలియజేసి కొనుచున్నాడు ఓగురుదేవా! సాక్షాత్సిద్ధమూర్తి అంతయు తమ అపారకరుణయే వేరుగాదు. ఇందునా ప్రయత్న మిసుమంతయులేదు. ఇదివరకు నేనున్న స్థితియు ఇప్పుడు నేనున్న స్థితియు నెంతోభేదము కలిగియున్నది. నాకు జెప్పుటకు సాధ్యము కాదు. విషము భుజించిన వాని కమృతత్వము లభించిన స్థితివలెను. పాప పంకిల హృదయమునుండి పొరలు వానికి శుద్ధమైన సుకృతమగు పన్నీట స్నానమువలెను కడుదరిద్రునకు మహారాజ్యపదవి వలెను మహావ్యాధిపీడితు నకు మహాఆరోగ్యస్థితివలెను సంసారబద్ధుడైన నాకు నిర్మృతస్థితి అజ్ఞానియగు నాకువిజ్ఞానస్థితి దుఃఖజీవియైన నాకు ఆనందస్థితిలబ్ధియై యుండున్నది. ఒకానొకడు రుణబాధచే తపించుచున్నాడు. అట్టివానికి నొక పరమదయాళుడు ఋణ బాధనంతయు పూర్తిగాతీర్చి విముక్తునిగా జేసి కావలసిన ధనమును వానికి నొసగెను. వాడేలాగున సకలఋణ బాధల దొలగి మహాద్రవ్యవంతుడై కడు నానందముతో జీవనము గడుపుచున్నాడో అలాగున నేను సకల కర్మబాధలచే సంతపు డనయియుంటిని. శ్రీ గురుదేవుడు వానినెల్ల వశింపజేసి జ్ఞాన ధనము నొసంగెను. కనుక నాకు గలిగిన యానందమునకు మేరలేదు. ఒకానొకడు మహాకూపమునబడి గుటకలు మ్రింగుచుండెను. కృపావంతుడగు బాటసారి వానిని త్రాడు ద్వారా తీరమును జేర్చి ప్రాణమును రక్షించెను. అవిధముగానే మహాసంసార కూపమునబడ సుఖదుఃఖములను గుటకలు త్రాగుచున్న దీన జీవుడగునన్ను శ్రీ గురుదేవుడు కనికరించి జ్ఞానమును రజ్జువు నొసగి జీవ

బ్రహ్మకృతమును మహాప్రాణము నొసగెను. అందుచే నాచే ననుభవింపబడుచున్న అభయస్థితికి హద్దులేదు. మఱియు ఒకానొకడు జుత్తిపానలచే కడు బాధనొందు చుండెను. అట్టివానిని అన్నదాత అన్నపానములనొసగి సంత్వప్తి పరచెను. అవిధముగా జనన మరణములచే తీవ్రభాదనొందుచున్న నన్ను శ్రీ గురుదేవుడు జననమరణ రహితమగు ముక్తస్థితిని గలుగజేసి సకలదుఃఖములబాపి జ్ఞానసంత్వప్తిని జేసెను. నాసంత్వప్తికి పర్యవసానమేదేదు. అనగా అనిర్వర్ణనీయ శాశ్వతానంద స్థితి నొందితి నని యర్థము. ఈలాగుననే కద్యష్టాంతములుచే నాచులొకీకానంతమును పోల్చి చెప్పుకొనుచున్నాడు. ఇదంతయు దృఢమగు బోధకారకేయని తెలియవలెను. యథార్థముగా నాబ్రహ్మసంధ్యస్థితి నిరుపమాన మయినదని చెప్పుచున్నాడు. ఓగురుదేవా! కరుణామయ్యా! నా విన్నపము నాలింపుమా భయంకరమగు నీ సంసారము ఆంతులేచిదై మహారణ్యమువలెనున్నది. అదవి మహాకూరమృగములతో మహాకంఠక వృక్షములతో నానావిధ బృహత్పాషాణములతో పెద్దపెద్ద పొదలతో గూడుకొని ప్రవేశింప సాధ్యముగాక నిరవగాహమయినజుల నీసంసార కాననముగూడ కామకోధాది క్రూరమృగములతోను దుఃఖాత్మకములగు కంటక వృక్షములతోను, విషయ సుఖములను గొప్పగొప్ప రాళ్ళతోను తమోగుణ వికారములగు పొదరిండ్లతోను గూడుకొని మహాభయకరమై యున్నది. విషయాశక్తి యనెడు గొప్ప గొప్ప గుహలుగలవు ఈ సరిసార కాననమును దహింప జ్ఞానమను దావాగ్నియవసర మైయున్నది. మఱియు నీ అవిద్యాదళ మహాస్వప్నమనగా స్వప్నములో ననేకములగు సుపస్వప్నములునుజేరి కొంతకాలముండుట మహాస్వప్నముగానున్నది అలాగున అవిద్యా కల్పితమగు నీ ప్రపంచము జాగ్రత్స్వప్న జాగ్రత్స్వప్న సుషుప్తులను నవస్థలతో గూడియున్నది. ఈ జాగ్రద్దళయే స్వప్నమువలె మిథ్యగానున్నది. స్వప్నసుషుప్తులును కడుమిథ్యగా నున్నవి. స్వప్నములో మఱికొన్ని స్వప్నములుండులాగున నొకే జాగ్రద్దళలోనే జాగ్రదాది మూడవ స్థలును సంభవించుచున్నవి. ఈలాగున మూడవస్థలను నానావిధములతెనున్నవి. కావున మాయా సంజనితములగు నివియన్నియు విచారింపిన మన కల్పితమగు మిథ్యాభూత ప్రపంచమే యీ సర్వదృశ్యము నశించునదే ఇట్లబ్రూరింతిమయ జననమరణ జరాదులచే వానిదుఃఖములచే దురవగాహమగు సంసారము మహాస్వప్నమువలె అనంతమై స్వప్నములో తన్నొకడు భా

నటులను దహించి నటులను తానువేరై చూచుచున్నాడు. అయిన నావిషయమును జీవుడెరుంగుట లేదు. కేవలము రజోగుణమయమై చలనాత్మకమై యావస్థ యుంటున్నది. అలాగున అవిద్యా మయమై, అసత్యమై కాలిపెట్టిన కోనుకొనిపోవు రాల్లు ముండ్లు వృక్షములు మహాగుంథలు పెద్దగుట్టలు వీనితో గూడుకొని చోచ్చుటకు సాధ్యముగాని మహారణ్యమువలె భయంకరముగ నున్నది. ఇట్టి దురవగాహ నానాదుఃఖమయ సారహీన సంసారమునబడి దొరలుచుంటిని చెప్పు సాధ్యముగాని మహాకూర్మ సర్పవిషమువలె దుష్పహమగు ననంత దుఃఖములతో బాధింపబడుచుంటిని. మఱియు గాననమున పెద్ద పెద్ద డెబ్బులి నిర్భయముగా నందరించుచు దుర్బలములగు మృగములనెల్ల మ్రొంగుచుండును. అలాగున కేవలభిమాన ప్రయుక్త మహాహంకారమను మహావ్యాఘ్రము మలిన సంస్కార యుక్తైతః కరణమగు నోరుతెరిచి విషయ వాసనలను కోరలతో భయంకరమైన సత్సంకల్పములగు పుణ్యములను మృగములను మ్రొంగుచు జీవత్వ దశలోనున్న నన్ను వ్యర్థపెట్టుచుండెను. అట్టికడు దీనుడయిన మృత్యువాతబడుచున్న నన్ను నాయెక్క సంసారారణమును జ్ఞానమును అగ్ని నోపంగి దహించి సంసార కృతనమునుండి పరిబోధ దశయగు విశాలప్రదేశమున నుంచు స్వస్వరూప ప్రకాశ మార్గమును అజ్ఞానమగు మహానిద్రనుండి విజ్ఞానముచే మేలుకొల్పి ఓ దయామయా! ఓ దీనదయాతో అపార కరుణాదృష్టితో రక్షించితిరి; దారితెలియని నాకు దారిచూపితిరి. మీదయా మహిమము నిరుపమానము; అరణ్యములో దారితెలియనివానికి మార్గమును జూపి రక్షించినటుల నన్ను రక్షించితిరి. నాజీవత్వబుద్ధి నశించెను. నేను పరబ్రహ్మమును ధృఢమతి సర్వదా సిద్ధమాయెను. ఈ లాగున శిష్యుడు పరిపూర్ణ జ్ఞాన సేవనుండై శ్రీగురుదేవుని కృపాతిశయము చేతనే తనకణిండస్థితి కలిగెనని తెలుపుచు శ్రీగురుదేవుని బృహదా అనంతముగా స్తుతించెను. ఇచ్చోట శ్రీగురుదేవుని ఆపార కరుణాదృష్టిచేతనే, విజ్ఞానము గలుగునని సిద్ధమాయెను. కావున శ్రీగురుదేవుని యనుగ్రహము చేతనే సకల దుఃఖములు తొలగి అనందపాప్తిగలిగి బ్రహ్మస్వరూపుడగు చున్నాడు. మహాత్ము లెల్లరు శ్రీగురుదేవుని మహిమ అనంతముగ్గావొగడుచున్నారు. గురువేత్రిహ్యము పరబ్రహ్మమే శ్రీగురుదేవుడు. ఇట్టి ధీమంతుడగు శిష్యునిజూచి శ్రీగురుదేవుడు తిరుగాను శిష్యుని ననుగ్రహింపడుటచి వానికిగతిగిన అవరోక్షగుణాతివి, నిరతిశయానంద

ప్రాప్తిని ధృఢత్వము జేసి కొనుటకై కట్టకడపట స్వానుభవముచే బ్రహ్మజ్ఞానులకు సిద్ధమగు యధార్థమయిన శాశ్వతమయిన విజ్ఞాన ఘనానందమయిన సరతత్త్వామృతమును అఖండముగా నులుబ గ్రాహ్యముగా వర్షించుచున్నాడు ఓయీ! శిష్యసత్యమా! వత్సానందము! ఆనందము ఏటు విచారించినను కారణముకన్న కార్యము వేరుగాదు. కారణభూతసర్వేశ్వరుని కన్నజీవుడు వేరుగాదు అగ్నికన్నను మిణుగురులు వేరుగావు. మట్టికన్నను ఘటము వేరుగాదు. దూదికన్నను వత్తము వేరుగాదు. పాలకన్నను వెన్నె వేరుగాదు. మఱియు నువ్వులకన్నను నూనెవేరుకాదు. చెరుకురసము కన్నను బెల్లమువేరుగాదు. ఇనుముకన్నను ఖడ్గాదులు వేరుగావు. బంగారముకన్నను అభరణాదులు వేరుగావు. తేనెకన్నను మధురము వేరుగానటల అంతయు బ్రహ్మముగానే యున్నది. ఇదినిశ్చయము. ప్రపంచమంతయు సామరూపాత్మకమయినది. ఎంతవిచారించినను సామరూపములే జగత్తునగానువించుచున్నవి. కావున సామరూపములకన్న జగత్తు పెరుగాలేదు. అలాగున సామరూపములచే నుపలక్షితమగుచున్న స్థూల సూక్ష్మతమక ప్రపంచ సర్వస్వము బ్రహ్మమయ్యే యున్నది. బ్రహ్మమును వదలి జగత్తును సత్తాపదార్థము వేరుగాలేదు. త్రికాలములయందును భ్రాంతికావారములగు రజ్జాదులుండియే యున్నవి. భ్రాంతికాలమున మాత్రము ఆరజ్జాదులు వేరుగా తోచుచున్నవి. ఆతోచుట రజ్జాది ధర్మముగాదు. మనోధర్మమయ్యేయున్నది. ఆ భ్రాంతికాలములోను వేరుగా భాసించినది. రజ్జాధికమే కావున నదిష్టానముకన్న నారోపిత వస్తువెన్నడును పెరుగాలేదు. అలాగున త్రికాలముల యందును సన్మయ చిన్నయ పరమాత్మయుండియే యున్నది. ఆపరబ్రహ్మమును. వదలి జగత్తు పెరుగాలేదు. భ్రాంతిచే నామరూపాత్మకముగా దోచునదియు బ్రహ్మమయ్యే యున్నది. అందుచేతను ఈదృశ్యప్రపంచమంతయు బ్రహ్మజ్ఞాన సంతానమైయున్నది. పరబ్రహ్మముయొక్క యఖండ విజ్ఞాన మహిమయై విభూతియై యున్నది. జ్ఞానాంతమై యున్నది. రేణువులు పృథివి యంశములై నటుల మిణుగురులు అగ్నియంశములై నటుల పరిపూర్ణజ్ఞాన విస్ఫురణమై జగత్తున్నది. అనగా జగత్తు బ్రహ్మమేను ఎటుజూచినను నేచోట జూచినను నేవేళగాంచినను సంతట సదాత్మక పరబ్రహ్మమే స్వయం ప్రకాశమానమై యున్నది. అదియే త్రికాల సత్తారూపమైయున్నది.

“సర్వం ఖర్విదంబ్రహ్మ” ఏకమేవాద్వితీయం బ్రహ్మ॥ అత్తై

వెదం సర్వం॥ నేహనానాఽస్తి కించన॥ యేనసర్వమిదంభాతి॥ ఆత్మనోఽన్య
జగన్నాస్తి॥ బ్రహ్మేదేదం సర్వం॥ ఇత్యాది శ్రుతివాక్యములన్నియు కేవల
సత్తారూప పరబ్రహ్మమునే ప్రతిపాదించుచున్నవి. కావున విజ్ఞాన తత్త్వజ్ఞా
బ్రహ్మరూప సకలవృత్తులను సర్వసంకల్పములను సుపశమింపజేసి నిర్వికార
విరామయ ప్రశాంత చిత్తముతో సర్వకాలములయందును జాగ్రదాద్యవస్థల
యందును (ఆయవస్థలు బ్రహ్మముకన్న వేరుగావని శ్రుతి ప్రతిపాదించు
చున్నది, అనుభవమును గూడనటులనే యుంటున్నది.) గావునను బ్రహ్మ
ముకన్నవెరు లేనందుచేతను అంతయు పరబ్రహ్మమేయని సునిశ్చితమగు
నాత్మ దృష్టితో సంతయు విలోకింపుమా అటలయిన బ్రహ్మమే గోచరించును
వేరు గోచరింపదు. అంధులకుగాక నేత్రములు గల వారందరికిని ప్రపంచమం
తయు రూపవత్తైయున్నది. గనుకను నయనములకు రూపమే గోచరించుచు
న్నది. గనుకను నెంతగ విచారించినను నెచ్చోట నెటు జూచినను రూపము
విని మరీయొకటి గానుపించదు. జగత్తు రూపమయ్యేయున్నది. ఆతీరున సం
తయు బ్రహ్మమయమని స్వాత్మమయమని సర్వాత్మాభావముతో యధార్థ
స్వానుభూత బ్రహ్మమయ దృష్టితో సర్వమును గాంచుచు బ్రహ్మమయిన
బ్రహ్మనేత్రగు పరబ్రహ్మమునే సర్వదా గాంచుచుండును. వేరొకదానిని
విలోకించదు. బ్రహ్మముకన్న మఱియొక పదార్థము గూడలేదు. లేనిది లేనిది
గానే యగుచున్నది. ఉన్నది ఉండియే భాసిల్లుచున్నది. కావున సిద్ధార్థమేమనగా
అంతయు బ్రహ్మమేవేరుగాదు. కావున చూడబడునదంతయు బ్రహ్మమేయని
తెలియవలయు ఈలాగున స్వానుభవ విజ్ఞానముతో నిర్వికార నిరంజన నిరతి
శయానంద పరబ్రహ్మమందు నీమతిని సర్వదా యుంచుమా అదియే బ్రహ్మ
రూపునికి విశ్రాంతి స్థానము పరమపదము ఇతరభావనలను వదలుమా స్వస్వ
రూపస్థితియందే యెల్లయెడల నుండుమా అచ్యుతుదపుగమ్మా అని ముఖ్య
భావము. “బుద్ధేర్విలయాస్పదం” అని యుండుటచే బుద్ధియొక్క విలయస్థానం
బ్రహ్మమైయున్నది. బుద్ధి యెచ్చోటనేలయించి విశ్రాంతి సుఖము నొందు
చున్నది. అనగా బ్రహ్మరూపమగుచున్నది. కాబట్టి “యత్ర యత్ర మనో
నూతి, తత్ర తత్ర సమాధయః” మనస్సు లయించుచోటలెల్ల సమాధులగు
చున్నవని చెప్పిరి. అప్పుడు సమస్త ప్రకృతి లయించినదై అజ్ఞానరహితమై
ఖండ విజ్ఞానము గలుగుచున్నది. సర్వమునకు కీలకము బుద్ధి గనుక బుద్ధి

పరబ్రహ్మముతో చేతునప్పుడు తదితరములగు బాహ్యప్రపంచము ఇంద్రియాదులును కృమముగా బుద్ధితోలయించి తద్వ్యాతా పరబ్రహ్మ రూపములగుచున్నవి. ఇదియే సమస్త జగత్తు బ్రహ్మమగుట ఎఱుక నశించవలయుననుభావము నిదియే. మాయామాలిన్యము నశించి బుద్ధి బ్రహ్మరూపము గావలయును. అప్పుడు సర్వేంద్రియములు ప్రసన్నములై బ్రహ్మరూపములగును. ఉన్నది పరబ్రహ్మమే ఇదియే పరమ సత్యము.

అధ్యునుంగాక యధార్థస్వాత్మ సుఖానుభవముగల బ్రహ్మజ్ఞాని దృశ్యమునందేపేక్ష యుంచక సర్వదా స్వాత్మరాముడై పరబ్రహ్మమందు విహరించుచు ప్రసన్నుడై ప్రకాంతితోగూడినవాడై తేజోమయుడై నిరంతర మానంద భరితుడై స్వస్వరూపమై యుండున్నాడు. ఇతర దృశ్యముల నేమాత్రము గోరడనియు ఎరుగుము. ఇటులగాక తానుమాత్రము వాచావేదాంతము నభ్యసించి పరబ్రహ్మమయితినిని వాపోవుచూ నిస్సంగివలె సంచరించుచు నింద్రియములకును ఆత్మకును సంబంధములేదు. సూర్యునికి మలినమంటునాయని బోధించుచు కేవల విషయ లభ్యమై విషయేంద్రియములందు విహరించువాడు తానెన్నటికిని జ్ఞానికాజాలడు. వానిని అజ్ఞానిఅనియే తెలియవలయును. కీటకము మలినపదార్థములనే గోరుచు నందుననేపడి మరణించుచున్నది. అలాగున విషయాక్రాంత చిత్తముగల మూఢాత్ముడగువాడు విషయములనే గోరుచు నందులోనే చిక్కి మృతినొందుచున్నాడు. కొందఱు పరిపూర్ణ స్వానుభవజ్ఞాని కేలాటి పత్రబంధములైవు. విధినిషేధములు లేవు అని వదించుచు ననేకవిధ స్వకపోల కల్పిత శాస్త్రప్రమానముల జూపించుచు జహ్వాపస్థలను జయింపలేక నానావిధ బహురమణీయ తతక్షణ జ్ఞానప్రదములగు సుపదేశముల జేయుచుందురు. అట్టివారు తాము మూడులగుటయేగాక పరప్రపంచకులై మహా షాపులగుచున్నారు. సూర్యుడు మలినమునంటడు. మలినమునుగోరడు తాను గగనమందు విహరియగుచున్నాడు. అలాగున సర్వేంద్రియాతీత ప్రకృతి రహిత విజ్ఞానమును బడసిన ఆనుభవజ్ఞులు దేనిని గోరక దేనినంటక ఆతీంద్రియ జ్ఞాననిధులై వీతరాగులై విగతస్పృహులై యప్రతిహత విజ్ఞానవీధులందు విహరింతువలై అమృతమయులై యుందురు. అట్టి ధీమంతులెన్నడును తుచ్ఛములును వినస్వరములైన నీవములయిన దుఃఖబహుళములయిన అంధ కారావిద్యా విశిష్టములయిన క్షణమాత్ర సుఖాన భాసకములయిన విషయ సుఖ

మొలను మలినమగు పురుగు వలెగోరరు. అమలినము నందున విహరించరు. అందుచే మలిన విషయ సుఖములందుండినవారు జ్ఞానులుగారు దుఃఖజీవులగు నజ్ఞానులనియే తెలియవలయును. ప్రకాశము చీకటిగా నెన్నడైన మారునా, దానిదగ్గరనై నను అంధకారము నిలుచునా అలాగున జ్ఞాన ప్రకాశము మలిన విషయాంధకారమగునా? జ్ఞానప్రకాశము దగ్గరనై న నివసించగలుగునా? జ్యోతిస్వరూపముగానె యున్నదిగాని తమోమయముగాదు. అమృతము విషమగునా? మధురము చేదగునా? అలాగున జ్ఞానామృతము జ్ఞానామృతమయే యున్నది. విజ్ఞాన మధురము మధురముగానే యుండును. అటుగాక చేదుండిన యెడల పరిపూర్ణ జ్ఞాని కాదనియే విధారణ చేయవలయును.

అమందానందామృతమును గ్రోలినవాడు జనన మరణాది దుఃఖముల నొందడు. అమృతపానము చేయువాడు విషపానము చేయడు. ఒకానొక మహా రాజు తాను సకల సామ్రాజ్యాభిషిక్తుడై పీఠులందు భిక్షమునకై యాచనా వృత్తికై ఆకలిచే తప్పుడై తిరుగుచున్నాడనిన నమ్మువాడు గలడా, అలాగున అమితానందమునొంది యాత్మసామ్రాజ్యాభిషిక్తుడై యున్న బ్రహ్మజ్ఞాని చక్రవర్తి విషయ సుఖములు గోరువాడుకాదు. అట్టిమహానుభావు డుకలలో నెన విషయవాంఛ నిడదని భావము.

నిజమయిన అపరోక్షనుభూతిని బడసిన మహాత్ములెన్నడును దృశ్యములోనికి జారిపోరు. ఇదిసర్వదా సత్యము. అని శ్రీ గురుదేవులు బోధించుచున్నారు. నిత్యనిరతిశయానంద సుఖమునుపొందిన సంతృప్తుడగు బ్రహ్మజ్ఞాని విషయ సుఖముల గోరడను విషయము దృఢముగా చెప్పుచున్నారు. సకల వేదాంత శాస్త్రప్రమాణములచే సిద్ధమయినదియును శ్రీ గురుదేవులచేతను స్వానుభవ జ్ఞులగు బ్రహ్మవేత్తల చేతను “వాసుదేవ సనాతనః” వాసుదేవుడనబడు కేవల బ్రహ్మవస్తువే యథార్థమయినది. నిరతిశయానందమయినది. తదితర దృశ్యములు క్షణికములయి యుండున్నవి. కావున జనులారా! స్వాత్మానందమును గోరి పరబ్రహ్మమందే విహరించడు. అను శ్రీ వ్యాసభగవానుని వాక్యము రీతిగా సర్వదా బోధింపబడునదియు స్వానుభవ గోచరమైనదియు ప్రత్యక్షమై యపలాపింప సాధ్యముగానిదై యుండున్నదనియు ప్రసిద్ధమైన నిరవధికానంద శాశ్వతజ్ఞానామృత స్వాత్మాస్వరూప బ్రహ్మసుఖమును అనుభవించు విద్వాంసుడు కేవలవిషయప్రాయములయిన దుస్సహ దుఃఖ కంటక బహుళములయిన

వల క్షణకాలమాత్ర. రమ్యములయిన, అశుభ్రములయిన, తుచ్ఛములయిన
నశ్వరములయిన విషయసుఖముల యందెన్నటికిని రమించడు, విషయసుఖ
ములను తుచ్ఛములని తలంచి స్వాత్మోన్ముఖుడై నవాడె పంతుడిడు, జ్ఞానియు
గుచున్నాడు. అటులగానివాడు మూత్ర పురుషములపై పొర్లాడు నీచమగు
పురుగువలె నున్నవాడగును కేవల మూఢుడని భావము పరమదయతో నుపని
త్రులు నద్గడుని వాక్యములు ఓనాయనా! విషములో బడబోకురా ఆధోగతి
కలగుదువని బహుభంగులు ఘోషించి చెప్పుచుండగా ఆమాటలు తృణీక
ంచి యందులో ప్రవేశించినవాడగు చున్నాడు. అట్టివాని విషయమై శాస్త్ర
ర్థలు హితబోధలు నిర్వృత్తములు గావున కచారించి సత్తునే జేపట్టవలయును.
గదేధన్యాత్ముడు కాబట్టి స్వాత్మస్వరూప పరబ్రహ్మమును తెలియక తదనంత
సుఖమునుగాంచక ప్రకృతి వ్యామోహిత మూఢమానవుడు తిగుణములచే
ల్పితమై నానావిధ చిత్రములుగా గానుపించుచున్న యసత్య జగత్తును జూచి
రూమోదించుచున్నాడు. యధార్థమును దెలిసిన విజ్ఞాని సర్వదృష్ట్యమును విడ
గడి స్వాత్మయందే విహరించుచు పరమ సుఖమును, పరమశాంతిని, బొందు
చున్నాడు. దృశ్యమునెన్నడును గోరడని ముఖ్యతాత్పర్యము.

ఆనందమయుడై సర్వాతీతుడై పరిపూర్ణ పరబ్రహ్మమై యుండున్నా
ని యర్థము.

మఱియు అఖండ బ్రహ్మనందామృతపాయిగాక మఱి ఎవరును దేని
కేతను ఆనంత సుఖాంబుధీని నోలలాడరని చెప్పుచున్నారు. సారభూత పరబ్ర
హ్మనుభవము చేతనే సంతృప్తిని బడయుచున్నాడు. సంసార దుఃఖ తాపశాం
తిని పొందుచున్నారు. అసత్తుగు వర్తమానకాలమునందును కించిత్తుగాభాసించు
శనాత్మ స్వరూపములయిన దృశ్యపదార్థముచేతను తత్సంబంధ విషయసుఖ
కేళముల చేతను మనుజుడెన్నటికిని తృప్తి నొందడు. అనాత్మవిషయములచే
కేలాటి ప్రయోజనము సిద్ధించదు. లవమాత్రమయిన తృప్తిని బడయజాలడు
ననకుగలుగు దుఃఖముయొక్క యింద్రియముల దీర్ఘతర తాపము యొక్క
గాంతియు గలుగదు. అనాత్మ పదార్థములచే భోగచ్ఛయు నధికరించి దుఃఖము
వ్యగుణీకృత మగుచునేయుండును. వహ్నిలో కాష్టములు వేయుచుండిన యు
క్తమగునటుల విషయాగ్ని అనుభవముచే ప్రవర్తమానమగుచునే యుండును,
రమించడు. ఘృతధారవలన అగ్నిచల్లారక నృద్ధి నొందువిధమున విషపయో

'గము విషయాసక్తి వి తగ్గించక పెంచుచునే యుండును కావున విషయము
 చే యత్కింత్రియోజనముగాని, ఆనందప్రాప్తి గాని, దుఃఖనాశముగాని సం
 విండుటచేదు. అసత్పదార్థములనగా కల్పిత పదార్థములు, శుక్తి రజతము,
 ండమావులు మొదలయినవి. ముత్యపుచిప్పను జూచి వెండియని భ్రమించి
 తమాత్రమున వెండినాణ్యములగునా? అలాగున అనాత్మరూప, అవిద్యా
 న్య. విషయవస్తువుల నాధారముగాజేసుకొని సుఖముజెందజాలరు. ఆకలి
 న్నవాడు అన్నపదార్థములు భక్షించిన మాత్రముననే జీద్వాధ నివర్తించు
 న్నది. జలముచే పిపాసవృత్తి నివృత్తి గలుగుచున్నది. చిత్తరువునందు
 త్రింపబడిన చిత్రరూప వివిధాన్న పదార్థములచేతను ఆకలి తీరదు. చిత్రగత
 లముచేత దప్పిపోదు. సినిమాయందు పుంఖాను పుంఖములుగా నమృతముద్భ
 త్తి పొంగిపొరలుచుండును. దానిచే ప్రయోజనముగలదా? సత్యమయిన అన్న
 దార్థము జలముకొంచెము లభించెనేని ఆకలిదప్పలు తీరుచున్నవి. యథార్థ
 యగా అమృతమునే ద్రావిన మరల జనన మరణముల నొందడు. అవిధముగా
 సార దుఃఖనివృత్తి బ్రహ్మప్రాప్తి చేతనే పొందబడుచున్నది. భావపదార్థ
 యగు ఆనందముచేతనే సుస్థిరసుఖము చేకూరుచున్నది. శాశ్వత సత్యభూత
 శ్రీహృదయానందామృతము నొకసారి ద్రావినచో తిరుగా నెప్పుడును జననమరణ
 యలనొందడు. శాశ్వతపదవినే పొందుచున్నాడు. వస్తుపరిధిచేతనే ఆనందము
 గొందుచున్నాడు. కేవల సంకల్పముచేతగాదు, తలంచినంత మాత్రమున
 శ్రీహృదయమును సృష్టించుచున్నాడు. అందులో విహరించునటులను భావించు
 చున్నాడు. అట్టి కల్పిత పదార్థములచే ప్రయోజనములేదు. సంకల్పించినను
 సాప్తములైన వస్తువులచే అధికానందమును బడయుచునేయున్నాడు, కావున
 వల బ్రహ్మమును తలంచినంతమాత్రమునజాలదు. బ్రహ్మప్రాప్తి గలిగి
 ప్పుడే అత్యధికానందము నొందుచున్నాడు. సందేహములేదు. సంకల్పసిద్ధి
 అవారుగూడా తాముసంకల్పించిన వస్తువులను పొందియే సుఖము నొందు
 చున్నారు. కావున పరబ్రహ్మమును భావించుచు పరబ్రహ్మమును పొందవల
 యును. అప్పుడే సుఖమబ్బుచున్నది. అట్టి కేవల ద్వయామృతమయ బ్రహ్మ
 ందమునుభవించుచు దానికన్న శాశ్వతమయిన తృప్తిని కలుగు జేయునది
 ంటియొకటి లేదు. కనుక నిత్యతృప్తుడవై ఇంద్రియాది విషయ దుఃఖములు
 నివాడవై సర్వదా సుస్థిర స్వస్వరూపస్థితిలో అనగా నిర్వికల్పనమాదిలో

జ్ఞానజ్యోతిలో బ్రహ్మనందామృతము గ్రోలుచు సర్వాత్మ భావముతో అనగా పరిపూర్ణ భావముతో స్వస్వరూప సత్తామాత్ర బ్రహ్మమై అవ్యయుడవై అద్వయుడవై యుండుమా! ఆదీయమంగాక బాలురు మృణ్మయ గజతురగాదులతో క్రీడించునంతమాత్రమున అవి గజతురగాదులుగావు. ఆక్రీడనము యధార్థము గాదు. అలాగున అజ్ఞాన జీవులు కల్పిత మాయాప్రపంచముతో వ్యవహరించు న్నారు. అనేకదుఃఖములను పొందుచున్నారు. అంతమాత్రముచే మాయాజగత్తు యధార్థముగాదు. తద్వ్యవహారముగూడ కల్పితమేయగుచున్నది. కావున అనాత్మభూత దృశ్యవిషయములు యధార్థములుగానందుచే నేలాటి ప్రయోజనము సిద్ధమగుటలేదు. దుఃఖమే యవశిష్ట మగుచున్నది. ఈ రహస్యము నెరింగి జ్ఞానతత్పరుడగు దీమంతుడు నిరంతరము స్వాత్మరూపమందే రమించుచు నిత్యానందమునొందుచున్నాడు. కావున శిష్యోత్తమా! నీవును అలాగున స్వస్వ రూప సుఖానుభూతిని నిరంతరము పొందియుండుమా! యని శ్రీగురుదేవుని యుపదేశము.

మఱియు జ్ఞానము గలిగిన తరువాత అవశిష్టమగు కాలమును గడుపు విధమును శ్రీ గురుదేవుడు దెలుపుచున్నాడు. ఓధీవర్యా! నీవు తన యొక్క స్వరూపమేదియో అద్దానిని తనలోనే నిరంతరము బ్రహ్మప్రజ్ఞతో మరువక గాంచుచుండుమా అన్నివిధములుగాను తనయొక్క అద్వితీయ తత్త్వమును కేవలమునునైన స్వరూప పరబ్రహ్మను నిత్యము భావించుచు స్వాత్మయందే క్రీడించుచు స్వాత్మరూపుడవై అఖండనిరతిశయ నిరవధిక పరపూర్ణ స్వాత్మా నందమును యనుభవించుచు కాలముగడుపుమా! అట్టివాడే జ్ఞానవంతుడని చెప్ప బడుచున్నాడు. స్వాత్మకీర్తిడుడై స్వాత్మానంద జ్ఞానములతో కాలయాపనము జేయుటయే బుద్ధిమంతుని లక్షణమైయున్నది. జ్ఞానము కలిగినను కాలమును వృథాపోసీయక సమస్తమును బ్రహ్మమయముగా జేయుచు నానందమయు డవై యుండుమని బోధించుటచే తానఖండ పరిపూర్ణ జ్ఞానవంతుడయ్యు శరీర మున్నంతవరకు ప్రకృతి వికారములు జొరనీయకుండుటకునై సర్వదా స్వరూ పాను భూతిని విడువకుండవలయుననియు అదియే పరిపూర్ణ జ్ఞానలక్షణమనియు జ్ఞానము గలిగినదిగదాయని ఇంద్రియములతోవిహరింపగూడదనియు తానర్వదా పరబ్రహ్మమయ్యే యుండవలయుననియు, పరమోపదేశము సిద్ధమాయెను. ఈలాగున శిష్యుని జ్ఞానరక్షణకై శ్రీగురుదేవులుపదేశించుచున్నారు. జ్ఞానము

గలిగిన తరువాత ఆ జ్ఞానము దేనిచేతను ఆచ్ఛాదనము గాకుండుటకై, సుస్థిరముగానిలుచుటకై బోధించు విషయమును తదాచరణమును జ్ఞానక్షరయందురు. శిష్యుడు పరిపూర్ణస్థితిని పొందిన తరువాత శ్రీ గురుదేవునిచే వచింపబడున దంతయు జ్ఞానరక్షయని తెలివలెను.

మఱియును పరబ్రహ్మము కేవలాద్వితీయ స్వరూపమయినదియు సంశయ రహితమైనదియు దృశ్యశూన్యమయినదియునై యున్నదని నిరూపణము చేయుచు నదా స్వస్వరూప పరబ్రహ్మస్థితిలో నుండుచు పరమశాంతిని పొంది మౌనముతోనుండుమాయని శ్రీ సద్గురుదేవుడు శిష్యునకు ధృఢముగా బోధించుచున్నారు. ఆనగా ఆపరబ్రహ్మము పరిపూర్ణ విజ్ఞాన స్వరూపము. స్వయం ప్రబోధరూపము, దృశ్యకల్పనారహితము, సందేహ శూన్యమై నిశ్చయాయాత్మకముగను యున్నది. అట్టి అఖండ పరిపూర్ణబ్రహ్మమునందు దృశ్యములను సంశయములను కల్పించుట రూపములేని గగనమునందు నగరకల్పనమువలె నున్నది. ఆకాశమే రూపరహితమై యున్నది. దానియందు భవనముల నిర్మాణము సాధ్యమగునా? కావున గగనమందు గ్రామ నిర్మాణముల సత్యములై యసంభవములలై యున్నవి అలాగున రూపరహిత నిర్గుణ పరబ్రహ్మమందు దృశ్యకల్పన యసత్యము విచారించిన అసంభవముగానున్నది అయినను మేఘవికారములచే గన్నట్లు గంధర్వనగరములు చూచుచునే నశించు నవియై యసత్యములై యున్నవి. ఆనగరములకును మేఘమండలమునకును ఆకాశమునకును సంసర్గమేమియులేదు. అదేవిధముగా పరమాత్మకును మాయకును తత్కల్పిత దృశ్యమునకును సంబధమేమియులేదు. దృశ్యము గంధర్వనగరమువలె చూచుచునే నశించుస్వభావము గలదియై తథ్యముగాకయున్నది కావున కేవలాఖండ ద్వితీయ పరబ్రహ్మమందు దృశ్యముగాని, సంశయముగానిలేదు. అట్టి అద్వితీయానందమయ పరబ్రహ్మ స్వరూపముతో కేవల స్వస్వరూప భాసముతో పరిపూర్ణుడవై అంతయు తనయొక్క చైతన్య స్వరూపమే వ్యాపించియున్నదని తెలియుచు సర్వదా సకల చిత్తవృత్తి నిరోధముచే గలిగిన సకలవివృత్త్యపశమాత్మక పరమశాంతినిపొంది దృశ్యప్రపంచ స్ఫురణను దూరీకరించి కేవల సత్తా మాత్ర పరబ్రహ్మమై మౌనమునే సకలేంద్రియాతీతస్థితినే పొందుమా “మౌనం భజస్వ” మౌనమనగా సకలేంద్రియ వ్యాపారోపరమణమునుపొంది కేవల చిన్మయానందమయాఖండ పరిపూర్ణ పరబ్రహ్మ

స్వరూపమందు స్వరూపస్థితిలో నిరంతరముండుటయగును. త్రివిధపరి పరిచ్ఛేద కూన్యత్వం అఖండత్వం దేశకాలావస్తు పరిక్షేదరహితమే అఖండత్వము మౌనలక్షణము.

శ్రు॥ యస్మాద్వాచోని వర్తంతే. అప్రాప్యమానసా సహ।

యన్మౌనం యోగిభిర్గమ్యం. తద్భజేత్సర్వదా బుధః॥

తా॥ దేనినుండి మనస్సుతోగూడ వాక్కులు నివర్తించు చున్నవో మనోవాచా మగోచరమై యున్నదో మహాయోగులచే నేదిగ మ్యమైయున్నదో అట్టి సక లేంద్రియ నివృత్తిరూప పరబ్రహ్మత్వమును మౌనమును సదా భజింపుమా!

మఱియు యాపరబ్రహ్మము వాక్కులకందని దగుటచే నదివచింప శక్యముగాక యున్నది.

ప్రపంచవిషయమును చెప్పవలసియున్న వాక్కుతో వచింపక సంజ్ఞతో చూపింతురు. అనగా సర్వదా బ్రహ్మమందే రమించు చుందురు. ప్రపంచము దబ్బరయని తలంచి యతీతస్థితిలోనే యుందురు. ఇట్టి పరమోత్కృష్టమగు మౌనము సజ్జనులకు సహజ సిద్ధమైయున్నది. వాఙ్మానము మాత్రము అజ్ఞాన జనులగు నభ్యాసులకు విధింపబడినదని బ్రహ్మవాదులు వచింతురు. మౌన మనగా సకలాతీత పరబ్రహ్మ స్వరూపమని యర్థము. విజితత్వమును ఎరింగినవారు పరబ్రహ్మ స్వరూప రమణమగు నత్యుత్తమ మౌనములో సదా యుండుచు పరమశాంతిని పరమానందమును నొందుదురని భావము.

“మౌనం నామ స్వాతత్త్వైర్వరమణం, పరికీర్తితమ్ పరబ్రహ్మస్థితిః” అని శ్రుతి వాక్యము.

ఇంకను మౌనము యొక్క యధార్థస్థితిని శ్రీ గురుదేవులు దెలుపు చున్నారు. మౌనమనగా నిరతిశయానంద పరబ్రహ్మ స్వరూప స్థితియందు బుద్ధివృత్తులను విలయమొనరించి బుద్ధినిపరబ్రహ్మమందుపశమించిన దానినిగా అనగా విశ్రమించిన దానినిగా లేక పరబ్రహ్మమయమునుగాజేసి యుండుటయే సకల దృశ్యమును దూరీకరించి యుదాసీన భావముతో నుండడమగును. కేవల నిర్వికార పరబ్రహ్మము నిరవధికానందైకదనమగు చున్నది. అట్టి అనంద మయ విజ్ఞానమయ సద్రూప పరబ్రహ్మమందు స్వస్వరూప పరబ్రహ్మమగు సర్వాత్మాభావములో బ్రహ్మవేత్త సదా యుంటున్నాడు. అతడే ప్రకృతిని దాటిన మహానుభావుడు. ఆ మహాత్మునకు సకలేంద్రియ వృత్తులు విలయమై

సర్వదృశ్యము నపేక్షింపని యుదాసీనస్థితి పరబ్రహ్మమందు రమించుటయు నానావిధకల్పనలకు, అనాత్మభావనలకు సందేహవిపర్యయ భ్రాంతిలకు హేతు భూతమగు బుద్ధియొక్క యుపశాంతియు విశాలమగు విశ్రాంతియు, సిద్ధించుచున్నవి. సకలమూలకారణమైన బుద్ధి ప్రకృతిమాలిన్యరహితమై కేవల ప్రజ్ఞామయమై భాసించుచున్నది. ఎంతవరకు బుద్ధి విచేష్టితమగుచున్నదో అంతవరకు సకల దృశ్యము నానారూపమై ప్రతీయమానమగు చుండును. ఆబుద్ధ్యుపాధి తొగిలిన నవశిష్టిమైనది. పరబ్రహ్మస్వరూపమే విజ్ఞానమయము పరమశాంతి తేజోమయము కేవలాఖండ పరిపూర్ణానందము ఈ స్థితియే నిర్వికల్పమౌనమగును. కావున శిష్యసత్తమా నీవుసకలదృశ్యమును దూరీకరించి సర్వాత్మభావముతో పరమశాంతి వహించి నివృత్తి స్థితితో కేవలానందమయముతో స్వరూపము నందేయుండుము. ఇదియే యుదాసీన భావము పరిపూర్ణజ్ఞానము కలిగిన తరువాత కర్తవ్యమిదియే. తత్త్వజ్ఞులగు మహానుభావులను నీ పరమమౌనముతోనే విహరించిరి. శాశ్వత పదవి నొందినవారు విచారింపదగినది. లేనందుచే అత్మనిర్వికారమగుటచే నిష్క్రియ నిరామయస్థితిలోనే యుండురు. ఇదియే మౌనము.

గాక స్వాత్మతత్త్వమును గుర్తెరింగిన బ్రహ్మచేత్రయగు మహాత్మునకు మౌనముకన్న మఱియొకటి యాశయనీయము లేదనియు నిర్వాసనత్వమే మహామౌనముగాని మాటలాడుకుండుటగాదని తెలియజేయుచున్నారు. అంతఃకరణమున నేలాటి సంకల్పములను పొడసూపనీయక సకలసంస్కారములను జ్ఞానాగ్నియందు గాల్చివేసి సమస్తమును తేజోమయముగను. చైతన్యమయముగను జేసికొనుటయే సకలదృశ్యమందు నుదాసీన భావమేమౌనము. ఇదియే మౌనులకు యధార్థ స్వభావము. కావున తనయొక్క నిజస్వరూపమును దెలిసి స్వాత్మయందు కీర్తించు యోగిపుంగవులు సర్వదా నిరతిశయానందమునే యనుభవించుచుండురు. వారు పరబ్రహ్మ సాక్షాత్కారమును బడసిన మహానుభావులు అట్టిమహావిజ్ఞానవంతులు సర్వేంద్రియములను వశపరచుకొని సకల సంస్కారములను దహింపజేసుకొని యుండుంటయే యధార్థమౌనమని తలంచి దానికన్నను సుఖకరమైన నుత్తమస్థితి మఱియొకటి లేదని తెలిసి సర్వదా యుదాసీన భావముతో యుండురు. వీరినే యుదాసీన సాధువులని యుండురు. ప్రజ్ఞావంతులు ప్రపంచమంతయు మాయాకల్పితమని తలంచి సర్వవ్యవహారోప

శమాత్మక పరబ్రహ్మమందు సర్వదా యుండుదు. ఇట్టిపరమ మౌనస్థితి బ్రహ్మజ్ఞానులకు సహజసిద్ధమై యున్నది. అందుచే శిష్యోత్తమా! మౌనివై సంస్కారముల రహితమొనరించుకొని సదాస్వాత్మానంద రసపానము చేయుచు యుండుమా! అని శ్రీ గురుదేవులు జ్ఞానము సిద్ధించిన తరువాత కర్తవ్యంశమును శిష్యునకు బోధించిరి. ఇదియే మునియగు మౌనలక్షణము.

చక్కగా విచారించిన స్వాత్మవిచారణా ప్రాబల్యముచే సర్వవ్యాపక మగు శుద్ధ చైతన్య పరబ్రహ్మమే యున్నది. అదితానుగా నున్నాడని యనుభవము గలుగుటయే యధార్థజ్ఞానమగును. పరబ్రహ్మ సాక్షాత్కారము స్వస్వరూపస్థితి నిర్వికల్పజ్ఞాన సమాధియు నిదియే. కావున ఆత్మనిష్క్రియము అచలము మాయారహితము దృశ్యతీతము నిరంజనము నిర్వికారమునై యున్నది. మఱియునది యఖండము పరిపూర్ణము సర్వవ్యాపి ఈస్థితిలోనుండువారు సర్వదా పరిపూర్ణులు. ప్రకృతిరహితులు భాష్యభ్యంతరములందును ప్రజ్ఞామయులై స్వాత్మస్వరూపులై యుండుదు. వీరలు సకల కార్యములను భోజనాది క్రియలవలెనే సంకల్ప రహితులై, కర్తృత్వ భోక్తృత్వ రహితులై లాభాలాభాది ద్వంద్వ వర్జితులై జేయుచుండుదు. వీరు పరమతత్త్వము నెరిగినవారు గనుక వారుచేయుకార్యములన్నియు పరబ్రహ్మమయములై యుండును. వేరుగానుండవు. ఇకను విచారించిన పరబ్రహ్మము క్రియారహితము అచలము గనుక ఆత్మకన్న వేరులేనందుచే నమస్త దృశ్యమును తత్సంబంధక్రియలను పరబ్రహ్మస్వరూపములనియే తలంతురు. తాము కర్తృత్వాది వివర్జితులై తటస్థులై యుదాసీనులై యుండుదు. విజమైని బ్రహ్మజ్ఞాని లోకసహజ కార్యముల యందు ప్రవర్తించుచుండినను స్వాత్మరూప స్థితిని మరువకనే యుండుననయునుఖదుఃఖాది ద్వంద్వములచే నుపహతుడుగాక సర్వదా యానందరూపుడై యుండును. శరీరధర్మయుత కార్యములు జేసినను జేయనివాడే యగుచున్నాడు. అటువంటి మహాత్ములు ఆత్మస్వరూపులుగనున్నవారు గనుకనే ప్రకృతిచే బద్ధులుగారు. ఎందులకనగా ఆయాత్మ క్రియారహితము దృశ్యతీతమునై తటస్థమై సర్వసాక్షియై ప్రకాశసంతమగు దీపమువలె కూటస్థాత్మ పరంజ్యోతియై యున్నది. అయినన నమస్త వ్యవహారములు నాత్మచైతన్య శక్తి చేతనే జరుగుచున్నవి. ఈలాగున నాయాత్మ నిష్క్రియ అచలాది లక్షణయుతమై యున్నది. ఇట్టి ఆత్మస్థితిని పొందినవారు శారీరక కార్యములు జేయువారై నను

చల అచ్యుత స్థితిలో నున్నవారగుటచే నిష్క్రియులుగనే యున్నారు. సోపాధి యున్నంతవరకు సర్వేశ్వరుని సంకల్ప మీలాగున నున్నదని విచారముగా జీవితము గడుపుచు కర్తృత్వ భోక్తృత్వాలు లేనంతవరకు సర్వసములై యుందురు. వారుజేయు కార్యములు నిష్కామమై పరబ్రహ్మ సాధనములై, నిరపేక్షములై, ఫలవర్జితములై యుండును. వారి దైవక్రియవలె నితర పరోపకారాది కార్యములుగూడ కోరికలేకనేజేయుదురు. బంధకములు గావని తలంచి ధీరులై యున్నారు. వారి మహత్వమును మహానుభావలే యెఱుంగుదురు. అట్టి అరూఢుడును మహాప్రజ్ఞావంతుడైన గుర్మ యోగీశ్వరుడైన విజ్ఞాని పోవుచు నిలుచుచు కూరుచుండుచు నిదురింప ఆలాగున భుజించుచు మాటలాడుచు నీలాటి కార్యములు జేయువాడై పరబ్రహ్మ స్వరూపస్థితియగు మౌనమును వదలనివాడై నిరంతర త్పరాముడై ఆనంగుడై ఆప్రతిహతుడై “సర్వం బ్రహ్మమయం” అని ధముగా నమ్ముచు సర్వదా నిరతిశయానందామృతమును పానము జేయుచు కంతుడై వర్తించును. కావున శిష్యసత్తమా! నీవు చేయవలసిన కార్యములను శరీరముచే నిర్వర్తింపదగిన వానిని గూడ జేయుచుండినను స్వస్వరూపినిండి జారక ప్రజ్ఞాస్వరూపుడవై, స్వాత్మరాముడవై యుండుస్థితిలో ఆనందపవలయును ఇదియే అచలస్థితి పరిపూర్ణము అని శ్రీ సద్గురుమూర్తి పించిన ముఖ్యతాత్పర్యము.

కియు యోగసాధనలు జ్ఞానసాధనలు లేస్సగాసాధితములై యోగసిద్ధి జ్ఞానగిగి పిమ్మట నట్టి పరిపూర్ణ జ్ఞానికి విజ్ఞానానుభవము గలిగిన ధీరునకు సంతో నవరసము లేదనియు స్వయముగానే సాధనలు ఆగిపోవుననియు చెప్పుచున్నారు. ఒకనొకడు మహాసాధము యొక్క పైభాగము నధిరోచి విహరించుచున్నప్పుడు వానికి క్రిందనున్న సోపానములతో ప్రయోములేదు. ఆలాగున సర్వదృశ్యాతీత పరిపూర్ణ నిశ్చల సమాధిలో స్వస్వ స విజ్ఞానానుభవములోనున్న మహానుభావునకు యమనియమాదులు ప్రళయనాదులును అపేక్షితములుగావు. ఒకానొక మహాపండితుడు సకలార్థములంగినవాడై నందుచే అట్టిపండితోత్తమునకు నిఘంటుద్వారా పదార్థపర్యాలోచన గాని, అక్షరాభ్యసముగాని యవసరములుగావు. అతీరున అత్యసంసిద్ధునియగు స్వాత్మతత్త్వజ్ఞుడగు నారూఢునికి పూర్వమువలె సాధనల సాధింప

నవసములేదు. అయినను సౌధము నధిరోహించినవాడు సోపానముల ద్వారానే మొదట సౌధము నధిరోహించెను. మఱియొకనికి తొవజూపవలయునని తనకును సోపానముల వస్యములయ్యే యున్నవి. బాబురనెక్కింప వలసి వచ్చినచో వారిని చేయిపట్టుకొని సోపానముల ద్వారానే తీసుకొని పోవలయును. అరీతిగా తాను పరిపూర్ణజ్ఞానియయ్యి నితరులను జ్ఞానులుగా జేయవలసిన సమయమున తనమార్గమున బోధింపవలయును. తానాసౌధనలనన్నిటిని జేసిజూపించవలయును అలాగునున్న మహాపండితుడున్న నితరుల విద్యాభ్యాసమునకై యక్షర విన్యాసమును చూపించవలెను. ప్రతిపదార్థమును దెలుప వలయును. అలాగున జ్ఞానారూఢుడు తనకావస్యములు గాకపోయినను యితరుల కొరకు యాసౌధనలను విడనాడడు. తాను పూర్తిగా భోజనము చేసి తృప్తుడైనను ఇతరుల తున్ని వృత్తికై భోజనమిడవలయును. అలాగున మహనీయులైనవారు సకల సౌధనలనుష్ఠించి చూపించు చుండవలయును ఆరూఢజ్ఞానులయ్యి నియమానుష్ఠాన తత్పరులై యున్నచో వారు తరింపజేయువారని తెలియక కుక్కవేదాంతాలు సౌధనలో యున్నారవియే తలంతురు. పడవలో జనులను తీసుకొని పోవువాడు పడవలోనే యుంటున్నాడు. అందరిని నదిని దాటించుచున్నాడు. ఇష్టములేనప్పుడు నదీతీరముననుంటున్నాడు. అలాగున దయాతత్పరులగు విజ్ఞానులు సకల సౌధనలను భగవద్భక్తులకు బోధించుచుండురు తామాచరించినగాని ఇతరులు చేయరను నభిప్రాయముతో నియమానుష్ఠానములను విడిచియుండరు. వాకుసర్వదా నదనుష్ఠానపరులై యుండుట వారి స్వభావమై యున్నది. వారికదే మిగుల నానందకరము మఱియు అట్టి మహాత్ములు స్వస్వరూపాత్మ విచారణయందు తన్నుతానుదెలిసి నిరంతరమాత్మానుసంధానపరుడై బ్రహ్మకారస్థితిలో పరిపూర్ణాత్మ తత్త్వములో తాను పరబ్రహ్మమే యనుచు వేరుగాదని జీవ బ్రహ్మైక్యస్థితిలో నుండుటయే ముఖ్యమైన హజమై యున్నది. మహాతేజోవంతుడగు భాస్కరుడుదయించగానే దీపములతో అనసరములేని విధమున స్వస్వరూప స్థితియందు ఆయఖండ పరిపూర్ణ పరబ్రహ్మము తానేయను అఖండ విజ్ఞాన సూర్యోదయముకాగా దీపములవలె నున్న యమనియమాదులతో అనసరము లేదుగాని అవిసహజములై యుంటున్నవి. సూర్యుడులేని సమయమున దీపము తత్సాధనలవసరమగు చందమున అఖండ సానుభవ సిద్ధ విజ్ఞానము జనించనప్పుడు ఆతని విచారణయను దీపము

గవిష్టయను ప్రమిద వత్తితైలము మొదలగునవివలెనున్న భక్తివైరాగ్య
గుడులు ముఖ్యములై యున్నవి.

కావున అభ్యాస జనులకు గంగాతీరాది యేకాంత స్థలములు, బ్రహ్మ
చార్తము, సాయంకాలము, వసంతఋతువు మొదలగు కాలములు కృష్ణా
సిద్ధాద్యాసనములు, తూర్పు ఉత్తరము మొదలయిన దిక్కులకభిముఖ
గా గుర్చుండవలయును. యమనియమాదులు భూమధ్య సహస్రాది
ములు భూచరీషణ్ముఖీ మొదలగు ముద్రలు ఇతర యోగపాధనలు
మనన నిదిద్యాసములగు జ్ఞానసాధనలును మిగుల యావశ్యకములై
న్నవి. పండు మనకవసరమయిన మొదట చెట్టును పోషింపవలయును.
గున పరిపూర్ణజ్ఞానసిద్ధికై మొదట నానావిధ సాధనలను, పవిత్ర భావన
ఆచరింపవలయునని భావార్థము. ఆయినను ఎప్పుడు సాధనలనే పరమా
లని తలంచి పరమార్థలక్ష్యమును పొందకుండిన ఏఫలితార్థమును పొందక
వా వంధ్యా వృక్ష్యమును పోషించు మాడ్కి ఉత్త సాధనల వలన ప్రయో
గ పొందజాలదుగదా!

వృక్షము వృద్ధియైన తదుపరి పోషణ లేకనే స్వయముగానే యనంత
బలనొసగు విధమున స్వస్వరూపస్థితి సిద్ధించిన తరువాత సాధనలు
పరిపూర్ణజ్ఞానమనంతముగా సిద్ధించును. అస్థితియందు సాధనలు ప్రియో
రులు గావు. జ్యోతిమాత్రము స్వయం ప్రకాశమానమై తదితరములను
శింప జేయునటుల విజ్ఞానము మాత్రము స్వయంప్రకాశ మానమై స్వస్వ
మును దెలుపుచున్నది. సమస్తము బ్రహ్మమయ మనియు దెలియ
చున్నది. స్వస్వరూప ప్రకాశమందు ఘటాదులవలె యమనియ మాది
లు ప్రకాశజనకములు స్వస్వరూపావ గమకములుగావు. అందుచే నియ
్యపేక్ష ఆత్మసిద్ధి గలుగునంతవరకే యని తెలియవలెను.

అదియుంగాక ఏమహానుభావుడు తనయంతః కరణములోని సమస్త
లను నిరోధించి భాగుగా సిద్ధించియున్న బ్రహ్మతత్త్వమును పొంది
ర్ణజ్ఞానియై పరబ్రహ్మ మయ్యై యుంటున్నాడో అట్టి యథార్థమైన
జ్ఞానికి తాను సాధనలద్వారా పొందదగిన బ్రహ్మజ్ఞానమును పొందినం
క యమనియమాది సాధనలు దేశకాలాది నియమములు నవసరములు
సూర్యోదయమయిన తరువాత దివిటీ దీపములజే ప్రియోజనము

పై సాధనలచే ప్రయోజనము అఖండాత్మ జ్ఞానానుభవము నొందిన
అవసరము గలుగదు. యమనియమాదుల ప్రయోజన ఫలము వృత్తి
మే యగుచున్నది. నావృత్తి రహితము సిద్ధమాయెను. గన్నక సర్వదా
రూపమందు విహరించుచు ప్రజ్ఞానపున చిన్మయానందమయ పరబ్రహ్మ
పుడు స్వయంప్రకాశమానుడై దేజరిల్లగా వేరగు నీయమాదు లవసరము
భావము. కావున శిష్యవరేణ్య! నీవును సాధింపవలచిన సాధనలను
వియున్నావు. కృతార్తుడై తివి. బ్రహ్మతత్త్వము సిద్ధమాయెను. ఇక
రము స్వస్వరూపస్థితి యందే యుండుచు పరబ్రహ్మ స్వరూపుడవై
ంమా!

దేశ కాలాదులనగా ప్రమాణము చూడుము.

శ్రు॥ అదాపనేచ, మధ్యచ, జనోయస్మిన్నవిద్యతే.

యేనేదం సతతం, వ్యాప్తం, సదేశోవిజనః స్మృతః॥

నియందు ఆదిమధ్యంతములందు జనసంఘములేదో దేనిచే సమ స్తము
మైయున్నదో అట్టి పరబ్రహ్మ స్థానమే విజనప్రదేశము మఱియు
మొదలుకొని సమస్త చరాచర జీవకోటులకు కారణమైన అఖండానం
రు పరబ్రహ్మమే కాలశబ్దముచే చెప్పబడెను. అసనమనగా దేనియందు
హ్మ చింతన సుఖముగా సిద్ధించునో అదియేనుభాసనము. కావున అఖండ
ర్ణ జ్ఞానానుభవము గలవాడు నిరంతరము స్వాత్మరూపమందే దేనిని
విహరించునని తెలియవలెను.

ఇక సచ్చిదానందమయ పరబ్రహ్మస్వరూప సాక్షాత్కారము నిరంతరము
సిద్ధమైయుండగా అచంచలమగు నాత్మానుభవము సుస్థిరమై విస్సంగమై
కరమై యుండగా స్వయంసిద్ధమైన స్వరూప సాక్షాత్కారముకన్న వేఱగు
ణమును ఆపేక్షించుటలేదు. తాను స్వయముగా ననుభవించువిషయంలో
గామేమి యున్నది. ప్రమాణముతో అవసరమేమి. దానినపలాపింప
ంగును. "విజ్ఞానానందం బ్రహ్మ" "బ్రహ్మవిజ్ఞానానంద స్వరూపము"

బ్రహ్మైస్మి నేనట్టి బ్రహ్మమయితిని. ఇత్యాది శ్రుతివాక్యముల
శ్రీసద్గురుదేవుని పరమోపదేశము చేతను అఖండ విజ్ఞానానందమయ
త్మానుభవము సిద్ధమగు చున్నది. అట్టియనుభవముకన్న మఱియొక బల
మగు ప్రమాణలోకమునలేదు. తన అనుభవమే తెలియజేయుచున్నది.

అనగా ప్రత్యేకముగా ఘటమెదురుగనే యుండగా ఇది ఘటమను జ్ఞానము ప్రత్యేక సిద్ధమయ్యేయున్నది. అప్పుడు ఘటమను శబ్దముగాని ఘటశబ్దము యొక్క అర్థము ఘటమనిగాని దానికి నిత్యసంబంధమున్నదనిగాని యీలాటి నియమములు అవసరములుగావు. ఘటము స్వయముగా ననుభవగోచరమై యుండగా ఘటజ్ఞానమున సందేహమున్నదా? ఏ ఇతర ప్రమాణములావశ్యకములుగావు. ఆలాగున స్వరూప సాక్షిత్కారము ప్రత్యక్షానుభవ సిద్ధమై యుండగా సందేహ మిసుమంతయు లేదు, శబ్దాది ప్రమాణములును అవసరములుగావు. శ్రీసద్గురుదేవుని వాక్యనుసారముగా స్వస్వరూపస్థితిద్వారా పరబ్రహ్మమననెట్టిదో సాక్షిత్కరింపబడెను. తానెవరో స్పష్టమాయెను, ఇదివరకు తన స్వరూపమును తెలియక యుండెను. జ్ఞానమహిమచే తనను తెలిసినవాడాయెను సందేహరహితుడాయెను. ఇక తానే యన్నిటిని ప్రకాశింపజేయుస్థితిని పొందెను ఇటుండగా స్వస్వరూప జ్ఞానమునకేలాటి ఇతర ప్రమాణములు అవశ్యకములుగావుగదా! తానుతనయొక్క స్వరూప సుఖమనుభవించుచుండగా ననుభవమును వేరుజేయ సాధ్యమగునా? అట్టి యనుభవము ప్రమాణంపేక్షించునా? కావున ఘట ప్రత్యేకమందు ప్రమాణాపేక్షత లేనియటుల స్వస్వరూప పరబ్రహ్మ సాక్షిత్కారమందనుభవము తప్ప వేరేప్రమాణములు సాధనలు నపేక్షితములు కావు. అయినను ప్రత్యేకమందు నేత్రమువలె స్వస్వరూపస్థితి యావశ్యకమై యున్నది. గనుక విజ్ఞానమయానందమయ పరబ్రహ్మనుభవము సిద్ధమయ్యే యుండగా సంశయ విపర్యయములుండజాలవు ఉపనిషదాది ప్రమాణములు గూడ నవసరములేదు అంతయుబ్రహ్మమే. మఱియు నిచ్చోట యిట్టివిచారము చేయదగియున్నది. ఘటజ్ఞానము నేత్రేంద్రియము ద్వారా గలిగి మనస్సుకు గోచరమగుచున్నది. అందుచే నాప్రత్యేకజ్ఞానము ఇంద్రియ గోచరమగుచున్నది. ఆలాగున పరబ్రహ్మ విషయిక జ్ఞానము ఇంద్రియాతీతమగుటచే నింద్రియములకు గోచరించవందుచే ప్రత్యేకముగాక యున్నది. ఈ స్వాత్మ జ్ఞానము దృశ్యరూపితమై లోకాతీతమై అపారీకృతమై యున్నదని తెలియవలెను అయినను ప్రత్యేకమనగా నింద్రియములకు గోచరమగుట యధార్థముగాదు. వృత్తికిగోచరమగునదియు తెలియవలెను. కావున బ్రహ్మమునేను. బ్రహ్మమను దృశ్యరూపిత వృత్తికి గోచరమగుచున్నది. అవృత్తి బ్రహ్మమయము గను. విజ్ఞానరూపముగను బ్రహ్మముకన్న వేరుగాకనున్నది. అందుచే బ్రహ్మ

జ్ఞానముకూడ ప్రత్యక్షసిద్ధమయ్యే యున్నది. బాహ్యోద్రియములకు మాత్రము గోచరము గాదని యర్థము. గురూపదేశము ద్వారా తత్త్వమని వాక్యమును శ్రవణము జేయుచున్నాడు. ఇచ్చోట బ్రహ్మజ్ఞానము పరోక్షముగాను బాహ్యోద్రియమగు శ్రవణ ప్రత్యక్షముగానున్నది. తరువాత దానినే మనసున మన నము జేసి వాక్యార్థ బ్రహ్మమును గనుగొనుచున్నాడు. ఇది మానసిక ప్రత్యక్షమగును. ఇచ్చోట “అహం బ్రహ్మాస్మి” అను వృత్తి యుండున్నది. నేను బ్రహ్మమను వృత్తి నిరంశరము ప్రవాహరీతిగా తెలిధారవలె నిరవిచ్ఛిన్నముగా గలిగి నిలుచుచున్నది. ఈ వృత్తి యందు మనస్సు బ్రహ్మమయ మగుటచే మానసిక ప్రత్యక్షయము గూడ విడిపోయినది. ఇట్టి బ్రహ్మకారవృత్తి సర్వదా జ్ఞానులకుండున్నది ఇదిలేకపోయిన సకల శాస్త్రోపదేశములు గురు పరంపరయు వ్యర్థములే యగును. ఇట్టి ఘనమగు వృత్తిలో నుండియే జ్ఞానులు నేదాంత సాంప్రదాయమును ప్రవర్తింపజేయుచున్నారు. అయిన నీవృత్తి సకల అనాత్మ పదార్థముల నివర్తించుచున్నదై పరబ్రహ్మ జ్ఞానోపాయమైనను, బ్రహ్మ రూపముదాల్చి యున్నను వృత్తి బ్రహ్మముగాదు. ఆ బ్రహ్మమను వృత్తి గూడ బ్రహ్మమే ప్రకాశింపజేయుచు తెలియుచున్నది. కావున వృత్తతీత మయినది బ్రహ్మము. వేదేద్యశ్యములేదు. ఇదియే స్వరూపస్థితి భావాతీతము నిరావరణము. నిరాకారము, నిర్గుణము ఇదిమాత్రము అనుభవైక వేద్యము ఇచ్చోట యేవ్యవహారములేవు. ఇదియే మనోవాచమగోచరము. ఇక వ్యవ రింపవలసినప్పుడు ఇట్టి మహనీయులకు బ్రహ్మకారవృత్తి సహజ సిద్ధమయ్యే యున్నది. ఈ స్థితిలో అనుభవమే ప్రమాణమని వచింతురు. కావున స్వరూప పరబ్రహ్మనుభవసిద్ధ సాక్షాత్కారమందు ప్రమాణములు లేవు. అందుచేతనే బ్రహ్మమప్రమేయమని వచించిరి. ఈ విషయమునే యోగసూత్రమందు చెప్ప బడినది. ॥సూత్ర॥ తస్మాపినిరోధే. సర్వనిరోధాన్నిర్భీజస్సమాధిః॥ అనగా ప్రజ్ఞారూప సంస్కారమున్ను నిషేధింపబడగా నిర్భీజస్సమాధి గలుగును. అనగా బ్రహ్మకారవృత్తి ద్వారాను ఆవృత్తి కతీతమై బ్రహ్మమున్నది. అదియే నిజతత్త్వము అవ్యవహార్యము తానే తానై యున్నాడు. అనుభము మఱియు స్వతస్సిద్ధము అనుభవరూపమునైన అనందమయ పరబ్రహ్మము సర్వదా యేకరూపమై విత్ససిద్ధమయ్యే యున్నదనియు ప్రమాణ ప్రాప్త్యముగాదనియు శబ్దప్రమాణైక గమ్యమనియు అనగా స్వయం ప్రకాశమానమై పరబ్రహ్మము

నిత్యముసిద్ధమై సమస్తమును ప్రమాణవంతములనుగా జేయుచు తానున్నందు చేతనే సకల పదార్థములు సత్తారూపములై చైతన్యవంతములవలె గన్పట్టుచున్నందుచే సర్వాధిష్ఠాన రూపమై తనకు తానే ప్రమాణమై యితర ప్రమాణములు లేనిదై యున్నది. ఆపరమాత్మ మాత్రము సర్వసంగ విముక్తమై యున్నది. అయినను ఘటములోని దీపము ఘటావరణమున్నంతవరకు లోపల ప్రకాశించుచున్నను బయట ప్రకాశించనటుల ఘటము పగిలిపోయిన తరువాత ఆ దీపము స్వయముగా బాహ్యభ్యంతరములయందు ప్రకాశించు విధమున ఆత్మవస్తువుగూడ అవిద్యోపాధి యున్నంతవరకు సర్వదా ప్రకాశమానమైనను తెలియబడుటలేదు, " తత్త్వమసి || అహం బ్రహ్మస్మి " అను మహావాక్యములయొక్క విచారణా బలముచే వాక్యార్థమగు పరబ్రహ్మము బోధితమై అవిద్యావరణము తొలగినదై విరంతరము స్వయంప్రకాశమానమగుచున్నది. సర్వత్ర బాహ్యభ్యంతరములందును పరిపూర్ణముగా జ్యోతిరూపమై యున్నది. అట్టి పరిపూర్ణ పరబ్రహ్మము తానేయని తెలియబడుచున్నది. అనగా బ్రహ్మ తత్త్వము ప్రత్యక్షమై ప్రమాణములచే తెలియబడక కేవల శబ్దప్రమాణమగు నుపనిషత్తుచేతనే వేద్యమైనది. ఉపనిషత్తులయందు ముఖ్యముగానున్న మహావాక్యముల అఖండవాక్యార్థముచే తనే స్వయం ప్రబోధగలిగి పరబ్రహ్మము నిశ్చయాత్మకమై యనుభవసిద్ధమగుచున్నది. మహావాక్యముల ప్రయోజనమేమన అవిద్యావరణము తొలంగుటయే. తరువాత బాహ్యభ్యంతరములందు సర్వదా స్వయంజ్యోతి రూపమయిన స్వస్వరూప పరబ్రహ్మము ప్రకాశించుచునే యున్నది. ఈ ఉపనిషద్వేద్యమయిన స్వస్వరూపస్థితి గమ్యమయిన పరబ్రహ్మతత్త్వము పరబ్రహ్మ విజ్ఞానము బ్రహ్మనందానుభవము పుణ్యప్రదేశములనుగాని, ఉత్తరాయణ దక్షిణాయనాది కాలములనుగాని, శరీరశుద్ధినిగాని, యపేక్షించుటలేదు. ఆ పరవస్తువు దేశకాలవస్తు నియామాదులనపేక్షింపక సర్వాతీతమయి, సమస్తమును పరిశుద్ధముగా జేయుచు నిత్యశుద్ధమై, బుద్ధమై ముక్తమై, సర్వదా స్వయంప్రకాశయానమై, నిరావరణమై, స్వయం విజ్ఞానరూపమై, కేవలానందమయమై, మహావాక్యోపాయ సిద్ధమై, సర్వప్రకాశమై, పరమై, యవ్యయమై, సత్తారూపమై శబ్దప్రమాణముండగా నాత్మవస్తువు ప్రకాశించుచున్నది, వేదాంతమున సకల ప్రమాణములకన్న ముఖ్యమైయున్నది. బ్రహ్మమతీంద్రియమగుటచే ప్రత్యక్షముచే సిద్ధముగాదు. అలింగమగుటచే

నిర్దేశముకనుగుటచే అనుమానముపయోగిక్కాదు. నిరుపమగుటచే ఉపమితిప్రమాణలభ్యముకాదు. అవశిష్టప్రమాణము శబ్దమైయున్నది. ఇదియేస్వస్వరూపపరబ్రహ్మ సాక్షాత్కారమందంతరంగ సాధనమై యున్నది. నేత్రేంద్రియముచే గ్రాహ్యముగాని వస్తువు ప్రత్యక్ష సిద్ధమయిన హేతువుచే ధూమముచే నగ్నివలె సాధింతురు. అలాగున ప్రత్యక్షప్రత్యక్షములేదు. సర్వదా స్వతస్సిద్ధమై నిత్యమై యున్నది. శ్రీ గురువులవారు తత్త్వమని వాక్యమును లక్షణావృత్తి ద్వారా యుపదేశించుచున్నారు. బాగుగా శిష్యుడు శ్రవణముజేసి వాక్యార్థమును తెలిసి మననము చేయుచున్నాడు. తరువాత నాసద్వస్తువును భావించి భావించి మనస్సు లీనమగునప్పుడు మిగిలినది పరబ్రహ్మమే. అదియే తాననుజ్ఞానము దృఢమగుచున్నది. ఇదియే మహావాక్యార్థ జన్యబోధయగును.

॥శ్రు॥ బ్రహ్మత్వైక్య విజ్ఞానం. స్వతస్సిద్ధం విభాతిన్తై ।

తథాప్యపాధివిగమే. శబ్దోపాయః ప్రకీర్తితః ॥

తా॥ బ్రహ్మతత్త్వమేకమై స్వతస్సిద్ధముగా భాసిల్లుచున్నను ఉపాధిలయమునందు అగమ ప్రమాణోపాయము జెప్పబడినది. కావున శిష్యపర్యాసీవు సతతము మహావాక్యార్థ తత్త్వమగు నేను బ్రహ్మమను స్వరూపమున సదా నిశ్చలముగా నుండుమాయని గురూపదేశము॥

ఓం శాంతిః శాంతిః శాంతిః

ఓం - తత్ - సత్

